

كتاب
مَنَارَاتِ السَّائِرِينَ
وَمَقَامَاتِ الطَّائِرِينَ

تأليف

أبو بكر عبد الله بن شاهور الرازي

تحقيق وتقديم
سعيد عبد الفتاح



دار سعاد الصباح

رقم الإيداع : ١٩٩٣/٥٥٨٢
I.S.B.N. 977—274—013—3

الطبعة الأولى ١٩٩٣
جميع الحقوق محفوظة ©
دار سعاد الصباح
ص.ب : ٢٧٢٨٠
الصفة ١٣١٣٣ - الكويت
القاهرة - ص.ب : ١٣ المقطم
دق ٢٦٧
٣٤٩١٧٢٧
تليفون : ٣٤٩٧٧٧٩
٧٠٩٥٨٣
٧٠٩٥٦٣
فاكس : ٥٠٦١٠٣٠

الإشراف الفني : حلمى التونى

كتاب
مَنَارَاتِ السَّائِرِينَ
وَمَقَامَاتِ الطَّائِرِينَ

الإهداء

إلى أبى وأمى داعيا الله
أن يمد لى فى عمريهما ويحفظهما
من كل سوء.

ابنكما
سعيد

مقدمة المحقق

لا يمكن للمرء أن ينكر حاجتنا إلى التوسع في إحياء كتب التراث لما في ذلك من تأكيد على أنه بعث لجسم الحياة المعاصرة وعقلها. وإننا ما زلنا في حاجة لأن نتواصل سلسلة الحلقات أولها بآخرها لنتمكن من النظر إلى امتداد حركة الفكر في ثقافتنا العربية.

والتصوف في تراثنا، وثقافتنا من أهم الجوانب التي لا يمكن إغفالها، أو المرور عليها، إذا ما تحدثنا عن الثقافة والفكر. ولعل تراثنا الوحيد الذي يتميز، ضمن ما تتميز به الثقافات، بعمق تفكيره الصوفي، وفتحه آفاقاً لا تتوفر لكثير من ثقافات العالم.

ولأن هذا التراث — الصوفي — هام وضروري نظراً لما يفتحه من آفاق ورؤى للمشكلات المعاصرة. سواء من قبيل الشطح، الذي تميز به، أو المنهج المجرد أو السلوك الفردي، الذي يشيع في الروح: التقليل من حدة التوتر أمام التهام الماديات للمشاعر الإنسانية، والقيم النبيلة. فإن في هذا الكتاب (منارات السائرين ومقامات الطائرين) إضافة إلى ذلك طرحاً لحركة التفكير الصوفي بعامة حتى منتصف القرن السابع الهجري. إذ عمد مؤلفه إلى تقديم كتاب حاوٍ للرؤى والتصورات الصوفية الهامة، يستعرضها بشكل منسق ومنهج ملتزم حاول فيه حشد أكثر الآراء والشطحات التي امتلأ بها الواقع الصوفي على مدى أكثر من خمسة قرون.

وكما يقول المؤلف في مقدمته: (... مستنبطاً معانيه من إشارات القرآن، وتلويحات الأخبار، ورموز المشايخ الكبار، مؤسساً مبانيه على مشاهدات الأنوار،

ومكاشفات الأسرار... سالكا فيه طريقة لم أُسبق إليها، وإن صُنِّفَتْ في هذا الباب كتب كثيرة من أرباب الحقائق وملوكها).

وإذا أردنا التوقف قليلا عند منهج الكتاب. والنظر إلى طبيعته فإنه لا بد أن نتأمل كيف جمع المؤلف هذه الآراء والأفكار والشطحات من مختلف المدارس، والطرق، والاتجاهات الصوفية المختلفة، وإن حاول أن يتخفى هو وراء ستار التصوف السني. ولأنه حدد المقامات التي تحدث عنها بعشرة مقامات، فقط، فقد حاول الالتزام بها كأبواب رئيسية إلا أنه صنع لنفسه توسعا داخليا خاصا يطل من خلاله، وظهر ذلك في كثير من مقاماته أو أبوابه إذ وصل بعضها إلى عشرة فصول. وأحيانا يفتح لنفسه مجالا أوسع داخل كل فصل منها. بالإضافة إلى أن بعض المقامات أعطاه الحق للشطح به هنا أو هناك.

وقدم الكتاب بفاتحة قسمها إلى ثلاثة فصول تدور كلها حول مفهوم الحقيقة الحمديّة؛ اعتمد فيها على حديث «جابر بن عبد الله الأنصاري» عندما سأل الرسول الكريم ﷺ عن أول شيء خلقه الله؛ فقال له: نور نبيك يا جابر.

وقدم النور على أنه العقل، والقلم، والقرآن. وكلها تصح تسمية للحقيقة الحمديّة الأولى، التي يرى فيها أساس العالم. ومن أجمل ما قدم المؤلف من مقامات، مع أهميتها كلها، مقام الولاية، ومقام الإنسان. وكذا رأيه في الفصل الثالث من الباب السابع حول العبور عن مقامات خواص جواهر العنصرية. وهي:

(الترايبية، والمائية، والهوائية، والنارية).

وذلك في نظرة صافية للعلاقة بين الروح والمادة؛ حين قال ما معناه: إن القالب المكون من هذه العناصر الأربعة المتناقضة جعل الروح مقيدة بقيودها قلقة بتصارع هذه العناصر بعضها مع بعض.

ويقول في الفصل الرابع من نفس الباب:

«إنه لما رأت الملائكة قالب آدم مُلقًى مركبا من العناصر الأربعة المتضادة قبل نضج الروح فيه. فشاهدوا بنظر الملكى فى ملكوت جسده صفات بشريته البهيمية، التى تتولد من تركيب أضداد العناصر. وقاسوا على ما شاهدوا من قبل.»

أى قاسوا كيف يمكن لهذه العناصر المتضادة ألا تكون متصارعة، وغير هذا. كثيراً ما تتفرق شطحات المؤلف وسط منهج كتابه.

ثم يختتم الكتاب بخاتمة يعيد فيها بعض التفاصيل حول منهج الكتاب، ويزيد عليها بعض الأفكار والتعليقات الهامة ليؤكد على ضرورة النظر فى الكون.

وقد تنوعت ثقافة المؤلف فى جمعه للآراء والأفكار والشطحات والأشعار. بعد تضمينه عددا كبيرا من الآيات القرآنية، والأحاديث النبوية مما أوقفنا على عدد كبير من المراجع ننظر فى مظانها ونخرجها.

وإننى سأترك للقارئ الكريم الاقتراب من الكتاب والنظر إلى فهرسة المؤلف لمقاماته العشرة. وهى على التوالى:

مقام المعرفة — مقام التوحيد — مقام النبوة — مقام الولاية — مقام الإنسان — مقام الخلافة المختصة بالإنسان — مقامات الإنسان عند رجوعه إلى ربه — مقامات النفس — معرفة القلب ومقاماته فى التصفية — معرفة الروح ومقاماته.

والنظر فى هذه المقامات يحتاج إلى طول تأمل لما فى هذه الآراء من أهمية. وارتباطها بمقام ما من المقامات.

وإننى لأرجو بهذا الكتاب أن أكون قد قدّمت شيئا مفيداً إلى المكتبة العربية تفخر به، بعد أن كان مسجوناً فى غياهب المخازن ودور الكتب لم تمتد إليه يد، من قبل، لتزيح عنه غبار النسيان. والله من وراء القصد.

المحقق

(مؤلف الكتاب)

هو (أبو بكر: عبد الله بن محمد بن شاهر الأُسدي الرازي: ابن داية).
وقد توقف ناسخ النسخة (ت) عند «الأُسدي»، وتوقف ناسخ النسخة (ط) عند
«الرازي»

أما في فهرس المكتبة الأزهرية جـ ٣ ص ٦٣٧ أثناء الإشارة إلى الكتاب فقد قيل:
(منارات السائرين ومقامات الطائرين)

لداية الأُسدي: وهو العلامة نجم الدين أبو بكر عبد الله بن محمد بن الشاهانور
الرازي المعروف بداية.

وقال (عمر رضا كحالة) صاحب معجم المؤلفين ١٢٢/٦

إنه ولد سنة ٥٦٤هـ وتوفي سنة ٦٥٤هـ

١١٦٨م — ١٢٥٦م

ولم يذكر صاحب هدية العارفين تاريخ مولده ولكنه قال عنه إنه من خلفاء نجم
الدين الكبرى وتوفي ببغداد سنة ٦٥٤هـ وولد بخوارزم.

وفي شذرات الذهب لابن العماد ص ٢٦٥/٥ قال إنه توفي أيضا نفس التاريخ
سنة ٦٥٤هـ أي أن كل المصادر، حتى بروكلمان، اتفقت على صحة تاريخ وفاته.

انظر :

Brok : 91 - 448 - 449. SI : 8.3, 8.4

ولم يذكر صاحب شذرات الذهب إلا شيئاً يسيراً عنه إذ قال، في ذكر من مات في سنة ٦٥٤هـ. :

« وفيها الحافظ ابن شاهور عبد الله بن محمد بن شاهور بن أنوشروان بن أبي النجيب الرازي.

كان حافظاً فاضلاً غزير العلم، صاحب مقامات وكرامات وآثار».

هذا كل ما قاله.

مؤلفاته:

- ١ - بحر الحقائق والمعاني في تفسير السبع المثاني.
 - ٢ - كشف الحقائق وشرح الدقائق.
 - ٣ - معيار الضد في مصداق العشق.
 - ٤ - سلوك أرباب النعم.
 - ٥ - تحفة الحبيب.
 - ٦ - حسرة الملوك.
 - ٧ - مرصاد العباد من المبدأ إلى المعاد (فارسي) في السلوك.
 - ٨ - منارات السائرين ومقامات الطائرين.
 - ٩ - زبدة العوالي وحلية الأمالي. ذكره المؤلف في المنارات ولم تذكره أي من المصادر الأخرى مما يدل على أن للمؤلف كتباً أخرى. ربما تكشف عنها قريباً.
- هذه المؤلفات لم يذكرها كلها مصدر واحد وإنما بعض المصادر اتفقت مع بعضها البعض في ذكر عدد من الكتب ولم تذكر الأخرى. فضمناها.

نسخ الكتاب الخطية :

١ - النسخة الأولى :

هي النسخة رقم (١٥١٩ تصوف طلعت) نسخة مخطوطة بقلم معتاد واضح بخط [محمد بن عبد الله الكنانى] فرغ منها فى اليوم السادس والعشرين من شهر ربيع الأول سنة ٨٤٧ هجرية أولها جدول بمداد أحمر، وبها أثر عرق، وبها ترقيع. فى (١٢٤ق) ورقة. ومسطرتها ٢٥ سطرأ فى حجم الربع، وقد أكمل الترقيع بها السيد/ محمد عمر بخط حديث وورق حديث أيضا مختلف. حوالى خمس عشرة صفحة من ص ١ إلى ص ١٥ أى الورقة (٨ ب). حصلت منها على صورة ورقية تحت ميكروفيلم رقم (١٩٠٥٧).

وقد رمزت لهذه النسخة بالرمز (ت)

٢ - النسخة الثانية :

هي النسخة رقم (١٣٦٦ تصوف طلعت) نسخة مخطوطة بقلم معتاد أولها محلى باللأزورد، وباقيها جدول بالمداد الأحمر والأزرق فى (١٣٦ ورقة) ومسطرتها ١٩ سطرأ فى حجم الثمن. ليس بها اسم الناسخ ولا تاريخ النسخ وأرجح أنها نسخت فى القرن التاسع أو العاشر تقريباً وقد حصلت منها على نسخة ورقية تحت رقم ميكروفيلم (٧٢٠٦).

ورمزت لها بالرمز (ط).

٣ - النسخة الثالثة :

هي نسخة المكتبة الأزهرية. وجدتها فى فهرس ح ٣ ص ٦٣٧. نسخة فى مجلد بقلم نسخ بخط (إمام الدين بن نعمة الله بن محمد لاهور سنة ٩٤٤ هـ. بها آثار رطوبة. فى (١٧٦ ورقة) ومسطرتها ١٧ سطرأ. تحت رقم (٩٣٣) حلیم ٣٣٥٦٧.

وقد قام معهد إحياء المخطوطات التابع لجامعة الدول العربية بتصويرها وحصلت منه

على نسخة ورقية عن طريق التصوير تحت ميكروفيلم رقم (١٠٢٢).

ورمزت لها بالرمز (ز).

منهج التحقيق:

صادفت كثيراً من المشكلات أثناء ضبط نص هذا الكتاب إذ النسخ الثلاث التي اعتمدت عليها لا تخلو واحدة منها من نقص وكان من الطبيعي، لكى أقدم الكتاب كما أراد له مؤلفه، أن أوفق بين النسخ وأن أعيد النظر كثيراً فى مشكلات النساخ إذا النسخة (ت) بالإضافة إلى ما فيها من نقص ما يقرب من خمس عشرة صفحة فى المقدمة، ولا ندرى من أين استكملها (السيد/ محمد عمر) ومع هذا كان لا بد أن أعتبرها الأصل إذ هى أقدم النسخ. وقد وضحت لى أثناء المقابلة أنها فعلاً أصح النسخ على ما بها من نقص، وكذا داخل النص سطور كثيرة.

أما النسخة (ط) فقد عانيت من مشكلات كثيرة بها. يرجع بعضها إلى رسم الحروف، وبعضها إلى عيب النسخ والنقص الشديد، مع ما تتميز به من خط جيد، وتنسيق أما النسخة (ز) فكانت مشكلاتها تقارب مشكلات النسخة (ط) وتزيد عليها أنها لا تهتم كثيراً بإضافة الحروف إلى الكلمات مثل كلمة (لا تكون) فتكتب (تكون) ومع أن هذا يغير المعنى كثيراً إلا أن الناسخ كان مصراً على مثل هذه المشكلات. ولو حاولت التعليق على مثل هذه الأمور لامتلأ الكتاب بالإشارات وزاد عن المطلوب.

وفى رسم بعض الحروف للنسخة (ط) مثلاً أجد كلمات كثيرة تكون فيها الهاء الأخيرة «هاء» فيكتبها تاءً مفتوحة هكذا (ت) وقد أشرت إلى بعض هذا فى الهامش وضربت صفحاً عن كثير كثير جداً.

وفى ألفاظ الشاء. الخاصة بالذات العليا مثل (سبحانه وتعالى). (عز وجل)... إلخ فهى أيضاً مختلفة بين النسخ الثلاث. فكنت أشير إلى بعضها وأثبت أحياناً ما هو مدون بالنسخة (ت).

كذلك فى النسخة (ط). لفظ الشاء على النبى كان الناسخ يختصرها هكذا (ع م) أى (عليه الصلاة والسلام). فلم أشر إلا قليلا إلى مثل هذا.

كذلك ألفاظ الشاء والترجيم على الأعلام مثل (رضى الله عنه) أو (رحمه الله)... إلخ.. وغيرها كثير. كنت لا أدقق فيها كثيرا بعدما أتأكد وجود شبيهها فى النسخة (ت) التى اعتبرتها أصلا.

ومع هذا فقد رأيت أحيانا ذكر بعض المشكلات الخاصة بالنسخة (ت) ضمن باقى النسخ حتى تتضح طبيعة النسخة من خلال الهامش.

وعن الأسطر أو الفقرات التى كانت تسقط من أى من النسخ حاولت إدخالها فى النص الأصيلى وواضعا هذا الجزء بين قوسين، ومشيراً إلى رمز النسخة التى أخذت عنها الزيادة، وكذلك الحذف أى النقص فى نسخ أخرى (ز)، (ط) مثلا. فأضعه بين قوسين فى المتن ثم أشير فى الهامش إلى النسخة التى بها النقص.

لم أحاول التدخل فى النص بحذف أو زيادة إلا ما يقتضيه السياق مثل حذف حرف أو إضافته لضبط السياق على أن أشير إلى ذلك فى الهامش أيضا بعد وضعه بين معقوفتين [-] وذكره فى الهامش بعد اطمئنانى على النص:

* قمت بتخريج الآيات القرآنية من مصحف الحرمين.

* والأحاديث الشريفة من كتب السنة معتمدا على المعجم المفهرس لألفاظ الحديث. وموضحا صحيحه من موضوعه... إلخ.

* الوقوف على الأشعار. وأنصاف الآيات. وعمل فهرس لها.

* كتابة بعض التعريفات السريعة على الأعلام معتمدا على ذكر نبذ سريعة عنهم.

* بعض الإشارات عن الفرق والطرق والجماعات... إلخ.

* حاولت إظهار طبيعة كل نسخة فى الهامش قدر الإمكان ثم ألحقت فهرسا شاملا فى نهاية الكتاب كما يتطلب منهج التحقيق العلمى الحديث يتضمن الآتى:

١ - فهرس الآيات القرآنية مبينا اسم السورة ورقمها ورقم الآية ومكية أو مدنية.
٢ - فهرس الأحاديث النبوية الشريفة والقدسية. مرتباً ترتيباً أبجدياً ومخرجاً من مظانه.

٣ - فهرس الأشعار القوافى وأنصاف الأبيات.

٤ - فهرس الأعلام.

٥ - فهرس البلدان والفرق والجماعات والطرق.

٦ - فهرس الكتب للمؤلف وغيره الواردة بالكتاب.

٧ - فهرس للمراجع التى أعانت على التحقيق.

٨ - فهرس لمحتوى الكتاب.

تعثر أثناء الطبع إضافة تخريج الأحاديث بالهامش فقامت بعمل ملحق فى فهرس الأحاديث ذكرت فيه كل حديث بعد تخريجه مرتباً ترتيباً أبجدياً. فليُنظر التخريج آخر الكتاب.

وبعد هذا الجهد الذى أحسبه فى صالح عملى أرجو الله أن يتقبله منى وأن يتجاوز عما فاتنى غير عامد له وله المثوبة وإليه المآب.

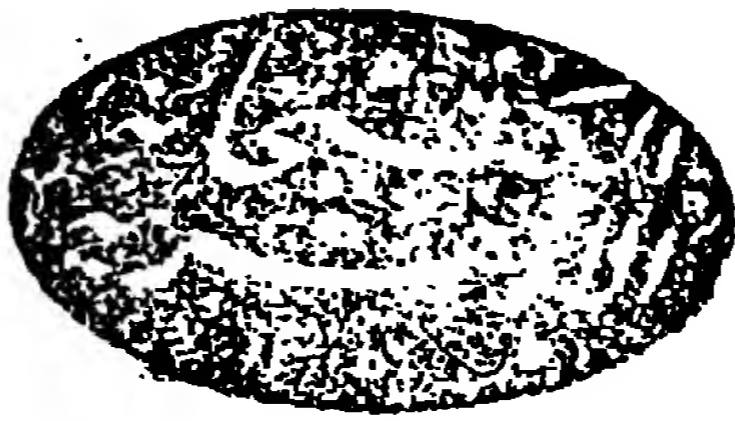
المحقق

سعيد عبد الفتاح

أكتوبر ١٩٩٢.

لعلني يهوى حاله
نبي الله افنديم
تقد دعوتكم
عنه ما فاتكم
واعرفه
بمما
كور وكم
وارس
بمما
بمما
بمما

منارات
كامل
١٧
١٨
منارات
الاسدي رضي الله
عنه
بين
بين



موقوف على هذه الخصال الأربعة والله ولي التوفيق وقيل وقف جل
 على الشبلي فقال اي الصبر اشد على الصابرين فقال الصبر في الله
 فقا لا فقال الصبر لله فقال الصبر مع الله فقال لا فعضب الشبلي
 فقال ويحك فايش فقال الرجل الصبر عن الله فصرح الشبلي صرخة
 كاذ ان يتلف روحه وعندي ان لعني الصبر عن الله ثلث اوجله ^{حدا}
 بهما صبرا هل الا هو والبليغ والمستغرفين في بحر العقلا والشهوات
 الراغبين في التمتع الحيوانية النفسانية الصابرون عن الله وطلبه
 بالجهالة والضلالة وتاينهما صر صاحب تلوين في مقام المشاهدة تارة
 تكون في ضوء الفار التجلي وتارة يكون في ظلمة ليل الستر ففي حالة الستر
 لا به له من الصبر عن الله فهو اشد صبر على الصابرين وثالثها صبر صاحب
 تمكن هو فاني في الله باقي به يستغرق في بحر الوحلة غايبا عن وجوده
 بالكلية بحيث الا احساس له عن نفسه ولا عن غيره متخيرا انا لها
 من الانانية والهووية فان جذبة الطبيعة الى الانانية جذبه
 بطشة الربوبية الى الطهوية ^{بها} ان جذبه سطوة العناية الى الطهوية
 جذبه الطبيعة الى الانانية فهو منجذب عن كل الوصفين مذبذب
 لا من الانانية ولا من الطهوية فان طلبته في الانانية وجدته في
 الطهوية وان طلبته في الطهوية وجدته في الانانية وقد دندن حول

هذا ما

ص ٦٢ أ من النسخة (ز)

هذا من قال انا من اهوي ومن اهوي انا . نحن روحان خللنا بدنا
فاذا بصرتنا ابصرته واذا ابصرته ابصرتنا ثم ان فتح البصيرة يشاهد
نفسه بتعد الغير عن الهوية ولو فتح البصيرة لرؤية الهوية يستدعي رؤية
الهوية وجود الراي وهو اثنيية فلنفي الاثنيية يلزم الصبر عن الله
ورويته وهو اشد صبر على الصابرين وهذا مقام الحيرة الذي كان كما
ليته مخصوصة بالنبى صلى الله عليه وسلم حين يقول رب زدني تحييراً
ومن اختصا صه صلى الله عليه وسلم بهذا المقام خصه الله تعالى بقوله
فاعلم ان لا اله الا الله واستغفر لذنبك يعني لما افنتك عن انانيتك
وابقيتك بهويتي فلم يبتى لك ولغيرك وجود في نظرك الا وجودي
فعلت انه لا اله الا انا ولا وجود الا وجودي كما قال الجنيد ما في
الوجود سوا الله استغفر لذنبك اي لذنب علمك لان العلم يستدعي
العالم والمعلوم والعلم ثلثة فذنب علمك انه اثبت لك وجوداً او
وجودك ذنب لا تقا . به ذنب ثم اعلم ان لكل عمل من مكسب الانسان
وصفته جزاً متناهياً لكسب الانسان وهو صفته ولكل عمل من مواهب
الله ونخلق بمخلقه جزاً غير متناه فالصبر لما كان من مواهب الله
ونخلق بمخلقه كان له جزاً غير متناه كما قال تعالى انما يوفى الصابرون
اجرهم بغير حساب وطذا كان هو الصبر احسن الجزاء كقولك تعالى

ص ٦٢ ب من النسخة (ز)

كاشف مولانا امام الدين
ابن نعمة الله بن محمد لا هوى
عذرا لله ولوالديه ولجميع
المؤمنين والمؤمنات اكر
قريب تجيب الدعوات
٩٤

الصفحة الأخيرة من النسخة (ز)

رأى
منها ما
كتاب منارات السائرين الى الله ومطار العطارين بالله قاليف العالم
المحقق والعارف المدقق ابو بكر عبد الله بن محمد بن شاهر
الاسدي الرازي نفعنا الله به والمؤمنين به آمين

تسوية للحق

١٧٦

الصفحة الأولى من النسخة (ط)

سواء وذلك ان لكل جسم طبيعي حركة تخصه وذلك ان الجسم كما انه موجودا
وما كان منه متكونا وان قوامه بصورة خاصة هي به وصورة الخاصة لا هي
المقومة لئلا هي طبيعته وطبيعته مبدأ الحركة الخاصة به وحركة الخاصة هي التي
تتحرك الى تمامه وتتمام كل شيء هو لا يتم ووافقه وكذلك كل شيء متحرك يتحرك
الى تمامه فهو بالشوق والذي يشاق فهو معلول مما يشاق اليه والعلة تنقل
على المعلول بالطبع فلذلك صار الاستدلال بالحركة اظهر الاشياء واولاها بالدلائل
على الصانع عز وجل ونعود فنقول ان الحركة المطابقة للاجسام الطبيعية
هي من حركة الكون والفساد والنمو والنقصان والاستحالة والنقل وذلك لان
الحركة نقل وتبدلا والتبدل في جسم اذا كان طبيعيا لا يخلو ان يكون اما بكاف
واما بكيفية واما بالتبدل بالمكان فاما ان يكون بكله او بجزئه فان كان
بجزئه كانت حركة مستديرة ونفرض للمستدير ان يتحرك ايضا اما محيطة المركز
كانت حركة نقصا واما من مركزه لا محيطة كانت حركة نمقا واما المتبدل بالكيفية في
يخلو اما ان يحفظ جوهره او لا يحفظ فان حفظ جوهره كانت حركة استحالة وان
لم يحفظ جوهره كانت حركة فساد وهذه الحركة الاخيرة اذا نظر اليها ان نقلت
الى جوهر الثاني اعني ما استحال اليه سميت كونها ثم نقول ان لكل متحرك بحركة من انواع
الحركات متحركا سواء وان يتحرك جميع الاشياء غير متحرك وان علة تمامها وعلة حركتها
وذلك لان كل متحرك يتحرك بغير متحرك فذلك المتحرك لا يخلو من ان يكون حيا
او غير حي فان كان حيا او غير حي فان كان حيا وادعى متدع ان حركة من ذاته لا من
غيره فلنا لعل كان كذلك لكننا اذا ترعنا جزوه من اجزائه الشريفه بقيت حركة

الصفحة (٨ أ) من النسخة (ط)

الحق

الحى وحركة الجزء المنزع جميعا وليس الامر كذلك بل هو الضد فليس اذا ذات
 بعد الحى هو المتحرك بل غيره وان كان المتحرك غير حى فهو انا نبات واما جماد فأن
 كان نباتا فيلزم في حركته ما يلزم من حركة الحى ايضا وان كان جمادا فانه انا ^{كان}
 احد العناصر الاربعة او احدا من مركباتها فان كان احده العناصر يلزم فيه ان كان
 حركته من ذاته ان لا يقف اذا بلغ موضعه الخاص به اذا انتهى اليه وان وقف
 فيه لزم ان يقف في غيره كما يقف الحيوان حيث يريد وليس الامر على ذلك ^{فليس}
 حركة العناصر من ذاتها فهي اذا من غير ما وكذلك حال المركبات من العناصر فان ^ل
 قائمات حركة العناصر تماما هي لطبيعتها المكان الذى يحضره لانه هو المطلوب ^{المتشوق}
 وكل مطلوب متشوق فهو المتحرك لطالبه فمن هذه الجهة ايضا تحرك العناصر
 غير ما ويمكن ان نبتن على هذه الجهة ان الحيوان انما يتحرك بالشهوة او بالكراهة
 اما بالشهوة فليدفع من الشهى شوقا اليه واما بالكراهة فليبعد من المكروه هربا منه
 فتحرك اذا غيره ثم تنظر في هذا المتحرك ايضا فان لزمه نوع من انواع الحركة لزم فيه ما لزم
 في المتحرك الاول ولا يزال كذلك الى ان ينتهى الى متحرك لا يتحرك بنوع من انواع الحركة
 وهو مبدأ وعلة لوجود جميع الاشياء وبه قوام كل جوهر ووجود كل موجود واذا
 تبين ذلك فقد علم ان الوجود في جميع الاشياء بالعرض وهو في المبدع الاول بالذات
 وقد اجمعت العلماء والحكماء على ان كل ما يوجد في شئ ما بالعرض فهو في شئ آخر بالذات
 وذلك ان العرض في الشئ اثر والاثر حركة ولا يتولد من شئ فقط فالوجود اذا ذاتي
 المبدع الاول الواحد الصمد جل جلاله لانه لم يقبله من غيره ومنه تبين جميع الاشياء التي تدور
 وبه قوام صور الموجودات واذا كان الوجود فيه كما قلنا ذاتيا فليس يجوز ان يتوهم ^{يا}

الصفحة (٨ ب) من النسخة (ط)

بشرط ان يكون على يقين دون ظن وتحمين فالظن تخلفه ونصيب ولا يكون
من رأى الف حساب فخطاه واذا وجد سهوا نادى عليه
وابناه كما قيل حتم اذا سهوا خيرا ذكرت به
وان ذكرت بسوء عندهم اذا نوا
حتم الكتاب بالخير حتم الله
اجالنا بالخير والله اعلم
بالصواب واليه المرجع
والمآب

الصفحة الأخيرة من النسخة (ط)

الي بنظر المحنة لانه كان حبس الله عن تليد الحيا وخلق ثنتين
 وهما الذم فكان احدى شقيد الحيا و الاخرى العقل فلا يترك
 اخدهما عن صاحبه فابينا بوجد العقل بوجد الحيا و اينما يقصد
 العقل يقصد الحيا و قد جاني الخبر ان الله تعالى لما نظر الى روح النبي
 صلى الله عليه وسلم بنظر المحبة غلب عليه الحيا فصرف روحه فخلق
 الله تعالى من فطرته ان عرفه الا نبيا عليهم السلام و قوله صلى الله
 عليه وسلم خلق الورد الاحمر من عرقتي لعلم من اصل هذا العر
 ق اصله ومن نتائج هذه الحقيقة ان من نظر الا ينظر المحبة الى
 محبوب غلب عليه الحيا واحمر وجهه و يعرق و قيل الحيا على
 وجوه حيا الجنانية كاذم عليه السلام لما قيل له افدارا منا قال
 بل حيا منك و حيا التقصير كالملايكة يقولون ما عبدنا الحق
 عبادتك و حيا الاجلال كما سرفيل عليه السلام تسد بك حيا
 حيا من الله تعالى و حيا الكرم كالنبي صلى الله عليه وسلم كان يستحي
 من اسده ان يقول اخرجوا فقال الله تعالى عز وجل و لا مستأذنين
 لحديث و حيا الحشة كقلى بن ابي طالب رضى الله عنه حين
 سأل المقداد حتى سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيا الذى
 لمكان فاطمة عليها السلام منه و حيا الاستحقاق كوسى عليه السلام
 قال انه عرض يا الحاجة من الدنيا فاستحيى لمن اسالك يا رب
 فقال له عز وجل سلني ولو لم اعجبك و علف شائك و حيا الرب
 سبحانه و تعالى يدفع الى الكعبد كتابا مكتوبا بعد ما عبر الصراط
 و ان افيه فعلت ما فعلت و لقد استحييت ان اظهر عليك فاذ
 هب فاني قد غفرت لك و عن ابي سليمان الداراني يقول قال الله
 تعالى عبدى انك ما استحييت منى انسيت الناس عبدوك و انسيت
 بقاع الارض ذنوبك و محوت من ام الكتاب زلاتك و لا انسا
 قشك في الحساب يوم القيمة قلت الحيا حيا ان حيا روحاني

الصفحة (٩١) من النسخة (ت)

منشأه

ورواه ابن شاذان في مسنده عن جدياد الردي
 عن جدياد صفة للخلافة قال ان الله حي كريم ومجمل ان يكون
 هذا الاسم وصفه لكافر كما كان لزيد بن الخطاب ثوباً على
 وجهه في ربيعة البيت اذ هب بيوست عليه السلام فقال
 ماذا انتعل من فقات استحيى منه وهي كافتق في تلك الحالة وحيها
 ربابي مشاهير الامان كما قال عليه السلام الحيا من
 الاجمان وهو برهان الرحمن كما كان ليوسف عليه السلام في
 قوله تعالى وهم ظالمون لولا ان راي برهان ربه قيل البرهان
 حياوه من الله تعالى لما راي ذلك الفعل من زيد بن الخطاب قال انا
 اولي ان استحيى من الله تعالى وهذا النوع من الحيا لا يكون
 الا للؤمن ومنه ما جاني وصفه صلى الله عليه وسلم انه كان
 يشد حيا من العذراء في خدرها وودخص النبي صلى الله عليه وسلم بهذا
 الحيا من الصحابة عثمان بن عفان رضي الله عنهم ينفوا احياكم عثمان
 ثم اعلم انه ما عبر سالك مقاما من المقامات الاجيا وهذا النوع
 على حسب طالجه وحضوره مع الله تعالى وقربه منه فان الحيا من
 نتائج الحضور والقرب والشهادة في الحضور لاهل البداية واما
 رتبة الندامة على ما جرى منه والتوبة عنده ولوم النفس عن
 المخالفات المنهات وترك المواقفات المأمورات والرجوع منه
 الى الله تعالى وعبوديته وحياء القرب لاهل الوساطة بما عكس
 من الله ويحيى عنه كما قال صلى الله عليه وسلم من استحيى من الله حق الحيا
 فليحفظ الرأس وما حوى والسمع والبصر واللسان والفم والبن
 وما وعى اي النفس والقلب والقلبك والفرح ومن اراد الاخرة ترك
 زينة الدنيا اي حلالها وحرامها ما زين للشاويذ كالموت والبط
 اي يموت قبل ان يموت كما قيل مت بالارادة تحي الحقيقة
 وحي المشاهدة لاهل النهاية واما رتبة وبان الوجود حيا

الصفحة (٩٢) من النسخة (ت)

صمد بر امتزاجه . . . للناس . . . مع عظم نعامه . . . للنفوس . . .
 فدرا واول سداد . . . لكر من در اجبايا من انشا بحق العالم وانهذا
 بتارينه ادم . . . لختار منهم عهد المسطفي وجعله مجتبي . . .
 جعل امته التي كانت خیرامة طر ابق قدراً او جعل الناجح من جلم
 لحدوا والباقون ود والوبردونكم من جد ايمانكم كفار احسد افاقت
 قوا بد دافنا هو افي تيه الجمالة وتاد والى الفى . . . الضلا لفسدا ولم
 ينالوا من امرهم رشد التدخيت مناتج قلوبهم في خزانة الغيب لا
 يعلمها الا عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا . . .

الهنا اهدنا صراطك المستقيم . . . وثبتنا على دينك القويم . . . في متابعة
 سيد المرسلين وخاتم النبيين صلى اللهم عليه وعلى اله اجمعين ربنا لانكنا
 الى انفسنا طرفت عيون ولا اقل من ذلك وافرغ علينا بحال ذلك
 وخذنا بك عنا وامتن علينا بجود وجودك مناسمت خرقين في
 بحر فضلك ونوالك بدوام تجلي جلالك وجلالك يا اله العالمين وخير
 الناصرين برحمتك يا ارحم الراحمين واكرم الاكرمين الحمد لله الذي
 وفقنا لا نجار ما وعدنا في اتمام كتاب منارات السابرين الى الله و
 مقامات الطائرين بالله من المعن النظر وانعم الفكر ووفق لكشف
 اسرار ومعانيه ونشر ما في مطاويه ولم ترهه العصبية والخيالة
 الدد به انصف واعزق ياني وان كنت من المتأخرين لانت بالم
 بات به احد من المتقدمين تصحيا لقول النبي صلى الله عليه وسلم كالمطر
 لا يدري اهلهم خير ام اخرهم ولا يعلم قدر ما او دعت فيه الا العلماء
 بالله تعالى الراسخون في العلم الذين هم اوتاد الارض وعمد السمائل
 الذين هم اقطاب العالم وحجج الله على الخلق عليهم سلام الله ورحمته و
 بركاته واقول ما قال الله تعالى ان هك تذكر فمن شاخذ الى
 ربه سبيلا على اني لم ادعي فيه العصفه عن مكان السهو والغلط
 فان الانسان معرض للنسيان كما قيل

الصفحة قبل الأخيرة من النسخة (ت)

مقدمة المؤلف *

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نستعين

الحمد لله المتوحد في ذاته، المتفرد في صفاته، المبدع في مبدعاته، المبدئ في مخترعاته. الذي خلق بيديع كلمته، وصنيع حكمته، أول ما خلق روح المصطفى. ثم خلق منه أرواح الأنبياء، والأولياء، وأولى (١) الأحمال والنهي؛ فجعله أب (٢) الأرواح، كما جعل آدم أب (٣) الأشباح. ثم خلق منه العالم بما فيه إنسانا كبيرا، وجعل شخص آدم فيه عالما صغيرا. ووشحه بالرحمة، والرافة. ورشحه للمعرفة والخلافة (٤). وكرمه (٥) بالإعانة على حمل الأمانة، وجعله مستعدا لهذا الشأن العظيم، والثناء (٦) الجسيم. فجعله صدف درة حبيبه المجتبي، ونبية المصطفى، والمبعوث إلى كافة الورى. الذي سماه محمدا. وخاط خلعة النبوة على قده؛ فجعله مقتدى وآتاه كتابا: ينابيع الحكم فوارة في درجه، وشموس الغيوب طالعة من برجه. فأصبح والعالم في سرياله، وكل العلوم في سرياله، صلوات الله عليه، وعلى آله؛ الذين هم

* إضافة من المحقق .

(١) في (ز) ، (ت) : (أول).

(٢) في (ز) ، (ت) : (أبا).

(٣) في (ز) ، (ت) : (أبا).

(٤) ساقطة في (ت) والإضافة من (ط ، ز) .

(٥) في (ز) ، (ت) : (لزمه) .

(٦) في (ز) : (والشأو).

أئمة الهدى، ومصاييح الدجى. (وعلى أصحابه؛ الذين هم ورثة موارثيه، ونقله أحاديثه) (١). وعلى أزواجه الطيبات الطاهرات، أمهات المؤمنين والمؤمنات، وسلم تسليما كثيرا.

أما بعد :

فقال شيخنا، ومولانا (٢). الإمام الربانى، صفوة الله وخاصته «أبو بكر : عبد الله ابن محمد بن شاهور الأسدى، رضى الله عنه، وشكر سعيه:

قد التمس منى بعض خلص أصحابى ممن تمسك بذيل إرادتى، ولزمنى. بأن أصنّف كتابا كاملا فى شرح مقامات العارفين. شاملا لكرامات السالكين، جامعا لمنازل السائرين، ساطعا لمراحل الحائرين؛ ليكون مفيدا للمستفيد المبتدى، وممدا للمستمد المنتهى. سالكا فيه طريق الإيجاز مجدا (٣) فى مواعيده الإنجاز، ساعيا فى كشف الأغطية عن حقائقها، راعيا إيراد أمثلة محسوسة لدقائقها، ناصبا أعلاما (٤) موضحة لطرائقها.

وإنى وإن كنت قد صنفت قبل هذا بنيف وثلاثين سنة كتاب «مرصاد العباد من المبدأ إلى المعاد» (٥) وهو مستجمع أكثر شرائط الملتمس، ولأرباب السلوك أكبر

(١) ساقطة ما بين القوسين من (ز) .

(٢) فى (ظ) (فقال شيخنا وسيدنا الإمام العالم الربانى، الحافظ محى السنة، ناصر الشريعة، سلطان المشايخ والمحققين، هادى الملوك والسلاطين، حجة الله على الخلق، نجم الملة والدين، جنيد الوقت.. أبو بكر عبد الله بن محمد بن شاهور الأسدى الرازى متع الله المسلمين بطول بقاءه، ورضى عنه) أما النسخة (ز) فما فيها هو بالضبط كما فى نسختنا (ط) التى اعتمدناها أصلا. ويبدو لى أن الذى أكمل الورقات الناقصة أكملها من هذه النسخة. لتقارب كبير بينهما.

(٣) فى (ط) : (محدثا).

(٤) التصحيح من النسختين (ز ، ت).

(٥) كتاب (مرصاد العباد من المبدأ إلى المعاد) من تصنيفه.. وفى فهرس المكتبة الأزهرية إشارة تقول: هذا مختصر كتاب (مرصاد العباد من المبدأ إلى المعاد) اختصره الإمام الغزالى وهذا لا يصح. لأن الإمام الغزالى توفى سنة ٥٠٥هـ والمؤلف ٦٥٤هـ فضلا عن أن المؤلف قد ذكره فى هذا الكتاب.

انظر فهرس المكتبة الأزهرية. التصوف حرف (م).

المقتبس، ولكنه مؤلف بالعجمية. وقد حرم من فوائده أهل العربية. فأردت أن يكون هذا الكتاب مؤلفا بالعربية الفصيحة، بدلا عن العجمية المليحة؛ ليكون على موائد فوائده العلماء المتبحرون، والفضلاء المعبرون. فاستخرت الله، وأسعفت ملتسمه، وعرفت مقتبسه بقدر الإمكان بعد الإمعان. مستعينا بالله في إمامه (١)، مستهديا منه في إتمامه. مستنبطا معانيه من إشارات القرآن، وتلويحات الأخبار، ورموز المشايخ الكبار. مؤسسا (٢) مبانيه على مشاهدات الأنوار، ومكاشفات الأسرار؛ من غرائب المواهب، وعجائب المراتب. سالكا فيه طريقة لم أسبق إلى سلوكها. وإن صُنفت في هذا الباب كتب كثيرة من أرباب الحقائق وملوكها. ورحم الله عبدا، إذا عرف اعترف، وإذا استنصف أنصف. حين أوضح معالم الدين بحيث يحصل للطالب الراغب منه برد اليقين؛ فيكون منارا للسائرين إلى الله، ومطارا للطائرين بالله. بتوفيق الله الموفق والمعين، إن شاء الله رب العالمين.

وسميت هذا الكتاب (٣) بهذا الاسم. [منارات السائرين إلى الله ومقامات الطائرين بالله]. ولعمري إنه جرى بهذا الاسم قرئ (٤) بهذا الوسم. فإن السائر يسير بأنوار مناره، والطائر يطير بأطوار مطاره.

وجعلت للكتاب (٥)، فاتحة، وخاتمة، ووضعت للمقامات عشرة أبواب. تبركا بقوله تعالى ﴿ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ﴾ (٦). ويشتمل كل باب منها على عدة فصول. وهذا فهرست الأبواب والفصول (٧) :

(١) في (ز) ، (ت) : (إتمامه).

(٢) في (ز) : (مأسسا).

(٣) في (ز ، ت) : (سميت الكتاب).

(٤) غير واضحة في (ط).

(٥) في (ز) : (الكتاب).

(٦) آية رقم (١٩٦) من سورة البقرة (مدنية).

(٧) في (ت ، ز) : (فهرست الأبواب) فقط

*** الباب الأول : فى مقام المعرفة (١).**

وفيه ثلاثة فصول :

الفصل الأول : فى مقام معرفة العوام.

الفصل الثانى : فى مقام معرفة الخواص.

الفصل الثالث : فى مقام معرفة أخص الخواص.

*** الباب الثانى : فى مقام التوحيد .**

وفيه ثلاثة فصول :

الفصل الأول : فى مقام توحيد العوام، وهو مقام المبتدئ.

الفصل الثانى : فى مقام توحيد الخواص، وهو مقام المتوسط.

الفصل الثالث : فى مقام توحيد أخص الخواص (٢)، وهو مقام

المتهى.

*** الباب الثالث : فى مقام النبوة.**

وهو يشتمل على عشرة فصول :

الفصل الأول : فى كيفية ارتقاء الحواس الخمس إلى الحس

المشترك ومنه (٣) إلى ما فوقه إلى أن يصير الروح به

قابلا للوحى.

الفصل الثانى : فى كيفية (٤) الوحى.

الفصل الثالث : فى أصناف الوحى .

الفصل الرابع : فى أن العقل ملك مطاع بالطبع متهى لقبول

الوحى والإيمان به.

(١) فى (ز) : (بتاء مفتوحة) وفى ت (مقامات) والصحيح (مقام).

(٢) فى (ز) ، (ت) : (الأخص).

(٣) فى (ز) ، (ت) : (ومنها).

(٤) فى (ز) : (بتاء مفتوحة).

الفصل الخامس : فى المنام^(١) الصادق، والفرق بين المنام ووقائع^(٢)
القوم^(٣).

الفصل السادس : فى دلائل النبوة، والفرق بين الرسول والنبى.

الفصل السابع : فى الفرق بين النبوة والكهانة^(٤).

الفصل الثامن : فى الفرق بين المعجزة، والكرامة، والسحر،
والشعوذة^(٥).

الفصل التاسع : فى إثبات نبوة المصطفى (صلوات الله عليه).

الفصل العاشر : فى فضيلة نبينا (صلى الله عليه وسلم) على
جميع الأنبياء وختم النبوة به.

* الباب الرابع : فى مقام الولاية.

وهو يشتمل على ستة فصول :

الفصل الأول : فى مراتب مقامات الولى.

الفصل الثانى : فى مقام^(٦) التقوى.

الفصل الثالث : فى مقام الزهد.

(١) فى (ز) ، (ت) : (منام).

(٢) فى (ز) ، (ت) : (وتابع).

(٣) فى (ز) ، (ت) : (القول).

(٤) فى (ز) : بقاء مفتوحة. وفى النسخة (ز) كثيراً ما تأتى التاء هكذا مفتوحة فى غير
موضعها وسأكتفى بالإشارة إلى هنا وبأنتى سأقوم بتغييرها دون الإشارة إلى ذلك فى الهامش
حتى لا أثقله.

(٥) فى (ز) : (الشعوذة).

(٦) فى (ز) ، (ت) : (مقامات). وكل لفظ (مقام) فى هذا الباب كتب : (مقامات) مما
يؤكد وجهة نظرنا فى أن الناسخ للورقات الناقصة فى النسخة (ت) هو الذى كتب
(مقامات).

الفصل الرابع : فى مقام الصبر.

الفصل الخامس : فى مقام الرضا.

الفصل السادس : فى مقام المحبة.

* الباب الخامس : فى مقام (١) الإنسان .

وفيه ثلاثة فصول :

الفصل الأول : فى أن الإنسان هو العالم الكبير بالروح .

الفصل الثانى : فى أن شخص الإنسان عالم صغير .

الفصل الثالث : فى تسوية القلب، وتعلق الروح .

* الباب السادس : فى مقام الخلافة المختصة بالإنسان .

وهو مشتمل على ثلاثة فصول :

الفصل الأول : فى ماهية الخلافة .

الفصل الثانى : فى اختصاص الإنسان بالخلافة .

الفصل الثالث : فى تفاوت الخلافة ودرجاتها .

* الباب السابع : فى مقامات الإنسان عند رجوعه إلى ربه .

وفيه أربعة (٢) فصول :

الفصل الأول : فى كيفية رد الروح إلى القلب .

الفصل الثانى : فى رجوع الروح إلى الحضرة .

الفصل الثالث : فى العبور عن مقامات خواص جواهر العنصرية،

(وهى أربعة مقامات: الترابية، والمائية، والهوائية، والنارية) (٣) .

(١) فى (ز) ، (ت) : (مقامات) .

(٢) فى (ز) ، (ت) : (أربع) .

(٣) ما بين القوسين سقط من (ت ، ز) .

الفصل الرابع : فى العبور عن خواص جواهر المركبات والنباتات فى الرجوع.

* الباب الثامن : فى مقامات النفس، ومعرفتها (١).

وفيه عشرة (٢) فصول :

الفصل الأول : فى معرفة النفس، وماهيتها.

الفصل الثانى : فى تزكية النفس عن صفاتها الذميمة.

الفصل الثالث : فى صفة الكبر وعلاجها (٣) بالتواضع.

الفصل الرابع : فى صفة الحرص، وعلاجها بالقناعة.

الفصل الخامس : فى صفة الحسد وعلاجها بالنصيحة والرحمة والشفقة.

الفصل السادس : فى صفة الشهوة، وعلاجها بالعفة والاجتناب عن الشهوات، وبالرجوع.

الفصل السابع : فى صفة الغضب، وعلاجها بالحلم.

الفصل الثامن : فى صفة البخل، وعلاجها بالسخاء.

الفصل التاسع : فى صفة الحقد، وعلاجها بالعفو وسلامة القلب.

الفصل العاشر : فى مراتب التوبة على حسب مقامات النفس.

(وهى أربع مراتب. المرتبة الأولى : التوبة وهى للنفس الأمارة) (٤).

(١) فى (ز) ، (ت) : (ومعرفتها).

(٢) فى (ز) ، (ت) : (عشر).

(٣) فى النسخة (ط) : (وعلاجها). وواضح هنا أنه يشير إلى الكبر لا إلى لفظ (صفة) ويتبع كل الصفات لفظ التأنيث حتى الفصل العاشر.

(٤) ما بين القوسين سقط من النسخة : (ز) ، (ت).

*** الباب التاسع : فى معرفة القلب ومقاماته فى التصفية .**

وفيه فصلان :

الفصل الأول : فى معرفة القلب .

الفصل الثانى : فى مقامات القلب (١) .

*** الباب العاشر : فى معرفة الروح ومقاماته .**

وفيه فصلان :

الفصل الأول : فى معرفة الروح وماهيته .

الفصل الثانى : فى مقامات الروح (٢) .

(١) (وفيه ثلاثة عشر فصلا) زائدة فى (ز) ، (ت) هكذا. والحقيقة أنها ليست فصولا، وإنما هى فقرات لها عناوين جانبية. ولم يذكر داخل النص أية إشارة على تقسيم الفصول، لذا لم أثبتها هنا فى الفهرست.

(٢) إشارة كالسابقة تماما. فى (ز) ، (ت) : وفيه ثلاثة عشر فصلا. وهى كما سبق.

فاتحة الكتاب

اعلم أيّدك الله بروح منه، وأحيك بنوره، أن لهذا الملتمس مقدمات ينبغي أن تُعرف أولاً حتى تستفتح منها هذه المطالب، وهي معرفة مراتب الموجودات الصادرة من مبدعها (١) وموجدتها. على سبيل الاختصار، وهي (٢): الحضرة الإلهية، المسماة عند بعضهم بواجب الوجود. ونعني بواجب الوجود؛ أن يكون وجوده من ذاته لا من غيره. ووجود غيره منه. فيكون كل ما سواه ممكن الوجود. والممكن : ما يكون طرفاً وجوده، وعدمه متساويين. فلا بد له من مرجح طرف وجوده على عدمه. والمرجح : هو الله الواحد الأحد الصمد. لم يلد، ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد (٣).

فصل

ثم اعلم، أن العالم بما فيه من الغيب والشهادة، مكُون من (٤) الفيض الأول؛ الذي عبّر عنه بكلمة «كُن». كما قال الله تعالى «إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» (٥). وأوّلُ شَيْءٍ تَكُونُ بتكوين الفيض الأول : الروح الأعلى. والنور الأربى، وهو روح سيد الأولين، والآخريين. محمد المصطفى، عليه وعلى آله

(١) في (ز) ، (ت) : مبدئها).

(٢) في (ز) ، (ت) : (وهو).

(٣) استخدم المؤلف هنا نص سورة الإخلاص في سياق كلامه ولذا لم أشير إليه على أنه نص قرآني. لأن سورة الإخلاص هي :

« قل هو الله أحد * الله الصمد * لم يلد * ولم يولد * ولم يكن له كفواً أحد ».

(٤) في (ز) ، (ت) : (بتكوين).

(٥) آية رقم (٤٠) من سورة النحل مكية.

أفضل الصلوات، وأزكى التحيات. ونوره كما قال عليه السلام «أول ما خلق الله روحى»^(١). وفى رواية «نورى». وإنما قال فى رواية أخرى «أول ما خلق الله العقل». لأن العقل هو نوره بالحقيقة. فافهم جداً. وإنما قال فى رواية أخرى: «أول ما خلق الله القلم». لأن روحه كان قلم الحق، سبحانه وتعالى^(٢)، فكما أن القلم يستفيض من المداد للكتابة. كان روحه مستفيضاً من الفيض الأول، ويفيض على المكونات. فكأن المكونات كتاب^(٣) كتبه الله تعالى بقلم^(٤) روحه ومداد أنوار فيضه الأول؛ فلهذا السرّ قال النبى، عليه والسلام، «خلق الله القلم من نور، ومداده النور»^(٥). وكل عالم من العوالم المختلفة حرف من حروف كتابه. والإنسان الكامل كلمة من كتابه. مركبة من حروف العوالم المختلفة كلها. كما سمى الله تعالى «عيسى» عليه السلام، بالكلمة. فقال: «روح الله وكلمته»^(٦). وكان بهذا الاعتبار كل نبى كلمة. وكان نبينا [صلى الله عليه وسلم]^(٧) هو الكتاب كله. وقد كشف القناع عن هذا السر بقوله [صلى الله عليه وسلم]:

«لما خلق الله القلم، قال له : اكتب.

قال: وما أكتب.

(١) حديث الرسول: أول ما خلق الله روحى. نورى. العقل. انظر فهرس تخريج الأحاديث، نهاية الكتاب

(٢) فى (ز) : ما بين القوسين سقط وكتب [القلم الحق تعالى].

(٣) فى (ز) : (ويفيض على المكونات كتاباً) وواضح أن الناسخ سقط منه (فكأن المكونات) وفى (ت) : (فكأن المكونات كتاباً).

(٤) فى (ز) ، (ت) : (بالقلم).

(٥) حديث : خلق الله القلم من نور ومداده النور، انظر فهرس تخريج الأحاديث نهاية الكتاب.

(٦) هنا تحريف فى الآية القرآنية. والصحيح هو:

﴿ يا أهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم ولا تغلوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسوله ولا تغلوا ثلاثة انتهوا خيراً لكم إنما الله إله واحد سبحانه أن يكون له ولد له ما فى السموات وما فى الأرض وكفى بالله وكيلاً آية ١٧١ من سورة النساء (مدنية).

(٧) ساقطة فى (ز) ، (ت).

قال : اكتب لا إله إلا الله، محمد رسول الله. (١)

يشير به إلى أنه لا مكون للمكونات إلا الله، سبحانه وتعالى (٢)، لأنه كونها بفيض جوده، ولا وجود للمكونات إلا بمحمد (صلى الله عليه وسلم). لأنه برسالته إلى المكونات. استفاض من الفيض الأول، وأفاض عليهم فتكونوا برسالته. كما تتكون الحروف والكلمات برسالة القلم المستفيض من المداد، وتبليغه إلى المصحف.

وقد صرح النبي (صلى الله عليه وسلم) بتحقيق هذا المعنى في حديث «جابر ابن عبد الله الأنصاري» (٣) رضى الله عنه قال: سألت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عن أول شيء خلق الله.

قال : «هو نور نبيك يا جابر، خلقه، ثم خلق منه كل خير، وخلق بعده كل شيء. وحين (٤) خلقه أقامه قدامه في مقام القرب اثنتى عشرة (٥) ألف سنة، ثم جعله أربعة أقسام. فخلق العرش من قسم، والكرسى من قسم. وحملة العرش وخزنة الكرسى من قسم. وأقام القسم الرابع فى مقام الحب اثنتى عشرة (٦) ألف سنة. ثم جعله أربعة أقسام. فخلق القلم من قسم، واللوح من قسم والجنة من قسم. وأقام القسم الرابع فى مقام الخوف اثنتى عشرة (٧) ألف سنة. ثم جعله أربعة أجزاء. فخلق الملائكة من جزء، وخلق الشمس من جزء، وخلق القمر والكواكب من جزء، وأقام الجزء الرابع فى مقام الرجاء اثنتى عشرة ألف سنة، ثم جعله أربعة أجزاء. فخلق

(١) حديث لما خلق الله القلم قال له اكتب قال وما أكتب؟ قال اكتب لا إله إلا الله محمد

رسول الله. ينظر فهرس تخريج الأحاديث نهاية الكتاب.

(٢) ساقطة من (ز) ، (ت).

(٣) حديث (جابر بن عبد الله الأنصاري). ينظر فهرس تخريج الأحاديث نهاية الكتاب.

(٤) فى (ز) : (وخير).

(٥) فى (ز) ، (ت) : (اثنا عشر).

(٦) فى (ز) : (اثنتى عشر).

(٧) فى (ز) : كالسابقة، وسأكتفى بهذه الاشارة فهى كما مضى لثلها.

العقل من جزء، وخلق العلم والحلم من جزء، والعظمة والتوفيق من جزء، وأقام الجزء الرابع فى مقام الحياء اثنى عشرة ألف سنة. ثم نظر الله إليه فترشح النور عرقا فقطرت منه مائة ألف وعشرين^(١) ألفا وأربعة آلاف قطرة من النور. فخلق الله تعالى من كل قطرة روح نبي أو رسول ثم تنفست أرواح الأنبياء، عليهم السلام^(٢)، فخلق الله تعالى من أنفاسهم نور الأولياء والسعداء، والشهداء، والمطيعين من المؤمنين إلى يوم القيامة. فالعرش والكرسى من نورى والكريون من نورى، والروحانيون من الملائكة من نورى، وملائكة السموات السبع من نورى، والجنة وما فيها من النعيم من نورى، والشمس والقمر والكواكب من نورى، والعقل والعلم والتوفيق من نورى، وأرواح الرسل والأنبياء من نورى، والشهداء والسعداء من نتائج نورى.. ثم، خلق الله اثنى عشر حجابا فأقام النور وهو الجزء الرابع، فى كل حجاب ألف سنة. وهى مقامات العبودية^(٣)، وهى حجاب الكرامة، والسعادة، والهيبة، والرحمة، والرافة، والعلم، والجلم، والوقار، والسكينة، والصبر، والصدق واليقين. فعبَدَ الله به ذلك النور فى كل حجاب ألف سنة. فلما خرج النور من الحجب ركبهُ الله تعالى فى الأرض فكان يضيء منها ما بين المشرق والمغرب، كالسراج فى الليل المظلم. ثم خلق الله آدم من الأرض، وركب فيه النور فى جبينه ثم انتقل منه إلى شيث، وكان ينتقل من طاهر إلى طيب، ومن طيب إلى طاهر. إلى أن أوصله^(٤) إلى صلب عبد الله بن عبد المطلب، ومنه إلى رحم^(٥) أمى آمنة. ثم أخرجنى إلى الدنيا فجعلنى سيد المرسلين، وخاتم النبيين ورحمة الله^(٦) للعالمين، وقائد الغر المحجلين. هكذا كان

(١) فى (ز) : (وعشرون)

(٢) سقطت من (ز).

(٣) فى (ز) : (العبودية).

(٤) فى (ز) : (وصل).

(٥) سقطت من (ز).

(٦) لفظ الجلالة سقط من (ز).

بدء^(١) خلق نبيك يا جابر^(٢) .

فثبت أن المكونات تكونت بإضافة فيض نور النبي (صلى الله عليه وسلم) . الذي هو مستفيض من الفيض الأول . فكان مثل روحه (صلى الله عليه وسلم) . مع المكونات مثل البذر مع الشجر فإن أصلها، وفرعها، وجذعها، وأوراقها، وثمراتها متفرعات . ونتائج من البذور . فيصَحَّ عن الزارع لو قال للبذور لولاك لما زرعت الشجرة . كما قال تعالى لنبيه (صلى الله عليه وسلم) لولاك لما خلقت الكون^(٣) .

ثم:

اعلم أنه كما أن للبذر لطافة مودعة فيه بالحكمة البالغة لقبول تعلق النفس النامية، التي هي من عالم الملك، وله مكان من جنسه ليستقر فيه، ولا بد له من مادة ليستمد منها المدد لاستكمال الشجرة، وهي الأرض فكذلك كان لروح محمد (صلى الله عليه وسلم) . لطافة مودعة فيه لقبول تعلق الفيض الإلهي به وهو غير (جنس روحه وله مكان من) ^(٤)جنسه، ليستقر فيه، وهو الوجود الروحاني، ولا بد له من مادة يستمد منها لاستكمال شجرة المكونات، وهي الفيض الأول . أعنى أمر «كن» . فإنه يمدّه إلى الأبد، ثم نقول : الأمر بالنسبة إلى الأمر، هو الفيض الأول . وبالنسبة إلى المأمورات فهو المفيض . وأول فيضه الروح . كما قال الله تعالى : ﴿ قل الروح من أمر ربي ﴾ ^(٥) فهذه النسبة فالروح هو الفيض الأول، ومنه ينشأ عالم الأرواح بأسره فروح النبي (صلى الله عليه وسلم) بهذا الاعتبار آدم الأرواح وأبوها . كما كان آدم، عليه السلام، آدم الأشباح وأباها ^(٦) .

(١) في (ز) : (بدو) .

(٢) حديث جابر ، ينظر فهرس تخريج الأحاديث نهاية الكتاب .

(٣) قال تعالى لنبيه (لولاك لما خلقت الكون) ، ينظر فهرس تخريج الأحاديث نهاية الكتاب .

(٤) ما بين القوسين سقط من النسختين (ط) ، (ت) .

(٥) آية رقم ٨٥ من سورة الإسراء مكية .

(٦) في (ط) : (وأبوها) .

فصل

ثم اعلم أن أقسام المكونات تنقسم^(١) إلى قسمين : روحانيات، وجسمانيات. وقد تسمى بالغيب والشهادة. وتارة تسمى بالعلويات والسفليات، وأخرى تسمى بالدنيا والعقبى، والآخرة والأولى. ومرة تسمى بالملك والملكوت. فالملك ما يظهر من الكون وتدركه الحواس الخمس. وهو قابل للقسمة والتجزىء. والملكوت ما بطن من الكون ولا تدركه الحواس الخمس، ولا يقبل القسمة والتجزىء؛ لأنه ليس بجسم ولا عرض. بل هو جوهر قائم بذاته. والدليل عليه أن الجسم إذا قبل صورة ما، لم يمكنه أن يقبل صورة غيرها^(٢) من جنسها إلا بعد أن يخلع الصورة الأولى ويفارقها على التمام. ومثال ذلك أن الفضة إذا قبلت صورة الجام لم يمكنها أن تقبل صورة الكوز إلا بعد أن يزول عنها صورة الجام، ويخلعها خلعا تاما. وكذلك الشمع، إذا قبل صورة نقش ما، لم يمكنه أن يقبل صورة نقش آخر إلا بعد أن تنمحي صورة النقش الأول، وتفارقه مفارقة تامة، وعلى هذا جميع الأجسام. وهذه قضية صادقة مشهورة لا يحتاج فيها إلى دليل.. فإننا إذا وجدنا شيئا حاله بخلاف حال الأجسام في المعنى الذى ذكرناه. أعنى أنه يقبل صورا كثيرة من غير أن يبطل شىء منها. تبين لنا أنه ليس بجسم فإن بان لنا أنه كلما كثرت هذه الصور^(٣) فيها ازدادت قوة على قبول غيرها، ثم جرى ذلك منها على هذا النظام إلى غير نهاية، ازدادنا بصيرة ويقينا أنه ليس بجسم، فالروح الإنسانى الذى هو من الملكوت الأعلى بهذه الصفة، وذلك أنه إذا قبل صورة معقول ما، أو ثبتت تلك الصورة ازداد بها قوة على تصور معقول آخر إليها من غير أن تفسد الصورة الأولى ثم كلما كثرت صور^(٤) المعقولات فيه اقتدر بها على قبول غيرها. وقوى فى هذا القبول قوة متزايدة بحسب تزايد المعقولات.

(١) فى (ز) ، (ت) : (تقسم).

(٢) فى سائر النسخ : (بغيرها).

(٣) فى (ط) : (الصورة).

(٤) فى (ط) : (صورة).

فصل

ثم إنه من الأمور المسلمة (١) أن الإنسان إنما تميز (٢) عن البهائم وغيرها بهذا المعنى الموجود له لا بتخاطيطه، ولا بشيء من أشكاله البدنية، ومن الدليل على أن ذلك كذلك أن هذا المعنى هو الذى يقال به فلان أكثر إنسانية من فلان، إذا كان فيه أبين وأظهر. ولو كانت الإنسانية بالتخاطيط، وغيرها من جملة البدن، لكان إذا تزايدت فى إنسان قيل بها فلان أكثر إنسانية من فلان. ولسنا نجد (٣) الأمر كذلك، وبهذا (٤) المعنى الذى ذكرناه. يسمى مرة بما نسميه روحا إنسانيا، ومرة نفسا ناطقة، ومرة قوة عاقلة، ومرة قوة مميزة. ولسنا نشأح فى الأسماء، فليسم بأى اسم كان. ولكن الاسم الذى به سمّاه الله تعالى ورسوله أولى به وأليق، وهو الروح. ومما يدل أيضا، أن هذا المعنى — أى الروح — ليس بجسم. أن جميع أعضاء الإنسان، وغيرها من الحيوان. صغر فيه أم كبر، ظهر منه أو بطن. إنما هو آلة مستعملة لغرض لم يكن يتم إلا بها. وإذا كان البدن كله آلات، ولكل آلة منها فعل خاص لا يتم إلا بها. اقتضى مستعملا يستعمله. كما نجد آلات الصائغ والنجار، وغيرهما. وليس يجوز أن يقال: إن بعض البدن يستعمل بعضه هذا الاستعمال، لأن ذلك البعض الذى يشار إليه، ويظن أنه يستعمل الآلات الباقية. هو أيضا، آلة. وجزء من آلة. وجميعها مستعملة. فمستعملها غيرها. وإذا كان مستعملها غيرها ولم يكن جزءا منها. وجب أن يكون غير جسم. ليتم له ألا يشغله مكان الجسم ولأن آلات

(١) فى (ز) : (الملمة).

(٢) فى (ز) : (يميز).

(٣) فى (ز) : (وليس).

(٤) فى (ز) : (وهكذا).

الجسمية فى مواضعها. لأنه لا يحتاج إلى مكان، ويستعملها كلها على اختلاف الأغراض المستعملة فيها. فى حال واحد من غير غلط، ولا عجز لىتم من الجميع أمر واحد. فإن هذه الأحوال ليست أحوال الأجسام، ولا موضوعة فى أحكامها.

ثم نقول إن الروح ليس بعرض ولا مزاج. لأن المزاج والأعراض توجد فى الجسم كلها تابعة للجسم. والتابع للشيء، هو أحسن منه، وأقل حظا من الوجود لأنه لا يوجد إلا بوجوده. فإن كان أحسن منه. فكيف يستخدمه، ويستعمله. كما يستعمل الصانع آله. ويصير رئيسا عليه، ومتحكما فيه.. هذا قبيح شنيع.

ثم نشرع فى شرح المقامات.

الباب الأول

فى

« مقام المعرفة »

وفيه ثلاثة فصول

مقام المعرفة

قال الله تعالى ﴿وما قدروا الله حق قدره﴾ (١).

جاء في التفسير : وما عرفوا (٢) الله حق معرفته.. عن عائشة (رضى الله عنها).
أن النبي (صلى الله عليه وسلم) . قال :

«إن دعامة البيت أساسه . ودعامة الدين المعرفة بالله ، واليقين ، والعقل القامع .

فقلت : بأبي وأمي . ما العقل القامع [؟] .

قال : الكف عن معاصي الله ، والحرص على طاعة الله» (٣).

وقال داود، عليه السلام : «يا رب، لماذا خلقت الخلق . قال : كنت كنتا مخفيا،
فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف» (٤).

اعلم . أن السنة الفصحاء عن ذكر حقائق أمور المعرفة محتبسة، وقلوب العرفاء عن

(١) آية رقم (٩١) من سورة الأنعام مكية.

(٢) في (ت) : (وما عرف)، وكذلك (ز).

(٣) حديث الرسول إن دعامة البيت أساسه ...، ينظر فهرس الأحاديث نهاية الكتاب.

(٤) هذا الحديث ينسب كثيراً إلى النبي محمد (ﷺ) ولذا فكتب الحديث ثبت أنه موضوع على

النبي (ﷺ) ولذا فنسبة هذا إلى النبي (داود) عليه السلام تؤكد عدداً من المعاني:

أ - أن كثيراً من الكتب تذكر هذا مسبقاً بهذه العبارة (وقال عليه السلام). فيقع في

الأذهان على أنه للنبي محمد (ﷺ) أما نسبة هذا إلى داود عليه السلام في هذا السياق يؤكد

اطلاع المؤلف، كما قال في مقدمته، على كتب كبار القوم وتلويحات الأخبار... إلخ.

ولذا فلن أنسبه هنا إلى النبي محمد (ﷺ).

شرح دقائقها مختنسة. حارت عن التكشف بكيفيتها عقول العقلاء. وطارت عن استدراك كليتها بصائر العلماء. فرجعت العقول منه خاسرة، خائبة، وانقلبت البصائر إليهم خاسئة، هائبة. تعظيما وإجلالا لتلك المعاهد، وتخشعا، وتذلا لتلك المقاصد. جلّ جناب القدس عن درك العقول. وعزّ سرادق الكبرياء عن الحضور بالوصول. وكبر عنقاء الوصول^(١) عن الاصطبار^(٢) بالحصول.

لَقَدْ طُفَّتْ فِي تِلْكَ الْمَعَاهِدِ كُلِّهَا * وَسَبَّرْتُ طَرْفِي بَيْنَ تِلْكَ الْعَوَالِمِ
فَلَمْ أَرَ إِلَّا وَاضِعًا كَفَّ حَائِرٍ * عَلَى ذَقْنٍ أَوْ قَارِعًا سِنَّ نَادِمٍ^(٣)

ولكن غاية الأمر^(٤) مع عظم شأنه، وعزيز برهانه^(٥). قد جعل الله للسائرين إليه منارات، ورتب للطائرین به مقامات. فبلغهم^(٦) من ذلك على قدر ما طابت لهم ربح العناية، وسارت بهم على فلك الاستقامة؛ حتى وصلوا إلى^(٧) معادن جواهر الهداية. فبذلوا ليحصلوا، وانفصلوا ليتصلوا. فهبت نفحات الطاف الربوبية، فأنحرفت حجب أستار البشرية عن وجه العبودية. عند سطوات نكهات^(٨) أوصاف الألوهية. فكشف عن قلوبهم غطاء ظلمة الفكرة، وكوشفوا بأنوار المعرفة. فعاشوا بعد أن طاشوا، وطاشوا بعد أن عاشوا. فتارة بتجلى جماله عاشوا، وأخرى بتجلى جلاله طاشوا. فهم مترددون بين روضة عيش وغدير طيش. إلى أن قطعوا مفاوز العيش، وعبروا عن بحار الطيش. فلم يبق العيش، ولا الطيش. ففنوا عن أنانيتهم بهويته. ويقوا بلا هم بربوبيته.

(١) في (ط) : (الوصول).

(٢) في (ز) : (الاصطبار).

(٣) في (ز) : (أو قارعا من سن نادم)، (وكف بحائر)، (وصيرت).

(٤) في (ز) : (ولكن نشاء).

(٥) في (ز) : (وعزّ برهانه).

(٦) في (ز) : (فبلغهم).

(٧) في (ز) : (إلا) ومصححه على الهامش. مما يدل على أن هذه النسخة قد تم مقابلتها.

(٨) في (ز) : (نكبا).

واعلم أن مقامات المعرفة مبنية على ثلاثة فصول:
(الفصل الأول : فى مقام معرفة العوام.
الفصل الثانى : فى مقام معرفة الخواص.
الفصل الثالث : فى مقام معرفة أخص الخواص)(^١).

(١) ما بين القوسين زيادة من النسخة (ز).

الفصل الأول

في مقام معرفة العوام

وهي معرفة عقلية^(١). وقد تساوى فيه ^(٢) المسلم، والكافر، واليهود، والنصارى، والمجوس، والملاحدة، والفلاسفة، والطبائعية، والدهرية ^(٣). فإن لهم شركة في العقل، وقد اتفق كلهم على وجود إله بلا خلف، وإنما وقع الخلاف فيما بينهم في صفات الألوهية، لا في الذات. وهذا الخلاف أيضا وقع فيما بين المسلمين. ولكل طائفة منهم مذهب في إثبات الصفات ونفيها. فلا ^(٤) نشرع في شرحه لئلا يخرجنا من حد ^(٥) الإيجاز. والذي يدل على اتفاق المؤمن والكافر في إثبات ذات ^(٦) الله تعالى.. قوله تعالى ﴿ ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله ﴾ ^(٧). ولقد قال الذين يعبدون الأصنام أيضا ﴿ ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ﴾ ^(٨).

(١) في (ز) وهي المعرفة العقلية.

(٢) إشارة إلى الاستواء في مقام المعرفة.

(٣) المعطوفات بعد لفظ المسلم والكافر غير صحيحة وكان يجب أن يقول: «واليهودى، والنصرانى، والمجوسى، والملحد، والفيلسوف، والطبيعى أو الطبائعى، والدهرى» وهكذا. لكنه عطف فرقا على أفراد.

(٤) في (ز) : (ولانشرع).

(٥) ساقطة في (ز).

(٦) في (ز) (الذات).

(٧) آية رقم (٢٥) من سورة لقمان مكية.

(٨) آية (٣) من سورة الزمر مكية.

واعلم. أن هذا النوع من المعرفة أعنى المعرفة، العقلية ليست بمنجية (١) من النار، إلا أن يكون الاستدلال العقلي مؤيدا بنور الإيمان، ومؤكدا بالأعمال الصالحة (والله أعلم).

والمعرفة العقلية ما يكون ثابتا بالدليل الواضح على وجود الصانع البارى، ووحدانيته فى الإلهية جل جلاله.

ثم اعلم:

أن أولى الاستدلالات على وجود الصانع ووحدانيته بالحركة، وأنها أظهر الأشياء دلالة عليه. وهو أن أحد الأصول المبنية للعقل التى قال بها من اتبع الحق: إنه لا يحدث شىء من الأشياء من غير علة. ولا يتحرك متحرك إلا عن محرك له سواه. وذلك أن لكل جسم طبيعى حركة تخصه، وذلك أن الجسم ما كان منه موجودا، وما كان منه متكونا. وإنما قوامه بصورته الخاصة التى هى به. وصورته الخاصة هى المقومة لذاته هى طبيعته، وطبيعة مبدأ الحركة الخاصة به، وحركته الخاصة به هى التى تحركه إلى تمامه. وتمام كل شىء. هو ما لاءمه ووافقه، وكذلك كل متحرك يتحرك إلى تمامه وإلى ما يوافقه. ولهذا قيل: إن كل متحرك يتحرك إلى تمامه فهو بالشوق. والذى يشاق فهو معلول مما يشاق إليه. والعلة تتقدم على المعلول بالطبع. فلذلك صار الاستدلال بالحركة أظهر الأشياء. وأولاها بالدلالة على الصانع عز وجل. ... ونعود فنقول: إن الحركة المطابقة (٢) للأجسام الطبيعية هى ست: حركة الكون، والفساد، والنمو، والنقصان، والاستحالة، والنقلة. وذلك أن للحركة نقلا (٣)، وتبدلا ما. والتبدل فى جسم إذا كان طبيعيا. لا يخلو من أن يكون عرضا. إما بمكانه، وإما بكيفيته، وإما بجوهره. وأما التبدل بالمكان فإما أن يكون ب كله أو

(١) فى (ت)، (ط) : (بناجية).

(٢) فى (ز) : (المطلقة).

(٣) فى (ز) : (نقلة).

بجزئه (١). فإن كان بكله كانت حركته مستقيمة، وإن تبدل بجزئه (٢) كانت حركته مستديرة.. ونفرض للمستدير أن يتحرك أيضا إما من محيطه إلى مركزه (وإما من مركزه إلى محيطه. فإن تحرك من مركزه إلى محيطه كانت حركته نموًا وإن تحرك من محيطه إلى مركزه كانت حركته نقصانًا). (٣) وأما (٤) المتبدل بالكيفية فليس يخلو. إما أن يحفظ جوهره أو لا يحفظ. فإن حفظ جوهره كانت حركته استحالة، وإن لم يحفظ جوهره كانت حركته فسادا. وهذه الحركة الأخيرة إذا نظر إليها بقي إلى جوهره الثاني. أعنى ما استحال إليه سميت كونا. ثم نقول: إن لكل متحرك بحركة من أنواع الحركات محركا سواه (٥). وإن محرك جميع الأشياء غير متحرك. وإنه علة تمامها، وعلة حركتها. وذلك لأن كل متحرك تحرك بغير محرك. فذلك المتحرك لا يخلو من أن يكون حيا، أو غير حي. فإن كان حيا. وادعى مدع أن حركته من ذاته، لا من غيره، قلنا له: لو كان كذلك لكننا إذا نزعنا جزءا من أجزائه الشريفة بقيت حركة الحي. وحركة الجزء المنزع جميعا. وليس الأمر كذلك بل هو بالضد.

فليس إذا ذات جوهر الحي هو المحرك بل غيره. وإن كان (١٧) المحرك غير حي. فهو إما نبات، وإما جماد. فإن كان نباتا؛ فيلزم في حركته ما يلزم من حركة الحي أيضا، وإن كان جمادا. فإنه: إما أن يكون أحد العناصر الأربعة، أو واحدا من مركباتها. فإن كان أحد العناصر. لزم فيه إن كانت حركته من ذاته ألا يقف إذا بلغ موضعه الخاص به إذا انتهى إليه. وإن وقف فيه لزم أن يقف في غيره كما يقف الحيوان حيث يريد. وليس الأمر على ذلك فليست حركة العناصر من ذاتها. فهي إذا من غيرها.

(١) في (ز) : (بجزء ٥).

(٢) كالسابقة تماما.

(٣) الجملة الموجودة بين قوسين كانت متداخلة في (ط) ، (ت).

(٤) في (ز) : (فأما).

(٥) في (ط) : متحركا.

(٦) في (ز) : (كانت).

وكذلك حال المركبات من العناصر. فإن قال قائل: إن حركة العناصر إنما هي لطلبها المكان الذي يخصه (١)، لأنه هو المطلوب المتشوق إليه (٢) وكل مطلوب (٣) متشوق إليه (٤) فهو المتحرك (٥) لطالبه. فمن هذه الجهة أيضا، محرك العناصر غيرها. ويمكن أن نبين على هذه الجهة أن الحيوان إنما يتحرك بالشهوة، أو بالكراهة.. أما بالشهوة فليدنو من المشتهى شوقا إليه. وأما بالكراهة فليبعد من المكروه هربا منه. فمحركه إذا غيره.. ثم ننظر في هذا المحرك أيضا، فإن لزمه نوع من أنواع الحركة لزم فيه ما لزم في المتحرك الأول، ولا يزال كذلك إلى أن ينتهى إلى محرك لا يتحرك بنوع من أنواع الحركة. وهو مبدأ أو علة. لوجود جميع الأشياء. وبه قوام كل جوهر ووجود كل موجود. وإذا تبين ذلك، فقد علم أن الوجود فى جميع الأشياء بالعرض. وهو فى المبدع الأول بالذات.

وقد اجتمعت العلماء والحكماء، على أن كل ما يوجد فى شىء ما بالعرض. فهو فى شىء آخر بالذات. وذلك أن العرض فى الشىء أثر، والأثر حركة، ولا بد له من مؤثر فقط. فالوجود إذا ذاتى المبدع الأول، الواحد الصمد، جل جلاله. لأنه لم يقبله من غيره، ومن قبله جميع الأشياء التى دونه، وبه قوام صور الموجودات. وإذا كان الوجود فيه كما قلنا ذاتيا فليس يجوز أن يتوهم معدوما. فهو واجب الوجود. وما كان واجب الوجود، فهو دائم الوجود. وما كان دائم الوجود، فهو أزلى. وإذا كان كذلك. فلا يجوز أن يتوهم شىء من أنواع الموجودات لم يكن وجوده منه. لأنه، عز وجل. الذى فاض به، وأعطاه ما دونه. فهو إذا من الوجود فى أعلى رتبة. ووجودات سائر الأشياء كلها فائضة عنه ومستفادة منه.

(١) فى (ط) : (يحضره).

(٢) ساقطة فى (ط).

(٣) ساقطة فى (ط).

(٤) ساقطة فى (ط).

(٥) فى (ز) : (المحرك).

وبيان أنه تعالى واحد.. أنه لو كان الفاعلون أكثر من واحد للزم أن يكونوا مركبين، وذلك أنهم اشتركوا في أنهم فاعلون، واختلفوا بالذوات. ولا بد أن يكون الشيء الذي به خالف أحدهم الآخر غير ما وافقه به. فيجب من ذلك أن يكون كل واحد منهم مركبا من جوهر، وفصل. والتركيب حركة. لأنه أثر ولا بد له من مؤثر على ما تبين من قبل. فيجب من ذلك أن يكون للفاعل فاعل. وهذا يمر بلا نهاية. فبالضرورة يرتقى إلى فاعل واحد. يفعل بعض أفعاله بذاته، وبعضها بتوسط أشياء من مفعولاته.

والله أعلم.

الفصل الثامن

فى مقام المعرفة النظرية وهى

(معرفة الخواص)

وهم أهل البصائر والرؤية، من أرباب القلوب السليمة الزكية. فإنهم ينظرون من روزنة القلوب، فى ملكوت الأشياء. كما قال الله تعالى ﴿ أولم ينظروا فى ملكوت السماوات والأرض ﴾ (١) فيرون الآيات المودعة فى كل شىء. فتدل الآيات على معرفة الله، ووحدانيته. كما قيل:

وفى كل شىء له آية * تدل على أنه الواحد (٢)

وإن القلب إذا سلم عن الآفات، وأعرض عن الدنيا، وأقبل إلى المولى، وصقل بمصقل الذكر عنه، كدورات صفات البشرية. تنور بنور الذكر؛ وهو كلمة : لا إله إلا الله. وهى مركبة من نفى، وإثبات. فبنفيتها تنفى شواغل القلب، وظلماتها.. وبالإثبات تثبت شواهد أنوار المذكور. فينكشف الغطاء عن بصر بصيرة القلب، فيرى بها جمال آيات الحق تعالى.. كما قال الله تعالى: ﴿ ما كذب الفؤاد ما رأى ﴾ (٣).

(١) آية رقم ١٨٥ من سورة (الأعراف) مكية.

(٢) بيت الشعر لأبى العتاهية. بينما كثير من المصادر تنسبه إلى (أبى نواس). انظر محمد محمود

الدهش. أبو العتاهية : حياته وشعره.

(٣) آية (١١) من سورة (النجم) مكية.

ومن هنا قال من قال: ما نظرت في شيء إلا ورأيت الله فيه.. فمعرفة العوام بدلائل المعقول، ومعرفة الخواص بشواهد المدلول. فأين من يعرف الحق تعالى بإراءة العقل ممن يعرفه الحق بإراءة آياته في مرآة الآفاق، وقبله. كما قال الله تعالى ﴿سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق﴾ (١).

(١) آية (٥٣) من سورة (فصلت) مكية.

الفصل الثالث

فى مقام المعرفة الشهودية

وهى (معرفة أخص الخواص)

وهم أصحاب مشاهدات الجمال، وأرباب مكاشفات الجلال الذين استخصهم الله بهذه السعادة، واصطفاهم لهذه السيادة. بلا هم وهم فى كتم العدم محبوسون من عهد القدم. وخياط القضاء بخياطة القدر. ونحيط المشيئة على حانوت الأزل، بيد العناية، وقوة القدرة، وصناعة الحكمة. كان يخيط خلعة المعرفة على قدّمهم؛ من ثوب قد نسج من سدى يحبّهم ولحمة يحبونه. كما قال الله تعالى « فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف»^(١). فكان وجود العالم بما فيه فى الخلفية تبعاً لهذه المعرفة. فلا يدري أهى درة فى صدف المحبة، أو المحبة درة صدف المعرفة.. فإن المحبة بغير المعرفة لا يمكن وصولها. وإن المعرفة بغير المحبة لا يمكن حصولها. فلما أمعنت^(٢) النظر، وأتقنت^(٣) الفكر كوشف لى أن المعرفة صدف درة المحبة. لأن المحبة من صفات الله تعالى. والمعرفة من صفة العبد. ولهذا سبقت المحبة على المعرفة حيث قال: « فأحببت أن أعرف». فقد أضاف المحبة إلى نفسه، ونسب المعرفة إلى غيره.

(١) انظر الحديث السابق عن قول سيدنا داود. عليه السلام. ونسبة هذا الحديث إليه بدلا من نسبه إلى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فى ص ٤٥ من هذه الطبعة.

(٢) فى (ز) : (أنعمت).

(٣) فى (ز) : (وأمعنت الفكر).

والمحبة قديمة، والمعرفة حادثة. والقديمة أولى بالدرية، والحادث أخرى بالصدفية. وقد كشف القناع عن وجه هذا المعنى النبى (صلى الله عليه وسلم).

«إن الله خلق آدم فتجلى فيه»^(١) وحيث قال : إن الله خلق آدم على صورته. أى على صفته. فتحقق من هذا أن العالم صدف ودرته «آدم» عليه السلام، و«آدم» صدف ودرته «محمد» (صلى الله عليه وسلم). وشخص «محمد» صدف، وقلبه درته. وقلبه صدف، والمعرفة درته. والمعرفة صدف، والمحبة درته. ولهذا سمي حبيب الله. واختص بهذا الاسم دون سائر الخليفة. من الملائكة المقربين، والأنبياء، والمرسلين. وهو المشار إليه بكناية المحبة، والمعرفة فى قوله تعالى «فأحبت أن أعرف».. والناس تبع له فى نيل هذين المقامين. ومن هنا كان النبى (صلى الله عليه وسلم). يقول:

«أنا سيد ولد آدم، ولا فخر»^(٢).

ويقول : «آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة، ولا فخر»^(٣). ولوائه هو المقام المحمود. الذى خصه الله تعالى به من كمال المعرفة، والمحبة. وما بلغ إليه من سواه. وهم تحت مقامه.

والله أعلم.

ثم اعلم. أن لكل نبى وولى تمتعا من مقام هذه المعرفة، على قدر شهودهم. الذى قدر الله لهم. واستعدادهم فى قبول الفيض الإلهى، بلا واسطة حجاب. ولا يبلغ السائر الصادق إلى هذه المرتبة السنية. إلا بالعبور على مقامات النفس، والقلب،

(١) حديث الرسول إن الله خلق آدم فتجلى فيه. وخلق آدم على صورته. ينظر فى فهرس تخريج الأحاديث نهاية الكتاب.

(٢) حديث أنا سيد ولد آدم ولا فخر، ينظر فى فهرس تخريج الأحاديث نهاية الكتاب..

(٣) وحديث : آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة، ينظر فى فهرس تخريج الأحاديث نهاية الكتاب..

والسر، والروح. والخفي مؤيدا بالتأييد الإلهي. كما يجيء شرحه في مواضعه، إن شاء الله تعالى. ثم السير يتبدل بالطير. فالسير يكون في مقامات البشرية السفلية بالجدبة فالجدبة تبعده عن أنانيته، وتقربه إلى هويته. إلى أن تورث الجدبة المشاهدة. فالمشاهدة أحضرته معه، وغيبته عنه. إلى أن تثمر المشاهدة المعاينة. فالمعاينة تجمعه به، وتفرقه عنه. إلى أن ظهر بالعيان. فالعيان يسحقه^(١)، والعين يمحقه. ثم يحق الحق ويزهق الباطل^(٢). فيكاشف بأنوار غيب الغيب.. فيطالع أسرار ربوبية الملك والملكوت. ويله حيران في تيه العظمة^(٣) والجبروت. حتى يتجلى له شمس الربوبية عن سماء العبودية. فأشرق أرض البشرية بنور ربها وترقى المقام إلى تلالؤ أنوار الألوهية المستفادة من سر الله، نور السموات والأرض. ثم هبت نفحات ألطاف الربوبية، وانفتح في عين الشمس باب الهوية، وانغمس فيه المنغمس ثم لا تسأل.

شعر:

قد كان ما كان ستراً لا أبوح به * فظن خيراً ولا تسأل عن الخير

فاستضاءت الآفاق^(٤) الجسدانية بضوء الشريعة، وظهرت المشكاة النفسانية بلوامع الطريقة، وتنورت الزجاجية القلبية بأنوار حقيقة الروحانية، وأشرق المصباح الروحاني بنار نور الإلهية^(٥) وبدت^(٦) شجرة الوحدانية. ونودي موسى السر من الشجرة: « أن ياموسى إنى أنا الله رب العالمين »^(٧) فانمحت الجهات.. وتلاشت الصور،

(١) فى (ز) : (يستحقه).

(٢) فى (ز) : (ثم يحققه ويزهق باطله).

(٣) فى (ز) : (ويله فى العظمة) : من الوله .

(٤) فى (ز) : (الآفات).

(٥) فى (ز) : (وأشرق مصباح الروحانية بنا أنوار الإلهية)

(٦) فى (ز) : (وبدت). وهذه إشارة لما تختص به النسخة (ز) وهى كثيرة. ولعل فى هذه الإشارة

غنى عن ذكر الكثير منها. وقد يشار إلى التاء المفتوحة بتاء مغلقة كما فى الإشارة السابقة.

(٧) آية رقم (٣٠) من سورة القصص مكية .

وانظمت الأبعاد، وانعدمت الأجزاء وسطت عزة الوجدانية، وتجلت نور الصمدانية الربانية. فدكدك^(١) جبل الإنسانية، وخر موسى الروحانية صعباً. فاحترقت الغيرية بنار الغيرية^(٢). وارتفعت الشركة، وبقيت الوحدة متعززة برداء الكبرياء والعزة، متزرة بإزار العلاء والعظمة. وحده لا شريك له ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون ﴾^(٣). هذا أوان ﴿ وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى ﴾^(٤). هذا وقت ﴿ وما ينطق عن الهوى ﴾^(٥). ألا وهو سر. « كنت له سمعاً، وبصراً، ولساناً. فبى يسمع ويبصر. وبى ينطق »^(٦). ولعمري إن هذا حال من كوشف أسرار^(٧).. « كنت كنزاً مخفياً »^(٨). فلما كشف الغطاء، وذهب الخفاء، ورفع الخباء، وطويت الأرض والسماء. ظهر الخفاء، ودام اللقاء، ف ﴿ ما كذب الفؤاد ما رأى ﴾^(٩). ولا القلب ما روى. فرعى فى رياض المعرفة، وشرب من حياض المحبة، وسقى بكأس الجمال شراب الجلال من بحر الوصال. فاستراح من ضروب القيل والقال، وكثرة السؤال، وتغير الأحوال. إذ تجافى عن المحاط المطلق، المحيط به. والغيب المحاط المحيط به غيب المحيط المطلق. فتحقق له حقيقة ﴿ ألا إنه بكل شيء محيط ﴾^(١٠).

(١) فى (ز) : (فتدكدك).

(٢) فى (ز) : (الغيرة).

(٣) آية رقم (٨٨) من سورة (القصص) مكية.

(٤) آية رقم (١٧) من سورة (الأنفال) مدنية.

(٥) آية رقم (٣) من سورة (النجم) مكية.

(٦) حديث كنت له سمعاً وبصراً ينظر فى فهرس الأحاديث نهاية الكتاب.

(٧) فى (ت) : (الأسرار).

(٨) انظر الاشارة السابقة حول قول النبى داود (عليه السلام).

(٩) آية رقم (١١) من سورة النجم مكية.

(١٠) آية رقم (٥٤) من سورة (فصلت) مكية.

كما أقول :

أبان الحق ليس به خفاء * وباح السر وانكشف الغطاء
فنفسى زابت والروح بادت * فلم يبق التكدر والصفاء
تجلى سطورة الجبروت حتى * ففينا ثم قد فنى الفناء
بقاء الحق أفنانا وأفنى * بقاء فنائنا ذاك البقاء

فهذا مقام المعرفة الشهودية الحقيقية، التي يعرف فيه الرب بالرب. كما قال (عليه السلام) : «عرفت ربي بربي. ولولا فضل ربي ما عرفت ربي»^(١)..

رزقنا الله وإياكم. كمالية هذا المقام، وثبت الله أقدامنا على الصراط المستقيم. يوم
تزل الأقدام.

(١) حديث عرفت ربي بربي ولولا فضل ربي ما عرفت ربي
ربما كان قول (أبي بكر الصديق).

الباب الثاني

فى

« مقام التوحيد »

وفيه ثلاثة فصول

الفصل الأول

فى

مقام توحيد العوام

وهو مقام المبتدى.. قال الله تعالى ﴿ قل هو الله أحد * الله الصمد * لم يلد ولم يولد * ولم يكن له كفواً أحد ﴾ (١). فلما سأل العوام الجاهل عن النبي (صلى الله عليه وسلم) أنسب لنا ربك من أى شىء هو [؟] من ذهب، أو من فضة [؟].

فأنزل الله تعالى هذه السورة، وأمره أن يصفه تعالى بأمر ملائم لعقولهم، على حسب مقامهم. وعرف لهم نفسه به مخبراً عن معنيين وهما : إثبات صفات الكمال، وسلب صفات النقصان. فأثبت أنه هو الله أحد. وهو للحصر (٢). أى هو الله الذى أحدى فى ذاته بالإلهية. ليس له ثان فى الإلهية (٣) والأحدية. فأما نفي الاثنينية عنه فى الإلهية. فقد تقدم الدليل عليه. وأما نفي الاثنينية (٤) لأحديته فلأن أحديته لا تشبه (٥) أحدية شىء آخر. وذلك أن كل شىء فى أحديته قابل للتصنيف، والتضعيف. بحيث لو نصّف أو ضعّف ذلك الشىء لا يتغير عن جنسيته التى اختص

(١) سورة الإخلاص كاملة.

(٢) فى (ز) : (للمصرى).

(٣) فى (ز) : (إلهية).

(٤) فى (ز) : (الأثنينية لو نصف).

(٥) فى (ز) : (يشبه).

بها مثله كمثل دينار واحد، أو ثوب واحد، لو نُصف أحدهما. يبقى منه نصفه، ولو ضُعب يصير مثني، ولا يتغير من الجنسية المختصة بالدينار، أو الثوب، بخلاف أحدية الإلهية. فإنها تتغير بالتصنيف والتضعيف عن الإلهية وصفتها. لأن من وصف الإلهي أن لا يكون ناقصا ولا زائدا كما ثبت في الدليل^(١). وقوله تعالى ﴿الله الصمد﴾. دال على هذا المعنى. لأن الصمد هو الكامل الذي لا يحتاج إلى شيء لكمالته. وكل شيء ناقص بالنسبة إلى كماله، محتاج إليه في إتمامه.. وقوله ﴿لم يلد ولم يولد * ولم يكن له كفوا أحد﴾^(٢). يدل على سلب صفات النقص. ليعلم أن معرفته مبنية على إثبات صفات الكمال، وسلب صفات النقص. لأرباب النظر وكان أصل أحد. وحد. فقلبت الواو همزة. والواو المفتوحة قد قلبت همزة، كما قلبت المكسورة، والمضمومة. ومنهم امرأة أسما بمعنى وسما من الوسامة.

ومعنى الواحد في اسمه سبحانه، قيل هو الذي لا يصح في وصفه الوضع والدفع بخلاف قولك إنسان واحد. لأنك تقول إنسان بلا يد، ولا رجل. فيصح رفع الشيء منه، والحق سبحانه بخلاف ذلك. ويقال التوحيد على لسان العلم. الحكم بأن الشيء واحد. وأيضا العلم بأن الشيء واحد وقالوا^(٣). وحُدته إذا وصفته بالوحدانية. كما يقال شجعت فلانا إذا نسبته إلى الشجاعة..

وقيل التوحيد ثلاثة :

الأول:

— توحيد الحق للحق: وهو علمه بأنه واحد (وخبيره عنه بأنه واحد)^(٤).

(١) في (ز) : (لما ثبت بالدليل).

(٢) انظر الإشارة أول الفصل.

(٣) في (ز) : (يقال)

(٤) ما بين القوسين زائد من (ز).

الثانى:

- توحيد الحق للخلق (١): وهو حكمه سبحانه بأن العبد موحد وخالقه (٢) توحيد العبد.

والثالث:

- توحيد الخلق للحق: وهو علم العبد بأن الله (٣) واحد، وحكمه، وإخباره عنه بأنه واحد.

واعلم أن التوحيد فرض على المؤمنين. بقوله تعالى:

﴿ فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا إله إلا هو ﴾ (٤).

ففرض (٥) التوحيد:

اعتقاد القلب أن الله، عز وجل، واحد لا من طريق عدد، وأول لا ثانى له. أزلى لا أزلية لقدمه. أبدى لا غاية لأبديته. آخر فى أوليته. أولى (٦) فى آخريته. ظاهر فى باطنه، باطن فى ظاهره. وهو حى، وله حياة. ومريد له إرادة. وقادر له قدرة. وسميع له سمع. وبصير له بصر. ومتكلم له كلام. وعليم له علم. وباق له بقاء.

وأن صفاته، وأسماءه، وأنواره. غير مخلوقة ولا منفصلة عنه. وأنه أمام كل شىء، ووراء كل شىء، وفوق كل شىء، ومع كل شىء. من نفس الشىء. وإنه مع ذلك غير محل للأشياء. وليست الأشياء محلا له. ولا يشبه الأشياء، وأنه على العرش

(١) فى (ز) : (توحيد الحق للحق).

(٢) فى (ز) : (خلف).

(٣) فى (ز) : (تعالى) زائدة.

(٤) آية رقم (١٤) من سورة هود مكية.

(٥) فى (ز) : (فرض).

(٦) فى (ز) : (أول).

استوى^(١)، كيف شاء بلا تكييف. استواء يليق بذاته. وأنه تعالى ينزل إلى سماء الدنيا، نزولاً يوافق^(٢) لصفاته.. ﴿إليه يصعد الكلم الطيب﴾^(٣)، وهو باين من جميع خلقه، يحتاج إليه العرش، وحملته. وهو حاملهم بقدرته. كيف يشاء. غير محتاج إلى شيء من خلقه.. كان الله ولم يكن معه^(٤) شيء، له الأسماء الحسنى، والصفات العلى. لزال، ولم يزل بها. موصوفاً^(٥). لا أغيار فتفارقه^(٦)، كما قالته الكرامية^(٧). ولاذاته^(٨) متماثلة، كما قالته النصارى^(٩) والهديلية^(١٠) من

(١) فى (ز) : (الستوى).

(٢) فى (ت) : (ولا يوافق).

(٣) آية رقم (١٠) من سورة فاطر مكية.

(٤) التصحيح هنا من (ز) . ففى (ت) كانت : (أحد).

(٥) التعديل من (ز) ففى (ت) : (موصوف).

(٦) فى (ز) : (فى فارقة).

(٧) الكرامية : وهى فرقة تتبع (محمد بن كرام السجستاني) زعيمها المعروف وهى ثلاثة أصناف: حقائقية، وطرائقية، وإسحاقية. وهى ثلاث فرق لا يكفر بعضها بعضاً. وإن كفرتها فرق أخرى. وأسباب ذلك أنهم يرون أن ابن كرام دعا أتباعه إلى تجسيم معبوده، وقال إنه جسم له حد ونهاية من تحته، والجهة التى منها يلقى عرشه. وقد ذكر فى كتابه (عذاب القبر) أن الله تعالى ممس لعرشه، وأن العرش مكان له، وزعموا أنه لا يحدث فى العالم جسم ولا عرض إلا بعد حدوث أعراض كثيرة فى ذات معبودهم. انظر الفرق بين الفرق للبغدادي ص ٢٢٥ مكتبة دار التراث تحقيق (محيى الدين عبد الحميد).

(٨) فى (ز) : (ولا زادته).

(٩) النصارى: هم أتباع النبي (عيسى ابن مريم) عليه السلام لكنهم انقسموا على أنفسهم ورأوا فيه آراء كثيرة.

(١٠) الهديلية: هم أتباع (أبي الهذيل محمد بن الهذيل المعروف بالعلاف) تكفرو سائر الفرق من المعتزلة وغيرهم على أقواله مثل قوله بفناء مقدرات الله، عز وجل، حتى لا يكون بعد فناء مقدراته قادراً على شيء وقال:

إن نعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار يفنيان ويبقى أهل الجنة وأهل النار خامدين. وقد كتبت الكتب ترد عليه فكتب المرداد كتاباً كبيراً فيه فضائح أبي الهذيل. وللجائي أيضاً كتاب فى الرد عليه، (ولجعفر بن حرب) المشهور من زعماء المعتزلة كتاب سماه (توبيخ أبي الهذيل). انظر الفرق بين الفرق للبغدادي مكتبة دار التراث تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد.

المعتزلة^(١). ولا أحوال تعرف^(٢)، كما قالته البهشمية^(٣).. ليس بجسم فيكون محدثا مركبا. كما قالته المجسمة^(٤). ولا جوهر فيكون محلا حاملا. منزه^(٥) عن الصفات الموجبة للحدوث^(٦)، والآفات، موصوف^(٧). بما وصف به نفسه. هو ورسوله. تعالى

(١) المعتزلة : اختلف سلف الأمة من الصحابة والتابعين حول أصحاب الذنوب هل هو (مؤمن أو كافر) فخرج (واصل بن عطاء) عن قول الجميع وقال : لا مؤمن ولا كافر بل هو فاسق. وجعل الفسق بين المنزلتين. فلما سمع (الحسن البصرى) ذلك طرده من مجلسه. فاعتزل عند سارية من سواري مسجد البصرة وانضم إليه قرينه (عمرو بن عبيد بن باب) فقال الناس فيهما إنهما اعتزلا قول الأمة وسمى أتباعهما من يومئذ (معتزلة) ثم تفرقت المعتزلة بعد ذلك إلى عشرين فرقة. كل فرقة منها تكفر سائرهما لكنهم اتفقوا في أمور كثيرة واختلفوا في بعضها. فكان اتفاقهم مثلا حول القول بحدوث كلام الله وأن كلام الله مخلوق. كذلك أمره ونهيه. وكذلك نفيها صفات الله الأزلية عنه.
انظر (الفرق بين الفرق). ص ١٣١، ١٣٥.

(٢) في (ز) : (لا تعرف).

(٣) البهشمية : هي الفرقة المنسوبة إلى (أبي هاشم الجبائي) من أئمة المعتزلة مات ببغداد في شهر شعبان سنة ٣٢١ من الهجرة. قال في كتابه (استحقاق الدم) إنه سمى من لم يفعل ما وجب عليه ظالما، وإن لم يوجد منه ظلم، وكذلك سماه كافرا وفاسقا في الوقت الذي جعل تارك الصلاة والزكاة حكمه حكم ترك العطية. وقوله استحقاق الدم والشكر على فعل الخير. انظر أقواله في التوبة وغيرها من كتاب [الفرق بين الفرق] للبغدادي تحقيق (محمد محيي الدين عبد الحميد) مكتبة التراث بدون تاريخ.

(٤) المجسمة :

هي نفسها فرقة (الكرامية) التي ذكرناها سابقا وذكرهم لتجسيم المعبود وأنه له حد، ونهاية، وجهة. واتفق معهم في هذا القول (الثنوية) : في أن معبودهم الذي سموه نورا يتناهى من الجهة التي تلاقي الظلام.

(٥) في (ت) : (متنزه).

(٦) في (ز) : (والحدوث)

(٧) في (ز) : (موصوفا).

عن أن يكون في المخلوقات كما وصفه جهم^(١) ومتبعوه.. خلق آدم بيديه كما قال تعالى ﴿ يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي ﴾^(٢) .. وكلتا يديه يمين. كما قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم)^(٣) .. ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه ﴾^(٤). نفذت مشيئته كما سبق الأشياء علمه. فما شاء كان. وما لم يشأ لم يكن. خالق المحدثات، وصانع المصنوعات. كما قال تعالى^(٥) ﴿ وخلق كل شيء فقدره تقديراً ﴾^(٦) لا خالق معه يشاركه في خلقه. كما قال: ﴿ هل من خالق غير الله ﴾^(٧) ..

والخلق لا يستطيعون أن يخرجوا من علمه، ولا يقدرّون على اكتسابهم إلا بعونه. وهم محتاجون إلى الله تعالى في كل جزء من أفعالهم في أن يعطيهم حولا وقوة. وأن ما وجدوه من الإيمان والطاعات فبهدايته، وتوفيقه، ولطفه. وما تركوه من السيئات فبعصمته وتسديده، وما كان من كفرهم، ومعصيتهم فبخذلانه ومشيئته.

(١) جهم : هو (جهم بن صفوان الراسبي) كان تلميذا للجعد بن درهم الذي كان أول من قال بخلق القرآن. وسموا أتباع جهم بالجهمية. وكان يقول إن الجنة والنار تفنيان وتبيدان وأن الإيمان هو المعرفة بالله تعالى فقط، وأن الجهل به هو الكفر وقال : لا فعل، ولا عمل لأحد غير الله تعالى. وإنما تنسب الأعمال للمخلوقين على المجاز. وقد ألف (ابن قيم الجوزية) كتابا في الرد عليه سماه [الصواعق المرسلّة على الجهمية والمعطلّة] أي الذين يعطلون الصفات. وقد اختصره الشيخ (محمد بن الموصلي) فنُد في الردود على أقوال جهم بن صفوان.

انظر [الفرق بين الفرق] للبغدادي. انظر كتاب (الصواعق المرسلّة) نشر مكتبة المتنبي ١٩٨١.

(٢) آية رقم ٧٥ من سورة (ص) مكية.

(٣) حديث الرسول :

كلتا يدي ربي يمين ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) آية رقم (٨٨) من سورة (القصص) مكية.

(٥) سقطت من (ز) .

(٦) آية رقم (٢) من سورة (الفرقان) مكية.

(٧) آية رقم (٣) من سورة (فاطر) مكية.

يعترفون أنهم لا يملكون لأنفسهم نفعاً، ولا ضراً، إلا ما شاء الله. قال الله، عز وجل (١): ﴿ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ (٢). وأن الله تعالى ينعم على من يشاء من خلقه، ويؤلم من يشاء. ويغنى، ويفقر، ويؤتى ملكه من يشاء. وينزعه ممن يشاء. وهو في جميع ذلك عدل غير جائر؛ لأنه المالك القاهر. الذى كانت الأشياء به، وليس فوقه أمر، ولا زاجر (٣) بذلك نطق الكتاب ﴿ يعذب من يشاء ويرحم من يشاء ﴾ (٤) ويعز من يشاء، ويدل من يشاء، ويعتقدون أنه تعالى يراه أولياؤه فى الآخرة، وأن الكافرين محجوبون عنه. ويسألون النظر إلى وجهه الكريم تأسياً برسولهم (٥). وهو من أعظم نعيم أهل الجنة عندهم. لا يوازنه نعمة، ويقرون بعذاب القبر، ويتعوذون بالله منه، ويرون أن السؤال فى القبر حق، والبعث بعد الموت حق. والحساب والميزان حق. وتطائر الكتب، والحوض حق. والوقوف بين يدي الله حق. وشفاعة المصطفى حق لأهل الكبائر. ويخافون على سيئتهم، ويرجون لحسنهم. ولا يكفرون أهل المعاصي من الموجودين المؤمنين، كما يكفرهم الخوارج (٦). ولا يخرجونهم من الإيمان كما يذهب إليه

(١) فى (ز) : (تعالى).

(٢) آية رقم (١٨٨) من سورة الأعراف مكية.

أما النسخة (ز) فقد أوردت الآية رقم (٤٩) من سورة يونس مكية ونصها :

﴿ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ﴾ وهو نفس النص كما ترى غير أن النفع سابق فى الآية الأول عن الضر. بينما فى هذه الآية، التى أوردتها هنا فى الهامش. سابق فيها الضر على النفع.

(٣) فى (ز) : (ولأن أجر).

(٤) آية رقم (٢١) من سورة العنكبوت مكية.

(٥) فى (ز) : (برسلهم).

(٦) الخوارج : اختلفت فرق الخوارج حول بعضها البعض فصارت عشرين فرقة. (انظر تقسيم الفرق فى هامش قادم) والخوارج جمع خارج. وقد قال قوم منهم : إن التكفير إنما يكون بالذنوب التى ليس فيها وعيد مخصوص. وقالوا إن صاحب الكبيرة كافر. ورأى بعض الفقهاء أن ما يجمع الخوارج على افتراق مذاهبها. تكفير على، وعثمان، والحكمين، وأصحاب =

المعتزلة (١). ولا أنهم لا يدخلون النار كما قال بعض المرجئة (٢). بل هم بين خوفه، ورجائه. ويكلون أمرهم إلى خالقهم، فإن شاء عذبهم، وإن شاء عفى عنهم. ويؤمنون بإخراج قوم من النار بشفاعة المصطفى. وإن لم تؤمن به المعتزلة. وبعض الرافضة (٣). متبعون لكتاب ربهم، ولما ثبت عن نبيهم ملازمون للجماعة، مطيعون لسلطانهم. ولا يرون الخروج عليهم كما تراه الخوارج، والمعتزلة، والروافض. ويؤدون حقوقهم، ويصبرون فيما لهم وعليهم. ويفضلون أصحاب نبيهم، وآله. ويعرفون حقوقهم.

= الجمل وكل من رضى بتحكيم الحكيمين. وارتكاب الذنوب، ووجوب الخروج على الإمام الجائر. وقد سماها بأسماء منها : الخوارج، والحرورية، والنواصب، والشراة، والحكمية، والمارقة.

فالخوارج : جمع خارج وهو الذى خلع طاعة الإمام، وأعلن عصيانه.
والحرورية : نسبة إلى حروراء. قرية بظاهر الكوفة.

والنواصب : جمع ناصب. وهو الذى يغالى فى بغض الإمام على بن أبى طالب.
والشراة : جمع شار. وقد زعموا أنهم شروا أنفسهم، واختلفوا فى أول من تشرى منهم.
والحكمية : أى الذين برؤا من الحكم أثناء موقعة الجمل.
وتنقسم الخوارج إلى فرق كثيرة [انظر الفرق بين الفرق] للبغدادى.

(١) المعتزلة : سبقت الإشارة إليهم.

(٢) المرجئة : ثلاثة أصناف : صنف منهم قالوا بالإرجاء فى الإيمان وبالقدر على مذاهب القدرية.

وصنف منهم قالوا بالإرجاء فى الإيمان ومالوا إلى قول جهنم فى الأعمال والأكساب. فهم من الجهمية والمرجئة.

وصنف منهم خالص فى الإرجاء من غير قدر : وهم خمس فرق هى : يونسية، وغسانية، وثوبانية، وتومنية، ومريسية. والإرجاء بمعنى التأخير.

(٣) الرافضة: يقول البغدادى: أما الرافضة فإن السبئية منهم أظهروا بدعتهم فى زمان على، رضى

الله عنه، فقال بعضهم لعلى: أنت الإله. فأحرق على بعضا منهم، ونفى ابن سبأ إلى ساباط المدائن. وهذه الفرقة ليست من فرق الإسلام لتسميتهم عليها إلهها. ثم افتقرت الرافضة بعد زمان على أربعة أصناف: زيدية، وإمامية، وكيسانية، وغلاة. وافتقرت الزيدية فرقا، والإمامية فرقا، والغلاة فرقا كل فرقة منها تكفر سائرهما.

وجميع فرق الغلاة منهم خارجون عن فرق الإسلام.

أما فرق الزيدية، والإمامية : فمعدودون فى فرق الأمة. فالزيدية افتقرت ثلاث فرق. =

وينشرون مناقبهم، وفضائلهم. ويمسكون عما شجر بينهم تعظيما لهم. ويرون
الأسلم لدينهم. (١) ويقدمون «أبا بكر» (٢) رضى الله عنه. فى الإمامة والفضل ثم
«عمر» (٣). ثم «عثمان» (٤). ثم «عليا»، (٥) كرم الله وجوههم. لا يميزون بينهم

= والإمامية : عشرون فرقة.

والغلاة : الذين قالوا بإلهية الأئمة، وأباحوا محرمات الشريعة وأسقطوا وجوب الفرائض منها
فرق : كاليانية، والمغيرية، والجانية، والمنصورية ... إلخ.

انظر [الفرق بين الفرق] ص ٤١ - ٤٣.

(١) فى (ز) : (ولادة السلامة).

(٢) أبو بكر: هو [عبد الكعبة أو عبد الله بن أبى قحافة أول من أسلم من الرجال ولقب بأبى بكر
الصديق] تولى خلافة المسلمين بعد وفاة الرسول (صلى الله عليه وسلم) وقد قال عنه
الرسول الكريم (لو كنت متخذنا خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا) وذكره الرسول فى أوائل
العشرة المبشرين بالجنة ومعه عمر، وعثمان وعلى، وقال عنه أيضا : أرحم أمتى بأمتى أبو
بكر.. وعن وفاته قال أهل السير إنه توفى ليلة الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة سنة
ثلاث عشرة من الهجرة.

انظر : [الرياض النضرة فى مناقب العشرة] تأليف المحب الطبرى الجزء الأول - مكتبة الجندى
- القاهرة. ١٩٧٠.

(٣) عمر : هو [عمر بن الخطاب بن نفيل بن العزى بن رباح] ثانى الخلفاء الراشدين بعد أبى
بكر الصديق. وأول من لقب بأمر المؤمنين وصار لقب الفاروق علما عليه لعدله وتفريقه بين
الحق والباطل وقد ذكره الرسول الكريم (صلى الله عليه وسلم) من العشرة المبشرين بالجنة
بعد أبى بكر الصديق. وكناه رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بأبى حفص وكان ذلك يوم
بدر. وعن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أنه ذكر موقفه يوم القيامة وموقف أبى بكر ثم
ينادى مناد أين الفاروق عمر؟ وكان إسلامه بعد خروج من خرج من أصحاب الرسول إلى
الحبشة. وإسلامه قصة طويلة [انظر الرياض النضرة] طبعة الجندى ج-٢.

(٣) عثمان : هو [أمير المؤمنين وثالث الخلفاء الراشدين عثمان بن عفان بن أبى العاص بن أمية
ابن عبد شمس] كان أول من هاجر إلى أرض الحبشة مع زوجته رقية بنت رسول الله
(صلى الله عليه وسلم) ثم تابعه سائر المهاجرين إلى أرض الحبشة. وهاجر الهجرة الثانية إلى
المدنية. وقام بتجهيز جيش العسرة من ثلاثمائة بعير فى سبيل الله. فنزل الرسول من على
المنبر وقال: ما على عثمان ما عمل بعد هذه. وكررها. وقالوا إنه جهزه من تسعمائة
وخمسين بعيرا وأتم الألف بخمسين فرسا. بويع بالخلافة بعد دفن أمير المؤمنين عمر بثلاثة
أيام وكان ذلك فى العاشر من المحرم سنة ٢٤هـ [انظر الرياض النضرة] ج-٣. طبعة الجندى.

(٥٣) على : هو [أبو الحسن بن على بن أبى طالب بن عبد المطلب بن هاشم] رابع الخلفاء
الراشدين أول من لقب بالإمام. وهو المشهور عنه أنه لم يسجد لصنم فى الجاهلية قط ولذا =

كالرافضة (١). ولا ينكرون فضل «عثمان» و«علي» كالمارقة (٢). يعترفون أنهم الخلفاء الراشدون، والمهديون. خير الخلق بعد النبيين، والمرسلين. ويرون الجمعة والجماعة خلف كل بر وفاجر، والمسح على الخفين في السفر والحضر. اقتداءً بنبيهم (صلى الله عليه وسلم). وصدقوا بخروج (٣) الدجال، ونزول «عيسى» (٤)، عليه السلام (٥)، ومعراج النبي (صلى الله عليه وسلم) (٦). في اليقظة. والرؤيا حق. والسحر، وظهور الآيات، وكرامات الأولياء حق. وأن الدعاء حق. وأن الصدقة عن الموتى (٧) والاستغفار ينفعهم. بفضل الله، وأن الله هو الرزاق حراما كان، أو حلالا. وأن الله هو المسعر (٨)، وغلاء الأسعار، وخصها بيده، والآجال مقدره. لا يموت

= يقال في الثناء عليه [كرم الله وجهه]. وقال عنه رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : «يهلك فيه رجلان محبٌ مطيرٌ ، وكذابٌ مفترٌ». وكان من أئمة القضاة في الفقه الذين اشتهروا بذلك. (فقد أتته امرأة وهو على المنبر فقالت: ترك أخى ستمائة دينار وأعطيت ديناراً (وتظلمت من ذلك) فقال لها : لعل أخاك ترك زوجة وأماً وبنيتين، واتنى عشر أختاً وأنت. قالت : نعم. فقال: وقد استوفيت حقك] وهذه مسألة مشهورة عنه. انظر (نهاية الأرب في فنون الأدب للنوهرى ج ٢٠ هيئة الكتاب (١٩٧٥)).

(١) الرافضة سبقت الإشارة إليهم.

(٢) المارقة : هم أنفسهم فرق الخوارج وبعض الفرق من الروافض انظر [الفرق بين الفرق] للبغدادي. مكتبة التراث.

(٣) في (ط) : (الخروج)

(٤) في (ز) ، (ط) : (عيسى ابن مريم).

(٥) ساقطة من (ط).

(٦) ساقطة من (ط).

(٧) في (ز) ، (ط) : (وأن الدعاء والصدقة عن الموتى) وفي (ز) : (الموتة هكذا (١)).

(٨) يدلولى أنه لا بد من وقفة قصيرة هنا. فقد أول هذا الشيخ الفاضل حديث الرسول الكريم هنا على نحو غريب، أراه أيضا عند مدعى العلم هذه الأيام.

فالحديث : (لَا تُسْعَرُوا فَإِنَّ الْمُسْعَرَ هُوَ اللَّهُ)

والتسعير هنا المقصود في الحديث ليس بالقطع التسعيرة وإنما هو من السعير. أى النار. ومعنى لا تسعروا إذن. أى لا تحرقوا.

ميت إلا بأجله.. قد سلموا لما ثبت من أخبار نبيهم. إيماناً بلا تشبيه، ولا تأويل، ولا تعطيل. كقول النبي (صلى الله عليه وسلم) «ينزل الله إلى سماء الدنيا»^(١)، «وأن القلوب بيد الله يقربها كيف يشاء»^(٢).. بلا كيف. وكذلك بكل ما ثبت عن نبيهم قائلون، ومسلمون. لا يرون المرء والخصومات. متبعون، غير مبتدعين. وأن الله، سبحانه، لم يزل موجوداً بصفاته كلها. كما لم تزل له^(٣). وأن صفاته قائمة به لم تزل^(٤) كذلك.. ولا يزال بلا نهاية، ولا غاية. وأن ما سوى أسمائه، وصفاته وأنواره، وكلامه من الملك والملكوت، والحروف محدث^(٥). كلها كانت بعد أن لم تكن. بأوقات مختلفة. محدثة على وفق الإرادة، والحكمة البالغة الأزلية.

هذا الذى ذكرناه جملة، من مذهب أهل السنة، والجماعة من الصحابة، والتابعين، الذين اتبعوهم بإحسان. ومعتقد السلف الصالح. وعلى هذا قد اندرج أئمة الهدى، والعلماء الراسخون، والمشايخ المعتبرون^(٦)؛ من أرباب الحقيقة. ليقتدى به المرید الصادق، والطالب الموافق. ويجعله منار سبيله. وواضح دليله. محترزا من مذاهب أهل البدعة، والأهواء المختلفة.

= ويصدق هذا الحديث آخر للرسول الكريم وهو:

(لا يحرق بالنار إلا خالق النار) أو فيما معناه. والغريب أننى وجدت نفس التفسير للحديث، أو قريب منه فى لسان العرب لابن منظور حين تناول مادة (سعر). وفيما يبدو لى أن ابن منظور اعتمد على أقوال مثلها لم يمحصها جيداً.

(١) حديث ينزل الله إلى سماء الدنيا ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) فى (ز) : (يشأ).

والحديث : القلوب بيد الله يقربها كيف يشاء. أو معناه.

(٣) فى (ت) : (يزل).

(٤) فى (ت) : (يزل). وتكررت أفعال واجبة التذكير أنشأ المؤلف أكتفى بإيراد بعض الأمثلة السابقة.

(٥) فى (ز) : (محدثة كله كان بعد أن لم يكن).

(٦) فى (ط) : (المعتدون).

كما قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : فيما أوصى :

« فإنه من يعيش منكم فسيري اختلافا كثيرا. فعليكم بسنتي، وسنة الخلفاء الراشدين المهديين (١) وعضوا عليها بالنواجذ. وإياكم ومحدثات الأمور... فإن (٢) كل بدعة ضلالة» (٣).

ففي قوله: فسيري اختلافا كثيرا.. إشارة إلى ظهور البدع والأهواء. فالصراط المستقيم إلى الله تعالى. ما كان عليه(٤). صلى الله عليه وسلم. هو ومتبعوه.. كما قال تعالى(٥) :

﴿ قل إنني هداني ربي إلى صراط مستقيم ﴾ (٦).. وقال: ﴿ وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ﴾ (٧).. وقال(٨) : ﴿ قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني ﴾ (٩). قاله تعالى كما أمر بلزوم(١٠) المتابعة. أمر بمجانبة أهل الأهواء. فقال : ﴿ ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه ﴾ (١١). وقال رسول الله (صلى الله عليه

(١) في (ز) : (من بعدى) زائدة.

(٢) في (ت) : (لأن) وواضح طبعاً حذف جزء من الحديث (كل محدثة بدعة) وكل بدعة ضلالة. وكل ضلالة في النار.

(٣) الحديث: عليكم بسنتي وسنة الخلفاء المهديين من بعدى وعضوا عليها بالنواجذ. فإن كل بدعة ضلالة.

(٤) ساقطة في (ت).

(٥) ساقطة في (ط).

(٦) في (ز) المستقيم وهو تحريف.

والآية رقم (١٦١) من سورة الأنعام مكية.

(٧) آية رقم (١٥٣) من سورة الأنعام مكية.

(٨) ساقطة في (ز) .

(٩) في (ز) : (ومنتبعني) وهذا تصحيف.

والآية رقم (١٠٨) من سورة يوسف مكية.

(١٠) في (ز) : (بلوزم).

(١١) آية رقم (٢٨) من سورة الكهف مكية.

وسلم^(١) :

«لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه ^(٢) تبعاً لما جئت به»^(٣).

وقال «ابن مسعود»^(٤) رضى الله عنه^(٥).

«اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم. وقال: «من كان مستنفاً فليستن بمن مات. أولئك أصحاب محمد (صلى الله عليه وسلم) كانوا خير هداة ^(٦). أبرها قلوباً، وأعمقها علماً، وأقلها تكلفاً قوماً اختارهم الله لصحبة نبيه (صلى الله عليه وسلم) ونقل دينه، فتشبهوا بأخلاقهم، وطريقهم. فهم كانوا على الهدى المستقيم، وقد أخبر النبي (صلى الله عليه وسلم) عن افتراق هذه الأمة، وظهور الأهواء والبدع فيهم، وحكم بالنجاة لمن اتبع سنته، وسنة أصحابه.

فقال:

«إن بنى إسرائيل تفرقت على اثنتين وسبعين ملة، وتفرقت ^(٧) أمتى على ثلاث وسبعين كلهم فى النار إلا ملة واحدة..»

(١) فى (ط) : اختصرها إلى (ع-م) وهى كثيرة فى (ط) وسأكتفى بها.

(٢) ساقطة فى (ط).

(٣) الحديث : لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به ينظر فى فهرس الحديث نهاية الكتاب.

(٤) (ابن مسعود) : توفى سنة ثنتين وثلاثين من الهجرة النبوية كان يقول لأصحابه أنتم أطول صلاة وأكثر اجتهاداً من أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وهم كانوا أزهد منكم فى الدنيا وأرغب منكم فى الآخرة وكان الرسول يقول عنه : (من سره أن يقرأ القرآن رطباً كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن مسعود).

انظر (دول الإسلام ج١ والطبقات الكبرى للشعرانى ج١ ص١٩).

(٥) ساقطة فى (ز) و (ط).

(٦) فى (ط) : (هذه).

(٧) فى (ط) : (وتفرقت).

قالوا: من هم (١) يا رسول الله [٤] .

قال : ما أنا عليه وأصحابي ..

فعلى الطالب الراغب مجانية أهل الأهواء، والبدع. لئلا يعتقد شيئاً من البدع، فلا يفلح أبداً.. فإن من (٢) شرط السائرين إلى الله تعالى أن يكونوا على الصراط المستقيم. ليبلغوا مقاصدهم، ويفيد اجتهادهم، ويكون سعيهم مشكوراً. ولا يكونوا من جملة من يقول تعالى فيهم:

﴿ وقدما إلى (٣) ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً ﴾ (٤) ومن أراد أن يقف على مذاهب المبتدعين من أهل (٥) الأهواء؛ الذين تفرقوا على اثنتين وسبعين

(١) فى (ز) : (منهم) .

(٢) ساقطة فى (ط) .

(٣) فى (ز) : على .

(٤) آية رقم (٢٣) من سورة الفرقان مكية .

(٥) فى (ط) : (ومن أراد أن يقف فجميع ذلك ثلاث وسبعون فرقة على ما أخبر المصطفى ع م) .

أما فى (ز) فقد ورد فيه الآتى: ذكر المذاهب والفرق بأسمائها.

وما خبر عن مذاهب هؤلاء المبتدعين من أهل الأهواء الذين تفرقوا على اثنتين وسبعين فرقة بأسمائهم (بأسمائهم كذا) موجزاً مختصراً ليفرقوا هم أهل الحق فيجتنبوا عنهم وعن مذاهبهم، إن شاء الله تعالى، قال الإمام الريانى، رضى الله عنه: «أصول الفرق كلها على عشر فرق (فرقة) منهم أهل السنة والجماعة. فمن المبتدعة* الخوارج: وهم على خمس عشرة فرقة. النجدات - العطوية (هكذا) - الأزارقة - الهديلية - الأباضية - البيشمية - العجاردة - البدعية - الميمونية الشهراخية (كذا) - الصمقرية (هكذا) - الأخنسية - الفضيلية الحازمية (كذا) - الصلتية* والشيعية وهم اثنتان وثلاثون فرقة وهى ثلاثة أصناف: الغالية، والزيدية، والرافضة.

* والغالية اثنتا عشر فرقة (هكذا) : البدائية - والطارية - والحربية - والمغيرية - والخطائية (كذا) - والمعمرية - والفضيلية - والمتناسخية - والشريعية - والسبائية - والمفوضية.

* والزيدة على ست فرق: الجارودية (كذا) - والسليمانية - والبترية - والنعيمية - واليعقوبية - والطائفة.

* والرافضة أربع عشرة فرقة : القطيعية - والكيسانية - والمغيرية - والكربية (كذا) - والمحمدية =

-
- = والحنفية - والنارسية - والإسماعيلية - والقرامطة - والشمطية - والعمارية - والمطورية
(كذا) - والموسوية - والإمامية - والزرارية.
- * والمعتزلة وهم ست فرق (فرقة) هكذا :
- * الهديلية - والنظامية - المعمرية - الجبائية - الكعبية - البهشمية.
- * والجمية فرقة واحدة.
- * والضرارية فرقة واحدة.
- * والنجارية فرقة واحدة.
- * والكلابية فرقة واحدة.
- * والمرجئة اثنتا عشرة فرقة : الجهمية - الصالحية - الشمرية - اليونسية - الثوبانية - النجارية -
الغيلانية - التشيبية - الحنيفية - المغارية - الموسوية - الكرامية.
- * والمشبهة ثلاثة فرقة (هكذا) :
- الهاشمية - المقاتلية - الاسمية.
- فجميع ذلك ثلاث وسبعون فرقة، على ما أخبر المصطفى (صلى الله عليه وسلم وعلى آله
وأصحابه).
- هذا بالضبط ما وجد من أسماء فرق وتقسيمات لها في النسخة (ز). وكما هو واضح
للقارئ المدقق الخلط الشديد الذي وقع فيه الناسخ. فنحن أمام أمرين هما :
- أولا : أن الناسخ ربما هو الذي أضاف هذه الفرق جميعا غير محقق ولا مقسم لها التقسيم
الصحيح.
- ثانيا : أو يكون المؤلف نفسه في نسخته الأصلية كتب هذه الفرق من الذاكرة. ولذا ظهر
فيها الخلط الكثير في انتساب الفرق إلى أصولها، أو تكرار الفرق. كما هو واضح.
- ونحن أمام هذا لا بد أن نعيد ترتيب هذه الفرق ترتيبا صحيحا كما ورد في كتاب (الفرق
بين الفرق) - للبغدادي لأنه رتبها ترتيبا حسب مقولات الفرق فوضح التقسيم.
- يقول البغدادي :
- افتقرت الرافضة أربعة أصناف : زيدية - وإمامية - وكيسانية - وغلاة.
- * فالزيدية، ثلاث فرق، هي : الجارودية - السليمانية - البثرية.
- * والكيسانية فرقتان. أو بمعنى آخر تفرقت فرقا يجمعهم شيخان :
- ١ - قولهم بإمامة محمد ابن الحنفية.
- ٢ - قولهم بجواز البداء على الله تعالى.
- ومنهم الكربية، والراوندية، وغيرها.
- * وأما الإمامية المفارقة للزيدية والكيسانية والغلاة فإنها خمس عشرة فرقة وهي :
- المحمدية - الباقرية - الناوسية - الشميطية - العمارية - الإسماعيلية - المباركية - الموسوية =

- القطعية - الاثنا عشرية - الهشامية - الزرارية - اليونسية - الشيطانية - الكاملة. =
- أما الغلاة : البيانية - المغيرية - الجناحية - المنصورية - الخطابية - الحلولية. *
- أما الخوارج فهي عشرون فرقة : المحكمة الأولى - الأزارقة - النجدات - الصفرية - العجاردة. ■
- وقد افرقت العجاردة فيما بينها فرقا كثيرة منها: الخازمية - الشعبية - المعلومية - المجهولية - *
- المعبدية - الرشيدية - المكرمة - الحمزية - الإبراهيمية - الواقفة. *
- وافترقت الأباضية منها فرقا :
- حفصية، وحارثية، ويزيدية، وأصحاب طاعة لا يراد الله بها. *
- واليزيدية منهم أتباع (يزيد بن أبي أنيسة) . *
- وكذلك الميمونية.
- المعتزلة : افرقت عشرين فرقة، كل فرقة منها تكفر سائرهما. وهي : الواصلية - العمروية - ■
- الهديلية - النظامية - المرارية - المعمرية - الشامية - الجاحظية - الخابطية - الحمارية -
- الخيطة - الشحامية - أصحاب صالح قبة - المريسية - الكعبية - الجبائية - البهشمية. ■
- وأما المرجئة : فثلاثة أصناف :
- ١ - صنف قالوا بالإرجاء في الإيمان والقدر. فهم معدودون في القدرية والمرجئة.
- ٢ - وصنف قالوا بالإرجاء في الإيمان ومالوا إلى قول جهم. فهم من جملة الجهمية والمرجئة.
- ٣ - وصنف خالص في الإرجاء من غير قدر وهم خمس فرق : يونسية - غسانية - ثوبانية - تومنية - مريسية. ■
- أما النجارية : فإنها أكثر من عشر فرق ومرجعها إلى ثلاث فرق هي : البرغوثية - الزعفرانية - مستدركة. ■
- البكرية فرقة واحدة.. وكذلك الضرارية - والجهمية. ■
- الكرامية بخراسان ثلاث فرق: حقائقية - طرائقية - إسحاقية لكن هذه الفرق الثلاث لا تكفر بعضها فعدناها فرقة واحدة. ■
- فهذه الجملة تشتمل على ثنتين وسبعين فرقة منها : عشرون روافض - عشرون خوارج - عشرون قدرية - عشرون مرجئة - ثلاث نجارية - وبكرية، وضرارية، وجهمية، وكرامية. ●
- ويلاحظ أن هذا العدد اثنتان وتسعون فرقة وما أراده أن هناك من هذه الفرق تفرق بالاسم فقط لكنه دخل في نفس المقولة. إذا عدته على هذا النحو لكان اثنتين وسبعين فرقة.
- أما الفرقة الثالثة والسبعون فهي أهل السنة والجماعة التي أشار إليها المؤلف.
- انظر كتاب (الفرق بين الفرق) للبغدادي ص ٤٢، ٤٣، ٤٤، ٤٥ وانظر فيما بعد مقولات كل فرقة .. وذكرت ذلك منه ولولا الإطالة لذكرت المقولات.

فرقة فليطالع كتاب (الملل والنحل) للشهرستاني^(١). فإنها مشروحة فيه. شرحا وافيا،
كافيا، شافيا..

والله أعلم.

(١) (الملل والنحل) للشهرستاني: من أهم الكتب في التراث العربي القديم: يحدثنا عن تاريخ
الفلسفة يونانية أو شرقية مع عرض ممتاز لمختلف الفرق والطوائف الإسلامية وغير الإسلامية.
[انظر هامش جـ ١ من كتاب نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام]

الفصل الثاني

في

مقام توحيد الخواص

(وهو مقام المتوسط)

وهو توحيد بالحال فضلا عن المقال، وذلك بأن يتحلى^(١) القلب بحلية^(٢) علم التوحيد على ما قلل تعالى ﴿ فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا إله إلا هو ﴾^(٣). أمرهم بعلم التوحيد. وذلك مبنى على تجريد القلب عن تعلقات الكونين. فيكون^(٤) قابلا لنور الوجدانية فيستفيد منه علم التوحيد، وهذا مقام الإحسان؛ الذي سأله جبريل^(٥)، عليه السلام، للنبي (صلى الله عليه وسلم)..

فقال : ما الإحسان.

(١) في (ت) : (يتجلى).

(٢) في (ت) : (بجلية).

(٣) آية رقم (١٤) من سورة هود مكية.

(٤) في (ط) : (ليكون).

(٥) في (ط) : (جبرائيل).

قال: الإحسان، أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك^(١).

وإنما يتهيأ^(٢) التجريد للقلب، بعد أن يتجرد^(٣) القلب عما له بُدُّ منه. غير ما ألبأته^(٤) إليه الضرورات الإنسانية. لئلا يكون شاغلا للقلب عن قطع العلاقات. ولا ييسر للقلب قطع العلاقات إلا بمعونة الذكر. وهو ذكر: لا إله إلا الله. فإن للذكر فى هذا المعنى تأثيرا عظيما. فلهذا قال تعالى ﴿ واذكروا الله كثيرا لعلمكم تفلحون ﴾^(٥). فالفلاح فلاح القلب عن تعلقات الكونين..

وللذكر آداب وشرائط، سنينها^(٦) فى موضعه إن شاء الله^(٧). فبملازمة ذكر اللسان يصفو^(٨) القلب. ثم بدوام الذكر يتنور القلب بنور الذكر. ودوام الذكر يستدعى العزلة، والخلوة.

ولللخلوة شرائط وآداب. نذكر شرحها إن شاء الله تعالى. فإذا تخلى العبد عن الخلق متوجها إلى الله تعالى بصدق النية، وتردد الذكر بلا فتور، ولا قصور. بحيث لا يفتر عنه فى طريق الوضوء، وحالة الأكل يأخذ قلبه عن لسانه، ولسانه عن قلبه. حتى تصير الكلمة متأصلة فى القلب. مزيلة لحديث النفس مستولية على قطع العلائق. إلى أن يتشربها القلب فلا يسكت عنها بسكوت اللسان.

(١) الحديث . ما الإحسان ... أن تعبد الله كأنك تراه، ينظر فى فهرس الأحاديث نهاية الكتاب.

(٢) فى (ط) : (فإنما ينهى).

(٣) فى (ز) : (تجرد).

(٤) فى (ط) : (الجته).

(٥) آية رقم (٤٥) من سورة الأنفال - مدنية.

(٦) فى (ط) : (سبينه) وكذا فى (ز).

(٧) فى (ط) : (تعالى) زائدة.

(٨) فى (ط) : (يصير) وكذا فى (ز) (يصير القلب زاكرا).

ثم . يتجوهر القلب بجوهر الذكر فينتفى بنفيه حجب تعلقات الكونين، ويثبت بإثباته شواهد المذكور. فى مرآة القلب عند اتحاد القلب والذكر. فيكاشف بالوحدانية.

فيقول : رأى قلبى ربى .

فيتحقق له علم التوحيد بعين اليقين .

وقال «الجنيد» (١) : علم التوحيد مباين لوجوده، ووجوده مفارق لعلمه.

وقال «الجريرى» (٢) : ليس لعلم التوحيد إلا لسان التوحيد.

وقال «الحصرى» (٣) : أصولنا فى التوحيد خمسة أشياء :

(١) (الجنيد) : سيد الطائفة أبو القاسم الجنيد. كان أبوه يبيع الزجاج فلذلك يقال له القواريرى. أصله من نهاوند مولده ومنشؤه بالعراق كان فقيها يفتى الناس على مذهب أبى ثور. صحب خاله السرى السقطى والحارث المحاسبى، ومحمد بن على القصاب. كان من أئمة القوم كلامه مقبول على جميع الألسنة. توفى يوم السبت سنة ٢٩٧هـ. وقبره ببغداد. من أقواله: إن الله يخلص إلى القلوب من بره على حسب ما تخلص إليه القلوب. انظر: كتاب الطبقات الكبرى للشعرانى الجزء الأول ص ٧٢ المكتبة التوفيقية.. الحسين القاهرة.

(٢) الجريرى : هو (أبو محمد أحمد بن محمد بن الحسين الجريرى). كان من أكابر أصحاب الجنيد. وصحب سهل بن عبد الله التستري. ومن كلامه أيضا: من استولت عليه نفسه صار أسيراً فى حكم الشهوات محصوراً فى سجن الهوى، وحرّم الله على قلبه الفوائد فلا يستلذ بكلام الله. مات (رضى الله عنه) سنة ٣١١ من الهجرة. بعد أن أقعد مكان الجنيد لتمام حاله وصحة طريقته.

انظر : (الرسالة القشيرية ص ٢٥، وانظر الطبقات الكبرى ج١ ص ٨٠).

(٣) الحصرى وفى (ط) : (الخضرى).

هو (أبو الحسن على بن إبراهيم الحصرى). بصرى الأصل. سكن بغداد ومات بها يوم الجمعة فى ذى الحجة ٣٧١هـ. كان شيخ العراق فى وقته ولم ير مثله فى قوله. صحب الشبلى وإليه كان ينتمى - وكان يصحب غيره من المشايخ.

انظر (الطبقات الكبرى ج١ ص ١٠٥ والرسالة القشيرية ص ٣٢) .

وانظر كتاب (كشف المحجوب) للهجويرى ص ٣٣٥ طبعة دار التراث العربى.

- رفع الحدث.
- إفراد القدم.
- هجر الأخوان.
- مفارقة الأوطان.
- ونسيان ما علم وجهل.

الفصل الثالث

في

مقام توحيد الأخص

(وهو مقام المنتهى)

قال الله تعالى^(١) ﴿ فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك ﴾^(٢) اعلم أن مقامات التوحيد ثلاث:

التوحيد : وهو ما يحصل للطالب المبتدئ عن صدق المقال . وقد مرّ شرحه .
والوحدانية : وهي ما يصدر عن الحال بإرادة^(٣) الحق في مرآة الآفاق . للمتوسط .
كما بينا .

والوحدة : وهي المقام المحمود الذي اختص به «محمد» (صلى الله عليه وسلم) .
بقوله تعالى :

﴿ عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا ﴾^(٤) دون سائر الخلائق . اللهم إلا

(١) في (ز) : لنبه (صلى الله عليه وسلم) وفي (ط) لنبه ع م

(٢) آية رقم (١٩) من سورة محمد مدنية .

(٣) في (ط) : (إرادة) .

(٤) آية رقم (٧٩) من سورة الإسراء مكية .

بعض خواص الأولياء من أمته، ومتابعيه بتبعيته. وذلك من كمالية علم التوحيد. المبني على التفريد بعد أداء حق التجريد. وهو أن يفردك الحق عنك بفردانيته عند استيلاء سلطان الذكر، حين يخرج من قشر الحرف والصوت فيفنى بسطوة نفيه وجود الذاكر ويبقيه بسلطنة إثباته ببقاء المذكور. فينوب المذكور عن الذاكر بدوام الذكر. على مقتضى^(١) قوله: « فاذكروني أذكركم »^(٢) .. فيصير حينئذ الذاكر مذكورا. والمذكور ذاكرا. ويتبدل الأين بالعين، والمباينة بالمعينة. والاثنية بالوحدة. هذا أو أن يسمع بسمعه. ويبصر ببصره. ويتكلم بكلامه. ويعلم بعلمه. أنه لا إله إلا الله، ويستغفر عن ذنب حساب أنه يعلم أنه لا إله إلا الله كما هو. لأن علمه غير متناه والذي يدل على اختصاص النبي (صلى الله عليه وسلم) وخواص أمته بحقيقة علم التوحيد المخصوص بلا إله إلا الله. وإن كانت الأمم الماضية. يباشرون هذه الكلمة، ويعتقدونها ما روينا في كتاب (عوارف المعارف)^(٣):

عن عبد الرحمن بن زيد عن أبيه^(٤): أن عيسى ابن مريم، عليه السلام، قال^(٥):

(١) في (ز) : مقتضا.

(٢) آية رقم ١٥٢ من سورة البقرة مدنية.

(٣) عوارف المعارف: من كتب التصوف الهامة يتكون من ثلاثة وستين بابا. تدور كلها في علوم القوم وفضيلتهم وأحوالهم. وماهية التصوف وسبب تسميته بهذا الاسم، والتصوف والمثبه بالتصوف. وفضيله هذا العلم. وفي القول والسماع، واصطلاحات المتصوفين، وأهل الخصوص. وغير ذلك.

تأليف: أبو حفص عمر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عمويه الصوفى والفقيه الشافعى المتوفى سنة ٦٣٣ هـ الشهير بالسهروردي. انظر كتاب (عوارف المعارف) على هامش كتاب (إحياء علوم الدين) للغزالي طبعة دار البيان العربى.

(٨) عبد الرحمن بن زيد: هو (عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب) والده زيد بن الخطاب أخى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب) وقيل إن زيدا كان يكنى بأبى عبد الرحمن فلما ولد له ولد سماه عبد الرحمن انظر (المعارف لابن قتيبة ص ١٨٠) تحقيق الدكتور/ ثروت عكاشة الطبعة السادسة الهيئة المصرية العامة للكتاب سنة ١٩٩٢.

(٥) سقطت في (ط).

«رب أنبئني^(١) عن هذه الأمة المرحومة».

قال : أمة «محمد» صلى الله عليه وسلم. علماء أخفياء، حلمااء^(٢) كأنهم أنبياء. يرضون منى بالقليل من العطاء، وأرضى منهم بالقليل من العمل. وأدخلهم الجنة بلا إله إلا الله. يا عيسى، هم أكثر سكان الجنة، لأنها لم تذلل ألسن قوم قط بلا إله إلا الله كما ذلت ألسنتهم. ولم تذلل رقاب^(٣) قط بالسجود كما ذلت رقابهم».

وعن «عبد الله بن عمرو بن العاص»^(٤) رضى الله عنه. قال:

«إن هذه الآية مكتوبة في التوراة:

يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا، وحرزا للمؤمنين، وكنزا للأميين. أنت عبدى ورسولى. سميتك المتوكل. ليس بفظ ولا غليظ، ولا سخاب^(٥) فى الأسواق. ولا يجزى^(٦) بالسيئة^(٧)، ولكن يعفو ويصفح^(٨)، ولن أقبضه حتى تقام به

(١) فى (ز) ، (ت) : (أنبئني).

(٢) فى (ط) : (حكماء).

(٣) فى (ز) ، (ط) : (رقاب قوم).

(٤) (عبد الله بن عمرو بن العاص) : أسلم قبل أبيه (عمرو بن العاص). وكان يكنى: أبا محمد. وشهد مع أبيه موقعة «صفين» يضرب بسيفين، رحل إلى الشام فأقام بها حتى توفي يزيد بن معاوية. وقيل إنه توفي بمصر، ودفن فى دار الصغيرة. وكانت وفاته سنة ٦٥ من الهجرة. قيل إنه كان بين (عبد الله بن عمرو) وبين أبيه (عمرو بن العاص) اثنتا عشرة سنة فقط. [انظر كتاب دول الإسلام - وانظر المعارف لابن قتيبة ص ٢٨٦].

(٥) هذه الكلمة فى النسخة (ط) كتب فوقها كلمة : (دواب).

والسخاب لغة من الصياح والسخب - انظر لسان العرب لابن منظور مادة (سخب) طبعة دار المعارف ١٩٧٩.

(٦) فى (ت) : (وليجزى).

(٧) فى (ز) ، (ط) : (السيئة) زائدة.

(٨) فى (ز) : (ويصفحوا).

الملة المعوجة. بأن يقولوا لا إله إلا الله. ويفتحوا أعينا عميا، وأذانا صمًا، وقلوبا غلفًا^(١).. يعنى أعينا عميا عن رؤية^(٢) جمال الحق. وأذانا صمًا عن سماع كلام الحق، وقلوبا غلفًا مغطاة عن إدراك علم التوحيد والمعرفة.

(١) فى (ط) : (أذانا صمًا عن كلام علم الحق، وقلوبا مغطاة عن إدراك علم التوحيد والمعرفة).

(٢) فى (ز) : (دبة).

الباب الثالث

فى

« مقام النبوة »

(وهو يشتمل على عشرة فصول)

الفصل الأول

فى

كيفية ارتقاء الحواس الخمس^(١)
إلى الحس^(٢) المشترك، ومنه إلى ما فوقه
إلى أن تصير الروح به قابلا للوحى

اعلم. إننا وإن كان قصدنا فى هذا الباب الكلام على النبوات، ولكننا لا نصل إلى تحقيقه إلا بعد ذكر مراتب الموجودات، واتصال بعضها ببعض، والحكمة السارية فى جميعها التى نشأت من قبْلِ الله^(٣) الواحد. فأعطت كل مرتبة قسطها، ووزنها بميزان العدل كما سنبينه فى موضعه، إن شاء الله تعالى. فاقصرنا من جميعها على شرح الحواس الخمس التى هى :

حاسة السمع، والبصر، والشم، والذوق، واللمس وهى حاصلة فى الحيوان الكامل. فى الحواس الخمس. وهى مع ذلك متفاوتة المراتب:
- فمنها الجافية الحواس البليدة.

(١) سقطت فى (ز).

(٢) فى (ز) : (بالحس).

(٣) فى (ط) : (تع) اختصار تعالى.

- ومنها الذكية المطيعة،^(١) التي تستجيب للتأديب.^(٢) وتقبل الأمر والنهي. وتستعد لقبول أثر النطق، والتميز.

كالفرس من البهائم. والبازي من الطيور.

- ثم يرتقى في^(٣) أفضه الأعلى إلى أول مرتبة الإنسان.. وهذه المرتبة^(٤). وإن كانت شريفة من مراتب الحيوانات. وهي أعلاها وأفضلها، وهي رتبة^(٥) خسيصة من مرتبة الإنسان، وهي مراتب القروء، وأشباهها. من الحيوانات التي قاربت الإنسانية. وليس بينها وبينها إلا^(٦) اليسير الذي إن تجاوزه صار إنسانا. فإذا بلغه انتصبت قامته. وظهر فيه من قوة التمييز إلى الشيء^(٧) اليسير، الذي تناسب حالته، وقربه من أفق البهائم. ولكنه على حال يهتدى فضل اهتداء إلى المعارف. ويقوى فيه أثر النفس، ويقبل التأديب؛ بالفهم، والتميز.^(٨) وهذا الأثر وإن كان شريفا بالإضافة إلى ما دونه من رتب^(٩) البهائم، فهو خسيس دني^(١٠) جدا. بالإضافة إلى الإنسان الكامل الناطق.

ثم للحواس الخمس ارتقاء إلى الحس المشترك ليجمعها ويؤلفها في ذاته، ولولا هو لتفرقت علوم الحواس، ولم يكن لها ما يؤلفها، ولا ما يحفظها. بعد أن تزول آثارها.

(١) في (ت) : (المطبعة) وفي (ز) المظيفة .

(٢) في (ز) : (يستجيب التأديب).

(٣) في (ط) : (من).

(٤) في (ز) ، (ط) : (الرتبة).

(٥) في (ط) : (فهى).

(٦) في (ط) : (إلا الشيء).

(٧) في (ز) ، (ط) : (التمييز الشيء).

(٨) في (ز) : (وبالتمييز).

(٩) في (ط) : (مراتب).

(١٠) سقطت من (ط).

فنقول^(١) :

إن النفس لما تحركت الحركة المنسوبة إلى أسفل لم يكن ممكناً للجسم المركب، على جفائه^(٢) وغلظه^(٣) أن يتصل بالنفس على لطفها، وبعدها من الجوهر الحسى^(٤) إلا بوسائط يلطف فيها الحس أولاً فأول^(٥) حتى ينتهى إلى غاية ما. يمكنها أن تنتهى إليه. فحيث يمكن أن يقع بينهما الاتصال؛ الذى يصير أحدهما قابلاً أثراً^(٦) من الآخر.

ومثال ذلك، أن المعدة إذا لظفت الغداء بالهضم، وحصل منه فى القلب دم رقيق^(٧) ألطف، ما أمكن، من الغداء. عادت الحرارة التى فى القلب عليه فزادته تلطيفاً، وأجرته فى العروق الجوفية^(٨) التى تسمى شريانات. وهو ألطف ما يكون من الدم. وحصل منه فى العرق الأجوف الذى^(٩) يرتقى إلى الدماغ فيجرى فيه جريان الماء فى الأتابيب.. أعنى أنه يبقى فيه فضاء ما. فلا يخنق^(١٠) فيه بأن يملأه. وذلك الدم حار قريب العهد بالقلب فيرتفع منه بخار لطيف يحصل فى فضاء العروق الأجوف الخالى من الدم. كلما ارتفع لطف هذا^(١١) البخار، حتى يحصل فى

(١) فى (ز) : (فيقول).

(٢) فى (ز) : (جفائه).

(٣) فى (ط) : (وغلظ).

(٤) فى (ط) : (الجسم).

(٥) سقطت من (ز) ، و(ط).

(٦) فى (ت) ، (ط) : (أبداً).

(٧) فى (ز) : (ورفيق).

(٨) فى (ز) ، (ط) : (الأجوف).

(٩) فى سائر النسخ : (التى).

(١٠) فى (ز) : (ولا يخنق).

(١١) فى (ز) : (هذه).

الدماغ فيتشعب إلى عروق دقاقٍ كثيرة. شبيهة بالشعر في الدقة. ويتفرق في الدماغ فيعدل برده، بحرّه. ويعتدل هو^(١) أيضا ببرد ذلك وبصير منه ما يسمى روحا حيوانيا^(٢). وبحسب صفاء هذا^(٣) الروح، وتهذبه. فحالاته تكون^(٤) صدور قوى الروح الإنسانى عنه، واستعداده لقبول آثاره من الحس (والفهم). وتنشئ الطبيعة حينئذ من الدماغ أعصابا يكون بها الحس^(٥) والحركة الإرادية فى جميع البدن، وبها يتميز الحيوان من النبات. فمنها العصبه الجوفاء التى تنقسم إلى ثقبى^(٦) العينين. وينفذ فيها ذلك الروح، وقد تهذب غاية تهذبه، ولطف جداً فيكون به البصر.

ومنها التى تأتى الأذن فيكون بها السمع، وكذلك الباقيات، فإذا حصل فى كل واحد من الحواس أثر من^(٧) المحسوس تأدى منه إلى الحس المشترك. وهو قوة من قوى النفس فى أفق هذا الجوهر اللطيف من الجسم يقبل هذه الآثار كلها، وكما أن كل حس من الحواس الخمس يختص بنوع من المحسوس فيقبل آثاره ثم يميز (بين أشخاصه فكذلك الحس الجامع المشترك يقبل الآثار من الحواس كلها ثم يميز)^(٨) بينها. إلا أن الفرق بينهما :

أن الحواس الخمس إنما تقبل الصور من المحسوسات بالدفعات، ويتأثر منها. والحس المشترك إنما يقبل الصور من الحواس فى دفعة واحدة من غير أن يتأثر منها

(١) فى (ط) : (هى).

(٢) فى (ز) : (حيوانا).

(٣) فى (ط) : (هذه). والملاحظ أن النسخة (ط) الوحيدة التى تجعل الروح مؤنثة بينما النسخة (ت) تذكر الروح على طول الكتاب. والنسخة (ز) تذكر أحيانا وتؤنث أحيانا أخرى.

(٤) فى (ز) : (فى آياته يكون) وفى (ط) (فى الآية يكون).

(٥) ما بين القوسين سقط من (ت).

(٦) فى (ت) : (قبتى).

(٧) سقطت من (ت).

(٨) ما بين القوسين سقط من (ت).

بما يحصل فيه من تلك الصور، لأنه في نفسه صورة. والصورة لا تقبل الصورة على طريق التأثير، بل على طريق آخر، وينحو أعلى وأشرف. ولذلك لم يدرك الجميع بلا زمان، ولا تجزئة (١)، ولا انقسام ولا تختلط (٢) الصور هناك، ولا تتزاحم كما تتزاحم في الأجسام. وترتقى هذه القوة إلى قوة تسمى المتخيلة. وربما يظن أنهما واحد (٣) وهذه القوة يظهر فعلها في جزء (٤) الدماغ المقدم. ثم ترتقى إلى قوة أخرى للنفس تسمى الحافظة. وهي كالخزانة التي تحفظ الأشياء الكثيرة. استحضر منها ما يحتاج إذا امتد الزمان. فهذه القوة يظهر فعلها في الجزء المؤخر من الدماغ وهناك قوة أخرى للنفس وهي قوة الفكر تقع بها حركة الروية، والتوجه نحو العقل. ويختص بهذه القوة الإنسان دون سائر الحيوان. ويظهر فعلها في البطن الأوسط من بطون الدماغ. وليس للحيوانات الباقية هذا الجزء من الدماغ. وإنما لها تانك (٥) القوتان في ذينك الجزئين فقط. ولذلك (٦) لاروية لها. فإذا حصلت تلك الصورة في هذه القوة حتى تقبلها وتنظر (٧) فيها، فقد ارتقت إلى أفق الإنسان. وفي هذه المرتبة تظهر الإنسانية. وعلى قدر هذه الحركة، واستقامتها وصحة نظرها وتميزها (٨) تكون مرتبة الإنسان. وتميزه عن البهائم، وعلى قدر استكمالها بالحركة، وقبولها أثر العقل يكون مقداره من الإنسانية. فإذا جعل الإنسان أقصى سعيه بما يستفيد من حواسه أن يرقىها إلى هذه القوة، ويحركها. أبدأ في طلب أسبابها. ومبادئها الأول. أعطاه حيثذ العقل حقائقها فاستكملت صورة الإنسانية فيه، وتصورت نفسه بحقائق

(١) في (ت) : (ولا تجزئة).

(٢) في (ط) : (ولا تختلط).

(٣) في (ز) : (يظن أنها واحدة).

(٤) في (ط) : (بجزء).

(٥) في (ت) : (تأمل).

(٦) في (ت) : (وكذلك).

(٧) في (ز) ، (ت) : (يقبلها وينظر فيها).

(٨) في (ت) : (وتميزه).

الأشياء وتلك الحقائق هي أبدية الوجود غير داخلة تحت الكون ولا تحت المدة والزمان لأنها بسائط. فتصير محاولات هذا الإنسان كلها ومساعيه فيها بطريق الرياضات النفسانية، والمجاهدات الشرعية كما سيجيء شرحها إن شاء الله تعالى (١).

ويبلغ الإنسان في هذه المرتبة متصاعدا فيها إلى غاية أفقه التي إن تجاوزها لم يكن إنسانا، بل صار (٢) ملكا كريما وينبغي أن يتصور ذلك كما تصورت الوسائط الأخرى في أواخر أفقها، وأوائل آفاق ما هو فوقها، إلى أن تدركه العناية الأزلية. وهبت نفحات ألطاف الحق فانخرقت الحجب النوارنية الروحانية بهبوبها. وتأثر الروح العلوى بشواهد الأنوار (٣) الربانية. ويتقوى بقوة لم تكن في استعداد الإنسان (٤) مجبولة، وهي لطيفة ربانية روحانية. تسميها المشايخ خفيا. لأنها كانت مخفية متكمنة، لا يخرجها من القوة إلى الفعل (٥) إلا سطوات الأنوار الربانية. فبالارتقاء إلى مقام الخفى (٦) يستعد للترقى من أواخر الأفق الإنسانى إلى أوائل آفاق ما فوقها. فيستعد لقبول الفيض الربانى بلا واسطة، وهذا مقام الأنبياء (٧) : بأن ينبئه (٨) الحق تعالى بإراءة (٩) آياته فى آفاق نفسه عما يشاء كما يشاء. أما الأولياء بالإلهام. وأما الأنبياء بالوحي بحسب استعداد كل واحد منهم.

والله أعلم

(١) سقطت من (ط) .

(٢) سقطت من (ط) .

(٣) فى (ت) : (الأنوار) .

(٤) فى (ط) : (الاستعداد الروحانى) .

(٥) فى (ز) : (العقل) .

(٦) فى (ز) : (إلا مقام) ، وفى (ط) : (إلى المقام) .

(٧) فى (ز) ، (ط) : (الأنبياء) .

(٨) فى (ز) : (ينبأه) .

(٩) فى (ط) : (إراءة) .

الفصل الثامن

فى

كيفية الوحي

اعلم.. أن ما ذكرناه^(١) من مقام الأنبياء هو غاية شرف الإنسانية.

والأفق الأعلى منه. فلم يبق له الارتقاء عن هذا المقام بسعيه وجهده بل تتخلط^(٢) إليه الأمور الإلهية، والجذبات الربانية وحيا أو إلهاما. كما قال تعالى^(٣) لنبيه «محمد»^(٤) (صلى الله عليه وسلم). ﴿ وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا ﴾^(٥) أى: ما كنت تدري مع كمال عقلك، وغاية حسن استعدادك. ما يكون الكتاب، والإيمان.. يشير إلى أن الإنسان بالعقل الكامل لا يطلع على حقائق القرآن، ونور الإيمان.. ولكن جعلناه. يعنى الكتاب، والإيمان. نورا نهدي به من نشاء من عبادنا بالوحي المنزل إليهم. ومثال ذلك؛ أن الإنسان إنما ارتقى من قوة

(١) فى (ز) : (أنما).

(٢) فى (ط) : (تتخلط).

(٣) فى (ط) : (قال الله).

(٤) غير موجودة فى (ز) ، (ط) .

(٥) فى (ز) : من عباده. والآية رقم ٥٢ من سورة الشورى مكية.

الحس^(١) إلى قوة التخيل . وارتقى من قوة التخيل إلى قوة الفكر. ومن قوة الفكر إلى إدراك حقائق الأمور التي في العقل.

وذلك أن هذه القوى متصلة اتصالا روحانيا، كما بينا فيما مضى، فربما عرض لها من قوة قبول بعضها من بعض الآثار أن ينعكس في بعض الأمزجة^(٢) منحنية كما تصاعدت على سبيل الفيض فيؤثر حينئذ العقل في القوة الفكرية. وتؤثر القوة الفكرية في القوة المتخيلة، وتؤثر القوة المتخيلة في الحس فيرى الإنسان أمثلة الأمور المعقولة. أعنى حقائق الأشياء ومبادئها، وأسبابها. كأنها خارجة عنه. وكأنه^(٣) يراها يبصره ويسمعها بأذنه. وكما أن النائم يرى أمثلة الأشياء المحسوسة في القوة المتخيلة، ويظن أنه يراها من خارج، وربما كانت صحيحة مبشرة أو منذرة في المستأنف^(٤)، وربما رأى الأمور بأعيانها من غير تأويل، وربما رآها مرموزة تحتاج إلى تأويل كذلك حال هذا المستيقظ إذا استقرت^(٥) فيه هذه القوة العالية أخذته عن المحسوسات حتى كأنها^(٦) غابت عنها فيشاهد في القوة المتخيلة ما انحدر إليها من علو الخفى من إراءة^(٧) الله تعالى^(٨) إياه إلى العقل، ومن العقل إلى الفكر، ومن الفكر إلى المتخيلة.. ويسمع ما لا يشك^(٩) فيه.

(١) في (ت، ط) : (الحق).

(٢) غير واضحة في (ت).

(٣) في (ز) ، و(ط) : (و كأنها).

(٤) في (ز) : (المستقبل).

(٥) في (ط) : (استقر).

(٦) زائدة من (ز) .

(٧) في (ط) : (الخفاء بإراءة) زائدة.

(٨) غير موجودة في (ز) .

(٩) في (ط) : (ما لا شك).

ولأن تلك الأمور ليست فى زمان فمستقبلها وماضيها واحد. لأنها حاضرة معا.
فالأمر لائحة له (١). فيشاهد مستقبلها كما يشاهد ماضيها فإذا أخبر بها كانت
صحيحة، وكانت وحيا.

والله أعلم.

(١) فى (ط) : (لها).

الفصل الثالث

فى

أصناف الوحي

قال الله تعالى:

﴿ وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا ﴾ (١).

فأله تبارك وتعالى جعل أقسام كلامه مع عباده ثلاثة:
- وحيا: بلا واسطة.

كما أخبر عن حال النبي (صلى الله عليه وسلم). بقوله:
﴿ فأوحى إلى عبده ما أوحى ﴾ (٢).

- وكلاما (٣): من وراء حجاب.

كما أخبر عن حال موسى (عليه السلام). بقوله تعالى:
﴿ وكلم الله موسى تكليما ﴾ (٤).

(١) - آية رقم (٥١) من سورة الشورى مكية.

(٢) آية رقم (١٠) من سورة النجم مكية.

(٣) فى (ز) : (وكلامه).

(٤) آية رقم (١٦٤) من سورة النساء مدنية.

والذى يدل على أنه كلمه من واء حجاب قوله تعالى حكاية عن موسى (عليه السلام).

﴿ قال ربى أرنى أنظر إليك ﴾ (١).

أى ارفع الحجاب عنى لأنظر إليك.

– وإرسال الرسول : وهو جبريل (٢) (عليه السلام).

وغيره من الملائكة، يرسلهم إلى الرسل عليهم السلام. كما قال تعالى :

﴿ الحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رسلاً ﴾ (٣).

(ثم) : جعل أصناف الوحي ثلاثة ،

الأول – وحياً (٤) للعجماء :

وهو بالإجراء (٥). كما (٦) أخبر عن حال النحل بقوله تعالى ﴿ وأوحى ربك إلى

النحل أن اتخذى من الجبال بيوتاً ﴾ (٧) الآية. فآثار الوحي فى معاملاتها ظاهرة. فلو

لم يكن أنها اتخذت البيوت المسدسة الهندسية، التى يعجز العقلاء عن اتخاذ مثلها.

(١) آية رقم (١٤٣) من سورة الأعراف مكية .

(٢) فى (ط) : (جبرائيل).

(٣) آية رقم (١) من سورة فاطر مكية.

(٤) فى (ت) فقط : (وحى) وهو يصح ولكنى لم أضع نقطتين فوق بعضهما بعد كلمة ثلاثة

وذلك لأنه يجوز أيضاً أن يكون المفعول الثانى للفعل جعل فهو متعدى لمفعولين. ولذا يصح

نصب (وحياً). أو نقول: جعل أصناف الوحي وحياً للعجماء إلى آخره.

وبقية الألفاظ كما سبق كلاماً وغيره معطوفات للتقسيم.

(٥) فى (ز) : بالأجز وفي (ت) بالأجزاء. وهى بمعنى أن الله سبحانه وتعالى يجرى وحيه على

مخلوقاته كما أجرى مع النحل أو على النحل.

(٦) فى (ز) : (لأ).

(٧) الآية رقم (٦٨) من سورة النحل مكية.

بأجراء (١) الوحي الرباني . وإلا فكيف يصدر من حيوان (٢) يكون بمعزل من العقل مثل تلك المعاملات .

الثاني - وحيا للأولياء :

وهو بالإلهام . كما قال تعالى :

﴿ وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا آمَنَّا ﴾ (٣) . فلو لم يكن إيمان الحواريين بالإلهام الرباني إلى قلوبهم ، لكفروا (٤) . كما أخبر الله تعالى عن حالهم وحال غيرهم من بنى إسرائيل بقوله تعالى :

﴿ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَأَمَنْتَ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرْتَ طَائِفَةٌ ﴾ (٥) .

يعنى فآمنت طائفة الحواريين من بنى إسرائيل بالإلهام الرباني ، وكفرت طائفة منهم إذ لم يلهموا به .

والثالث - وحيا للأنبياء :

وهو بالإيحاء من الله تعالى . تارة بواسطة جبريل كما قال تعالى :

﴿ نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ * عَلَى قَلْبِكَ ﴾ (٦) ..

وأخرى . بغير واسطة (٧) في النوم . كما قال تعالى :

﴿ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ ﴾ (٨) .

(١) في (ز) : (بأجر) .

(٢) في (ت) ، (ز) : (حيوانا) .

(٣) آية رقم (١١١) من سورة المائدة مدنية .

(٤) في (ز) ، (ت) : (ولاً لكفروا) .

(٥) آية رقم (١٤) من سورة الصف مدنية .

(٦) آيتان رقم (١٩٣ ، ١٩٤) من سورة الشعراء مكية .

(٧) في (ط) ، (ز) : (واسطته) .

(٨) آية رقم (١٠٢) من سورة الصافات مكية .

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم).

« رؤيا الأنبياء وحى » (١).

وقد ورد عن بعض الحكماء الإسلاميين (٢): أن أصناف الوحي يجب أن تكون بعدد أصناف قوى النفس. وذلك أن الفيض الذى يأتى النفس، إما أن تقبله بجميع قواها أو ببعضها. وقوى النفس. تنقسم بالقسمة الأولى إلى قسمين وهما:

الحس. والعقل.

وكل واحد من هذين القسمين (٣) ينقسم إلى أقسام كثيرة. وأقسامها إلى أقسام أخرى (٤) كثيرة.. حتى تنتهى إلى الجزئيات. التى لا نهاية لها.

ولإنما غرض هذه الأقسام (٥) بحسب الآلات والمدركات الكثيرة. فأما قواها: التى هى الحواس.

فمنها ما هو فى أفق النبات.

ومنها ما هو فى أفق الحيوان البهيمى.

ومنها ما هو فى أفق الإنسان.

وأعلاها مرتبة، ما هو فى أفق الإنسان. أعنى حس البصر والسمع. وذلك أن أول ما يقبله الحيوان من أثر النفس، ويتميز (٦) به عن النبات هو حس اللمس. الذى يوجد فى أنواع الصدف. ثم حس الذوق، والشم. اللذين فى أصناف الدود (٧).

(١) حديث: (رؤيا الأنبياء وحى).

(٢) فى (ز)، (ط): (الإسلامية).

(٣) الزيادة من (ط).

(٤) غير موجودة فى (ز).

(٥) فى (ط): (ولإنما عرض هنا الانقسام).

(٦) فى (ز): (ويميز).

(٧) فى (ز): (أصناف الدودة).

وكثير من الفراش. ثم تأخره^(١) إذا قبل صورة السمع، والبصر صار منه الحيوان الشريف (الذى شرحنا من أمره، ما شرحنا)^(٢). وإنما صار هذان الحسنان شريفين^(٣)، لأنهما أبسط، وأقل مخالطة للهيولى. وذلك أنهما يقبلان صور الأمور من غير استحالة إليها.

فأما تلك الحواس الأخر فإنها لا تقبل الأثر إلا بمخالطة وممازجة^(٤) واستحالة هيولانية^(٥)، وإذا كانت صور الحقائق التى تأتى النفس من فوق غير ملابسة^(٦) لشيء من الهيولى^(٧) لم تتجاوز حس البصر والسمع، لأنه ليس فى طاقة الحواس الأخر أن تقبلها بنوع من الأنواع، ولا بجهة من الجهات. وعلى أن تلك المعانى البسيطة الشريفة، التى انتهت إلى السمع والبصر صار فيها ظل الهيولى^(٨)، ولذلك تظهر فى معرض منها، ولم يمكن بعد ذلك أن تتجاوز منها إلى كثافة أخرى لأن^(٩) فى ذلك خروجاً عن ذاتها^(١٠)، وهذا محال.

فقد تبين أن أصناف الوحي بعدد أصناف قوى النفس إلا ما استنار به من الحواس الثلاث، التى هى فى أفق الحيوان البهيمى القريب من النبات. وأقواها ما اشتملت عليه النفس بقواها الباقية كلها. ثم اشتملت عليه ببعضها إلى أن ينتهى إلى ما

(١) فى (ز) : (بأخره).

(٢) غير موجود فى (ز).

(٣) فى (ط) : (شريفان).

(٤) زائدة من (ز).

(٥) هيولانية) زائدة من (ز). والاستحالة طلب التحول.

(٦) فى (ز) : (غير ملابسة).

(٧) فى (ز) ، (ت) : (الهيولا).

(٨) التصحيح من (ط).

(٩) فى (ت) : (بأن).

(١٠) فى (ت) : (دراستها).

تقبله^(١) بقوة واحدة من قواها . وبالله التوفيق

والله أعلم

هذا من كلام الحكيم.

* وأما ما جاء^(٢) على لسان العلم من أصناف الوحي:

= فمنها : الرؤيا الصالحة في النوم.

كما روت «عائشة» رضی الله عنها، قالت:

«أول ما بدئ به رسول الله، صلى الله^(٣) عليه وسلم، من الوحي: الرؤيا الصالحة في النوم. فكان لا يرى^(٤) رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح: ضوءه^(٥)، وإنارتته^(٦)».

يعنى ما يرى في النوم بالليل^(٧) جاءه^(٨) بالنهار حقا ظاهراً لا يحتاج إلى التأويل والتعبير^(٩).

= ومنها : ما يبدو في اليقظة فيسمع صوتاً، أو يرى ضوءاً. كما روينا عن «ابن عباس» رضی الله عنهما^(١٠)، قال:

«أقام رسول الله، صلى الله عليه وسلم، بمكة خمس عشرة سنة^(١١)، وفي

(١) في (ز) : (يقبل).

(٢) سقطت من (ز).

(٣) في (ط) : (تعالى) زائدة.

(٤) في (ط) : (وكان).

(٥) في (ط) : (أى ضوء الصبح).

(٦) الحديث عن عائشة.

أول ما بدئ به رسول الله الرؤيا الصالحة.

(٧) في (ط) : (في الليل).

(٨) في (ط) : (جاءه).

(٩) في (ط) : (والله أعلم) زائدة.

(١٠) ساقطة من (ط) و (ز).

(١١) في (ط) : (خمسة عشر).

رواية، ثلاث عشرة. يسمع الصوت، ويرى الضوء سبع سنين ولا يرى شيئاً. وثمانى^(١) سنين يوحى إليه، وأقام بالمدينة عشرأ منها^(٢) ما يرى ملكاً فيكلمه كما جاء فى حديث «عائشة» رضى الله عنها. «حتى جاءه^(٣) الحق وهو فى غار حراء فجاءه الملك فقال : اقرأ.

قال : ما أنا بقارئ. قال : فأخذنى فغطى حتى بلغ منى الجهد ثم أرسلنى فقال : اقرأ. قلت : ما أنا بقارئ. فأخذنى فغطى الثانية حتى بلغ^(٤) منى الجهد ثم أرسلنى فقال : اقرأ. قلت : ما أنا بقارئ فأخذنى وغطى^(٥) الثالثة، ثم أرسلنى فقال : «اقرأ باسم ربك الذى خلق * خلق الإنسان من علق * اقرأ وربك الأكرم»^(٦).

فرجع بها رسول الله، صلى الله عليه وسلم، يرجف فؤاده. فدخل على «خديجة بنت خويلد» فقال : زملونى. زملونى. فزملوه حتى ذهب عنه الروح^(٧).

الحديث

= ومنها : ما يظهر له الملك. فى أفق الفلكية^(٨).

وكما روينا^(٩) عن «جابر»^(١٠)، رضى الله عنه. قال :

(١) فى (ز) ، (ط) : (وتمان).

(٢) فى (ط) : (ومنها) مما يحدث لبسا على أنها فقرة جديدة ولكنها ليست كذلك.

(٣) فى (ط) : (جائه).

(٤) الإضافة هنا من (ط).

(٥) الإضافة هنا من (ط).

(٦) الآيات (١، ٢، ٣) من سورة العلق مكية.

(٧) الحديث كله سقط من النسخة (ت). والحديث : قال ما أنا بقارئ فأخذنى فغطى حتى بلغ منى الجهد ثم أرسلنى... إلخ.

(٨) فى (ز) : (الملائكة)، وفى (ط) : (الملكية).

(٩) فى (ت) ، (ط) : (وما روينا).

(١٠) فى (ط) : عن (جابر بن عبد الله).

وهو جابر بن عبد الله الأنصارى صاحب الحديث السابق انظره فى فاتحة الكتاب، وانظر الهامش.

قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم). وهو يحدث عن فترة الوحي: «بيننا أنا واقف فرفعت رأسي إلى السماء، فإذا الملك (١) الذي جاءني (٢) بحراء جالس على كرسى (٣) بين السماء والأرض.

(قال رسول الله، صلى الله عليه وسلم، فخشيت منه فرقا فرجعت فقلت: زملوني. زملوني. دثروني. (٤) فأنزل الله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ * قُمْ فَأَنْذِرْ * وَرَبِّكَ فَكْبُرْ * وَثِيَابِكَ فَطَهِّرْ * وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ﴾ (٥) ثم تتابع الوحي .

= ومنها : ما ينفث الملك في الروح (٦).

كما جاء في الحديث.

«أن الروح الأمين نفث في روعي، أي نفسي وخلدي (٧).

أنه لن تموت نفس حتى تستوفي رزقها» (٨).

= ومنها : ما نزل (٩) جبريل به على قلبه (صلى الله عليه وسلم).

(١) في (ت) ، (ز) : (وإذا).

(٢) في (ط) : (جائني).

(٣) في (ز) : (على كرسية) وفي (ط) : (كرسيه).

(٤) الفقرة ما بين القوسين ساقطة من (ت).

(٥) آية من (١-٥) من سورة المدثر مكية.

(٦) في (ط) : (ما ينفث الوحي في الروح).

(٧) في (ز) : (روعي نفسي وخلدي).

(٨) زائدة من (ز) .

والحديث : الروح الأمين نفث في روعي أنه لن تموت نفس حتى تستوفي رزقها.

(٩) في (ز) : (ينزل).

= ومنها : ما يلقيه الله تعالى في القلب بغير واسطة جبريل كما جاء في الأحاديث الربانية. كقوله، عليه السلام، «من تقرب إلى شبراً تقربت إليه ذراعاً»^(١). الحديث.

= ومنها : ما يأتي به جبريل، عليه السلام.

متمثلاً في صورة إنسان، كما كان يأتي في صورة دحية، وصورة الأعرابي.

= ومنها : ما يأتي به غيره من^(٢) الملائكة (كما كان يأتي)^(٣) في صور مختلفة.

= ومنها : ما كان سرّاً بين الله تعالى^(٤)، ورسوله (صلى الله عليه وسلم)^(٥). فلم يحدث به أحداً.

= ومنها : ما يحدث به الناس. وذلك على صنفين:

– فمنه ما كان مأموراً بكتابته^(٦) قرآناً.

– ومنه ما لم يكن مأموراً بكتابته^(٧) قرآناً. فلم يكن من القرآن.

والله أعلم.

(١) حديث من تقرب إلى شبراً تقربت إليه ذراعاً.

(٢) في (ت، ز) : (بها غيره).

(٣) ما بين قوسين زيادة من (ز).

(٤) غير موجودة في (ز)، (ط).

(٥) غير موجودة في (ط).

(٦) في (ط) : (بكتبته).

(٧) في (ط) : (بكتبته).

الفصل الرابع

فى

أن العقل ملك مطاع بالطبع

متهيئ لقبول الوحي ، والإيمان به

اعلم : أن الله تعالى خص العقل برتبة هى أعلى مراتب المبدعات وأن جميعها محتاجة إليه، وهو الذى يمدّها بفضائله، وإن كان بعضها لأجل بعده^(١) عنه. وقلة حظه منه. يتمرد عليه (وعلى ذلك)^(٢) فإنه لا محالة يخضع له إذا ظهر له أدنى ظهور. فمثله كمثل الملك الذى يحتجب عن بعض عبيده، ويطلع عليهم^(٣) من حيث لا يرونه. فإذا خالفوا أمره واجترأوا^(٤) على بعض ما نهى^(٥) عنه إنما ذلك لأنهم لا يرونه، ولا يعلمون أنه يراهم. فإن أحسّوا به أدنى إحساس، انقبضوا ضرورة، وهابوه طبعاً. ويظهر هذا المعنى ظهوراً تاماً^(٦) فى البهائم فإنها تخدم الإنسان وتهابه بالطبع.

وتتبع العُدّة^(٧) الكثيرة الراعى الواحد، وربما كانت قوة واحد منها تزيد على قوى

(١) فى (ز) : (بعضه).

(٢) ما بين القوسين زيادة من (ط).

(٣) فى (ط) : (ويطلع عليه).

(٤) فى (ز) : (وأجروا).

(٥) فى (ط) : (ينهى).

(٦) فى (ز)، (ت) : (ظهوراً تاماً).

(٧) غير واضحة فى (ت).

عدة كثيرة منهم. وكذلك حالها في عظم الأجسام والجرأة (١) والبطش، وعلى هذا يجرى أمر الناس بعضهم مع بعض.

فإن عامتهم إذا وجدوا بينهم (٢) واحدا أكثر حظا من العقل فإنهم يهابونه، ويخضعون له. ويتبعونه منقادين مستسلمين كشبه البهائم، إذ (٣) الطبيعة واحدة. بعينها، وكذلك يفعل أولئك العقلاء لمن (٤) هم فوقهم في العقل من الطاعة والانقياد، وشدة الهيبة. (٥) ولقوة هذا الأمر (٦) الطبيعي ربما ظن (٧) بواحد من الناس أكثر مما فيه من العقل فينقاد له.

فقد بان ما أردنا بيانه من مرتبة العقل، وأنه ملك مطاع بالطبع.

* فأما الدليل على أنه متهين لقبول الوحي والإيمان به.

فقول النبي (صلى الله عليه وسلم):

«أول ما خلق الله العقل. فقال له: أقبِل.. فأقبل، ثم قال له: أدبر. فأدبر.. ثم قال: وعزتي وجلالي ما خلقت خلقا أحب إليّ منك. بك أعرف، وبك آخذ، وبك أعطى، وبك أعاقب، وبك أئيب» (٨).

(١) في (ط) : (والجرأة).

(٢) في (ز) : (منهم).

(٣) في (ز) : (إذا).

(٤) في (ت)، (ط) : (بمن).

(٥) في (ز)، (ط) : (التهيب).

(٦) ساقطة من (ز).

(٧) غير واضحة في (ت).

(٨) حديث أول ما خلق الله العقل:

سبقت الإشارة إليه ويراجع في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وفى رواية:

«وبك أعبد». فصح أنه متهيئ لقبول الوحي. إذ كان هو أول من اختص من الله تعالى^(١) بالوحي، والخطاب والمحبة، والمعرفة، والعبادة، والعبودية، والنبوة بأنباء الحق^(٢). إذ أنبأه عن معرفة نفسه، ومعرفة ربه.

وإذا أمعنت^(٣) النظر، وأيدت بنور الله بتحقيق^(٤) لك: أن الذى هو المعبر^(٥) بالعقل، والموصوف باختصاص الوحي، والخطاب، والمحبة، والمعرفة، والعبادة، والعبودية، والنبوة. هو (روح)^(٦) حبيب الله تعالى، ونبيه محمد (صلى الله عليه وسلم) أفضل الصلوات^(٧).

فإنه الذى قال: «أول ما خلق الله عز وجل^(٨) روحى» وفى رواية «نورى»..

فروحه الشريفة^(٩) جوهر نورانى، ونوره هو العقل، وهو عرض قائم بجوهره. ومن هنا قال^(١٠) (صلى الله عليه وسلم).

«كنت نبيا، وآدم بين الروح والجسد»^(١١). أى، لم يكن بعد روحا ولا جسداً..

(١) فى (ز)، (ط) : (عن الله).

(٢) فى (ز) : (الحق تعالى).

(٣) فى (ز)، (ط) : (أنعمت).

(٤) فى (ز) : (يتحقق).

(٥) فى (ت) : (المعتبر) وفى (ز) : (معبر).

(٦) زيادة من (ز) .

(٧) غير موجودة فى (ط)، (ز) .

(٨) غير موجودة فى (ط)، (ز) .

(٩) غير موجودة فى (ط)، (ز) .

(١٠) فى (ز) : (قال النبى).

(١١) حديث: كنت نبيا وآدم بين الروح والجسد، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

ومن هنا قال: «من عرف نفسه فقد عرف ربه» (١) لأنه عرف نفسه بتعريف الله. إذ قال له «ما خلقت خلقا أحب إليّ منك». وعرف الله أيضا. بتعريف الله نفسه إياه. إذ قال: «وعزتي وجلالي. ما خلقت أحب إليّ منك». فعرف أنه الإله؛ الذي من صفاته العزة والجلال. والخالقية. والمحبة (٢) وهو المعروف (٣) لكل عارف، وله القدرة، والحكم على الأخذ والإعطاء، والثواب والعقاب، وهو المستحق للعبادة (٤) وقد أخذ (٥) عن بعض الكبراء من الأئمة.

«إن أول المخلوقات ملك كروبيي^٦ يسمى العقل (٦). وهو صاحب القلم، بدليل توجه الخطاب إليه في قوله: أقبل فأقبل.. ثم قال له: أدبر. فأدبر.. ولما سماه قلما قال له: اجر بما هو كائن إلى يوم القيامة.

وتسميته قلما. كتسمية صاحب السيف (٧)، سيفا. وقد سمي النبي (صلى الله عليه وسلم) «خالد بن الوليد» (٨). «سيف الله» وهذا أول لقب في الإسلام. فلا

(١) حديث من عرف نفسه فقد عرف ربه، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) في (ز) : (والمحبية).

(٣) في (ز) : (وهو المعروف).

(٤) في (ز) : (للعبادة).

(٥) في (ز) : (جاء).

(٦) في (ز) : (يشمل عقل).

(٧) في (ز) : (الصيف).

(٨) في (ز) : (الخالد).

وخالد بن الوليد هو : [خالد بن الوليد بن المغيرة: من بني مخزوم] ويكنى بأبي سليمان. لم يشهد بدرًا، ولا أحدًا، ولا الخندق. أسلم سنة ثمان من الهجرة هو (وعمر بن العاص) و(عثمان بن طلحة). ولما أسلم كان مثلاً في الشجاعة والإقدام. افتتح «عين التمر». وحمى المسلمين يوم مؤتة. ونال على لقب «سيف الله» من الرسول (صلى الله عليه وسلم). كان بالشام أولاد كثيرين قيل إن الطاعون قتل منهم أربعين رجلاً. ومات خالد بن الوليد في حمص على فراشه سنة إحدى وعشرين هجرية وقيل عشرين وهو يقول: [لقيت كذا وكذا فما في جسدي موضع إلا وفيه ضربة سيف أو طعنة رمح وها أنذا أموت على فراشي كما يموت العير فلا نامت أعين الجبناء]

انظر [المعارف، دول سلام].

يُعد أن يسمى روح النبي (صلى الله عليه وسلم) ملكاً لغلبة صفات الملكية عليه، كما يسمى جبريل روحاً لغلبة الروحانية عليه. كقولهم: (فلان شعلة نار) لحدة ذهنه.

وسمى (١) عقلاً، لوفور عقله وقلماً لكتابة المكونات به، ونوراً لنورانيته. وقد سماه الله تعالى نوراً في القرآن بقوله: ﴿ قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين ﴾ (٢).

فالنور «محمد» (صلى الله عليه وسلم). وقد يكون العقل في اللغة بمعنى العاقل، كالعدل بمعنى العادل. فعلى هذا التقدير والتأويل، يكون روح النبي (صلى الله عليه وسلم). هو المخلوق الأول.. ولكنه بهذه الاعتبارات، ملك، وعقل، ونور، وقلم.

فالقلم (٣) قريب المعنى من العقل.

قال الله تعالى: ﴿ علم بالقلم ﴾ (٤).

جاء في التفسير عن بعضهم. أى بالعقل. لأن الأشياء تعلم بالعقل.

لطيفة:

وفي قوله للعقل: أقبل فأقبل ثم قال له أدبر فأدبر. إشارة إلى أن للعقل إقبالا وإدبارا. فورث إقباله المقبلون. وهم صنفان: السابقون المقربون من الأنبياء، والأولياء، وهم أصحاب الميمنة. وهم أهل الجنة.

(١) في (ز) : (ويسمى).

(٢) آية رقم (١٥) من سورة المائدة مدنية.

(٣) في (ز) : (والقلم).

(٤) جزء من آية رقم (٤) من سورة (العلق) مكية ونصها:

﴿ الذى علم بالقلم ﴾ وهى أول سورة نزلت من القرآن.

وورث إداره. المدبرون. وهم أصحاب المشأمة. وهم أهل النار. يدل عليه قوله
تعالى: ﴿ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ﴾ (١) الآية..

والله أعلم.

(١) آية رقم (٧) من سورة الواقعة مكية.

الفصل الخامس

فى

المنام الصادق

(وأنه جزء من النبوة^(١)). والفرق بين المنام ووقائع القوم^(٢).

* عن «عبادة بن الصامت» رضى الله عنه. قال:

«سألت^(٣) رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عن قوله تعالى:

﴿ لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ﴾^(٤).

قال: الرؤيا الصالحة. يراها المؤمن. أو ترى له^(٥).

وقال (صلى الله عليه وسلم):

«الرؤيا الحسنة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة»^(٦).

(١) هذا الجزء سقط من (ز).

(٢) ما بين القوسين سقط من (ط).

(٣) فى (ط) : (سئلت).

(٤) آية رقم (٦٤) من سورة يونس مكية.

(٥) الحديث: عن عبادة بن الصامت سألت رسول الله عن قوله تعالى لهم البشرى فى الحياة الدنيا قال الرؤيا الصالحة، راجع فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٦) الحديث قوله (ﷺ) (الرؤيا الحسنة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة) وانظر فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

قوله : من النبوة .

أراد تحقيق أمر الرؤيا، وتأكيد، وإنما كانت جزءاً (١) من النبوة في حق الأنبياء دون غيرهم . وقيل معناه أنها جزء من أجزاء علم النبوة . وعلم النبوة باق، والنبوة غير باقية .

* عن «أبي هريرة»، رضى الله عنه . يقول :

سمعت النبي (صلى الله عليه وسلم) يقول :

«لم يبق من النبوة إلا المبشرات .

قالوا : يا رسول الله ، وما المبشرات . [٤]

قال : الرؤيا الصالحة .» (٢) .

وقال بعض أهل العلم في قوله : «جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة» إن مدة وحى الرسول (صلى الله عليه وسلم) . من حين بدئ (٣) إلى أن فارق الدنيا . كان ثلاثاً (٤) وعشرين سنة ، وكانت ستة أشهر منها في أول الأمر (٥) يوحى إليه في النوم . وهو نصف سنة . فكانت مدة وحيه في النوم جزءاً (٦) من ستة وأربعين جزءاً من جملة أيام الوحي ..

* وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) :

(١) (ز) : (جزؤ) .

(٢) الحديث عن أبي هريرة لم يبق من النبوة إلا المبشرات قالوا وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة ، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٣) في (ز) : (يدعى) .

(٤) في (ط) : (ثلاثة) .

(٥) في (ط) : (في أول الأول) .

(٦) في (ط) : (جزء) .

« إذا كان آخر الزمان لم تكذب رؤيا المؤمن تكذب. فأصدقهم رؤيا أصدقهم حديثاً » (١).

= والرؤيا ثلاثة (٢):

- رؤيا بشرى من الله عز وجل.

- ورؤيا مما يحدث به الرجل نفسه.

- ورؤيا من تحذير (٣) الشيطان.

وإذا رأى أحدكم ما يكره. فلا يحدث به، وليقم فليصل (٤) والقيد في المنام ثبات في الدين.، والغل أكرهه (٥).

* والمعبرون يقولون:

أصدق الرؤيا في الوقت الربيع. عند اعتدال الليل والنهار.

* وأما حقيقة النوم، فنقول:

(١) حديث: إذا كان آخر الزمان لم تكذب رؤيا المؤمن تكذب فأصدقهم رؤيا أصدقهم حديثاً، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) في (ط) : (ثلاث).

(٣) في (ز) : (تخزين).

(٤) في (ط) : (وليصل).

وهذا نص حديث [وإذا رأى أحدكم ما يكره فلا يحدث به وليقم فليصل].

(٥) في هامش النسخة (ط) كتب الآتى :

[أى أكره ما يرى لأنه كفر كقوله تعالى: « غُتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعَنُوا بِمَا قَالُوا » الآية]

أما في (ز) : كراهة.

هو تعطيل النفس آلات الحواس إجمالاً^(١) لها. وإنما وجب هذا الإجمام فيها لأنها آلات جسمانية^(٢)، وصور في^(٣) مواد. فيعرض لها من الكلال والفتور بكثرة الاستعمال ما يعرض لجميع الأجسام. فيضطر فيها إلى الإزاحة لتعود إلى حالتها، ولتتلاقى^(٤) الطبيعة في تلك الحال ما عرض لها من نقص وخلل. فتتمه.

ومثال ذلك:

أن العين إذا اشتغلت بالنظر فإنما^(٥) يتم فعلها بالروح المتهدب. في الشريانات التي في بطون الدماغ، وهو يأتي إلى العَصَبَة الجوفة المنقسمة إلى ثقبتي العين، وهو من اللطف بحيث يتخلل من ذلك الثقب في طبقات العين، ويخرج معه الشعاع بالقوة الذي يتبعه، ويستكمل بالضوء الذي يصادفه من خارج العين. في الهواء من الشمس، أو من غيرها. فيقبل من صور الأشياء التي حصلت في الجرم الصقيل من ناظر العين ما يسمى رؤية وبصراً.. فإذا تخلل ذلك الروح المتهدب الصافي^(٦) بأجمعه تبعه الكدر منه، والغليظ، ولذلك يحسّ الإنسان في تلك الحال بألم يعرض في عينيه، وكأنه يجد فيها شبيها بالرمد، والخشونة. لأن مثل العين في تلك الحال. مثل حوض فيه ماء صاف. رائق. فخرج من منفذه أولاً^(٧). ثم تبعه الكدر. فإن سد ذلك المنفذ، ولم يسمح إليه ماء أخرجه^(٨) أمره على^(٩) الاستقامة. وإلا فسد وفنى ماء الحوض.

(١) في (ط) كتب تحتها: (راحة).

(٢) في (ز) : (الجسمانية).

(٣) سقطت من (ط).

(٤) في (ز) : يوجد حرف [في] زائد.

(٥) في (ت) : (فإنها).

(٦) في (ت) : (الطافي).

(٧) مكروة في (ت).

(٨) في (ز) : (أخر جرى).

(٩) في (ز) : (إلى).

فكذلك حال العين. إذا فنى الروح الصافي منها. وجب أن تسد ثقبها (١)، وتطبق جفنها (٢)، إلى أن يستجمع فيها من الروح الصافي ما يكون سبب إبصارها. ولا تزال هذه متداولة للعين ما دام أمرها جاريا على المجرى الطبيعي. وإذا كان ذلك كذلك. فالإجمام واجب في العين. وسائر الحواس، وإن كان في العين أوجب.

وهذا الإجمام هو النوم. فأما سببه، فقد ذكرناه ونعود الآن فنقول:

إن النفس في تلك الحال التي تتعطل فيها الحواس لا تهدأ (٣) من الحركة. فإذا لم تجد الجزئيات من خارج عادت إلى ما حصلت، واستفادته من الحواس. واستحفظته في القوة الحافظة التي سميها ذاكرة، وهي كالخزانة لها. فأخذت تتصفح، وأقبلت تستعرضه فربما ركبت تلك الأشياء بعضها على بعض، وهو شبيه بالعبث (٤) من فعلها، وهو ما يرى الإنسان في نومه كأنه يطير، وكان جملا مركبا على طائر، وثورا على بدن إنسان وضروب التركيبات الباطلة. وجميع هذه تسمى أضغاث أحلام.

فأما إذا تحركت النفس في حال النوم نحو العقل، ولم تستغل بتصفح ما استفادته من الحواس. رأت حيثئذ الأشياء المعدومة (٥) على الكون في الأحوال المستقبلية. فإن كان هناك حظ من هذا المعنى وافر، كان ما يرى صادقا بغير تأويل. لأنها ترى الشيء بعينه. وإن كان الحظ قليلا، كان ما تراه مرموزا يحتاج إلى تأويل. وهذه الحال غير (٦) أحوال النبوة. لأن النبي (صلى الله عليه وسلم) يكون هذه حاله. في

(١) في (ز) : (بقها).

(٢) في (ز) : (جفيها).

(٣) في (ط) : (لاهتداء).

(٤) في (ز) : (بالغيب).

(٥) في (ت) : (المعزومة)، وفي (ط) : (المعرفة).

(٦) في (ز) : (بغير).

يقظته ونومه. ويكون مستمرا به. فأما ما غيره من أبناء^(١) الناس. فإنما يعرض لهم ذلك فى النوم، وفى بعض الأحيان وليس يتم لهم ذلك بالقصد، ولا عند التعمد^(٢) له ولكن على ذلك لو لم ير الإنسان فى عمره كله إلا مناما واحدا لوجب^(٣) أن ينتبه منه على فعل النفس، وأن يشعر به، ولو أدنى شعور ويعلم منها. ماذا أشير له منها إلى سعادتها، وما هى معرضة^(٤) له من الخلود والنعيم فيه^(٥). وسكن إليه وعمل عليه. فإن النفس إذ تركت عن صفاتها الذميمة، وأخلاقها الردية بالتزهد عن الدنيا، والعزلة^(٦) عن الخلق، ومجانبة الهوى، واستعمال أركان الشريعة، والتربية على قانون الطريقة. وملازمة الذكر تليطف وتصفو، وتنورت بنور الذكر، واطمأنت إليه تشعشت^(٧) بصيرتها، كشعاع البصر. فلما تعطلت الحواس بالنوم أو بالمراقبة، وعزلت^(٨) النفس عن الخروج إلى المحسوسات رجعت إلى عالم الملكوت، ولها عروج فى العلويات بحسب صفاتها وقوتها فى الترقى. والسير فى عالم الملكوت^(٩). فيعلو شعاع بصيرتها إلى عوالم الروحانيات كشعاع البصر إلى السماوات. فيشاهد فى كل عالم آية أدوعها الله فيه.

كما قال تعالى:

-
- (١) فى (ت)، (ز) : (إفناء).
(٢) فى (ط) : (التعمد).
(٣) فى (ت)، (ز) : (لوجب).
(٤) فى (ز) : (وما معرضه).
(٥) فى (ز) : (فهمه).
(٦) فى (ز) : (وعزلة).
(٧) فى (ز) : (تشعشت).
(٨) فى (ز) : (وعزلة).
(٩) فى (ط) : (عوالم) وفى (ز) : (العوالم).

سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم (١)

وقال : ﴿ وكذلك نرى إبراهيم منكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين ﴾ (٢).

فتكون للنفس فى هذه المقامات معاريج على قدر تبدل صفاتها بالسير عن خصائصها، وبحسب تल्प ذاتها بالتزكية عن أوصافها كما سيجىء شرحه، فى موضعه إن شاء الله تعالى (٣).

فيرى النائم فى منامه، والسالك فى واقعه أنه يعرج إلى الهواء. ثم يعرج إلى السماء الأولى (٤). ثم (٥) إلى الثانية. والثالثة والرابعة، والخامسة، والسادسة، والسابعة. ثم إلى العرش يرى أنه يعرج بأقل من طرفة عين من أسفل السافلين إلى أعلى عليين. ومن أعلى عليين يطير إلى أسفل السافلين إلى أن يبلغ مرتبة بالطير بعد كمال السير يشاهد فيها، ويكشف بما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر.

ثم اعلم. أن تأويلات وقائع السائرين إلى الله تعالى (٦) لا تناسب (٧) تأويلات منامات أهل الدنيا، وأربابها. فإن أكثر مناماتهم يكون متخيلا من وساوس الشيطان، وهواجس النفس. فأما وقائع أرباب السلوك، وأصحاب السير فعلى ثلاثة أوجه:

— نفسانى.

(١) آية رقم (٥٣) من سورة فصلت (مكية).

(٢) آية رقم (٧٥) من سورة الأنعام (مكية).

(٣) غير موجودة فى (ز).

(٤) فى (ز) : (الأولة).

(٥) غير موجودة فى (ز).

(٦) ساقطة من (ز).

(٧) فى (ط) : (تناسب).

- وروحاني.

- ورياني.

* فالنفساني، على نوعين:

أحدهما: ظهور صفات النفس في كسوة الخيال بصور^(١) الحيوانات المناسبة^(٢) لتلك الصفات. فإن كان الغالب على النفس صفة الحرص. تريها الخيال في صورة الفأرة، والنملة. وغيرها من الحيوانات الحريصة.

وإن كان الغالب عليها صفة الشره، تريها في صورة الخنزير، والدب.

وإن كان الغالب عليها البخل. تريها في صورة الكلب والقردة.

وإن كان الغالب عليها الحقد والعداوة تريها في صورة الحية.

وإن كان الغالب عليها الغضب تريها في صورة الفهد.

وإن كان الغالب عليها الكبر تريها في صورة النمر.

وإن كان الغالب عليها الشهوة تريها في صورة الحمار، والديك، والفحول.. وهلم جراً. من الصفات البهيمية، والسبعية، والشيطانية.

فما كانت الغالبة عليها تريها في صورة حيوان متصف بتلك الصفة الغالبة عليه. ليكون السالك واقفا على عيوب نفسه. فيعالجها بتبديلها، وإزالة غلبتها، وذلك من نتائج نظر العناية^(٣).

كما قال النبي (صلى الله عليه وسلم)

«إذا أراد الله بعبد خيراً بصره بعيوب نفسه»^(٤)

(١) في (ز) : (بصورة).

(٢) في (ت) : (المتناسبة).

(٣) في (ت) : (العناية) وفي (ز) (العناية).

(٤) حديث : إذا أراد الله بعبد خيراً بصره بعيوب نفسه ، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

* والنوع الثاني :

الاطلاع على صفات النفس. باستيلاء هذه الحيوانات والسباع عليها، أم بانقيادها له. أم باستيلائه عليها بالقتل، والإهلاك. ليستدل بذلك على أحوال النفس فى الصلاح والفساد.

* والروهانى. على نوعين:

أحدهما : ما يكون للخيال فيه تصرف.

والثانى : ما يتجرد عن وصمة الخيال. فما يكون للخيال فيه تصرف فهو من الوقائع القلبية، بحسب صفاء القلب، وترقيته، ومرضه، وسلامته من شوائب صفات النفس، وتنوره بنور الذكر.

فيرى فى الابتداء، فى صورة المياه منها جارية مثل العيون، والأنهار، والأودية. وهى تدل على السير والترقى على قدر قوة الجريان، وكثرة الماء وصفائه.

ومنها دائمة: كالحياض، والإخاذاز^(١)، وهى تدل على جمعية القلب وحضوره^(٢).. وأما البحار فلها تأويلات مختلفة. بعضها يدل على خويصة^(٣) نفس الرائى. بحسب كل مقام.

ومنها: ما يدل على قوته فى الجمعية، وصفاء القلب.

ومنها: ما يدل على وصوله إلى عالم الأرواح، وسيره فى الملكوت.

(١) فى (ز) : (الإجازات) وهو تصحيف.

والإخاذاز: الغدران التى تأخذ ماء السماء فتحبسه على الشارية. الواحدة: إخاذة.

انظر لسان العرب لابن منظور مادة (أخذ) طبعة ١٩٧٩ دار المعارف بالقاهرة.

(٢) فى (ز) : (والحضور).

(٣) الشىء البعيد فى قاع نفسه.

ومنها بحر خوصاء: بعيدة القعر لا يروى ماؤها، انظر اللسان مادة : خوص.

ومنها: ما يدل على عالم رباني، يستفيد منه ويغترف من فوائده^(١). ويستتير من نور ولايته، ويتخلق بأخلاقه. ولذلك يرى المزارع، والبساتين، والأشجار المثمرة، والرياحين، والأزهار. فبحسب نشوئها، ونموها، واستواء ثمراتها، ونقصانها. وإصابة آفاتها. تدل على ترقى القلب وثمرات الذكر. والأعمال الصالحات، والرياضات، والمجاهدات ونقصاناتها تدل على أنواع الفترة، والوقفة، والخلل في المعاملات، وما يرى من أنواع الجواهر، والمعادن، والمواضع^(٢) المعمورة المزخرقة. وكل شيء له جمال، وبهاء ولطافة^(٣). فهو أيضا على^(٤) هذا القبيل.

وفي الوسط: يرى الطيران والمعاريج^(٥) إلى السموات، ويشاهد الأنوار، كالسرج والشموع، والمشاعل، والنيران المشتعلة. ثم مثل الأضواء، واللوامع، والبروق ثم الكواكب، والأقمار، والشموس..

ثم يرى الملائكة في صور مختلفة، ويرى الأنبياء (عليهم الصلاة والسلام)^(٦) والأولياء، والعلماء، والصلحاء، والمشايخ، والخلفاء والسلطين. والملوك.. وهذه كلها بإراءة الروح.

ولكل واحد منها تأويلات بحسب المقامات، وما يعلم تأويلها إلا الله والراسخون في العلم^(٧).

(١) في (ز) : (في).

(٢) سقطت من (ط).

(٣) في باقى النسخ غير (ط) : (وبها لطافة).

(٤) في (ز) : (من).

(٥) في (ز) : (والمعارج).

(٦) غير موجودة في (ز).

(٧) تحوير لغوى لنص آية قرآنية « وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم » آية رقم (٧) من سورة آل عمران مدنية.

ولو شرعنا في شرحها لطال الكتاب، وخرج من شرطنا..

– وأما الذي يتجرد من وصمة الخيال، فهو المعاني المكشوفة، والحقائق المشهورة. والعلوم الدقيقة.. ثم تكون تحليات الروح وصفاته أنوارا مجردة. عن المواد والصور^(١). ماحية ظلمات صفات البشرية الذميمة. مبدلة بصفات الروحانية النورانية الحميدة..

والرباني : على نوعين :

أحدهما: بإراءة آياته في الملك والملكوت والكشف^(٢). وشواهد أنوار غيب الغيب، والرموز، والإشارات، والإلهامات، والكشف عن حقائق الأشياء، والعلوم اللدنية^(٣). وإراءة ماهية الأشياء كما هي .

النوع الثاني :

ما يتعلق بتجلي صفات الجمال^(٤) والجلال الذي مقتضاه^(٥) فناء^(٦) أوصاف الوجود، ثم تجلي الذاتى^(٧)، الذي من خصوصيته إفناء الوجود، كما سنبين شرحه إن شاء الله تعالى^(٨).. فظهر الفرق بين منامات الناس، ووقائع القوم فلا تطول فيه الكلام.. فمن أراد الوقوف على أنواعها فليطالع «مرصاد العباد»^(٩).

والله الموفق^(١٠).

(١) فى (ز) : (والصوب).

(٢) سقطت من (ز) .

(٣) فى (ز) : (العلوم الدينية).

(٤) فى (ز) : (الكمال).

(٥) فى (ز) : (يقتضاه).

(٦) فى (ت) : (ثناء) والإضافة من (ط).

(٧) فى (ط) : (الذات).

(٨) غير موجودة فى (ز).

(٩) كتاب للمؤلف بهذا الاسم. انظر الإشارة السابقة عن الكتاب.

(١٠) غير موجودة فى (ط)، وكذا (ز).

الفصل السادس

فى

دلائل النبوة، والفرق بين الرسول والنبي

قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): «ما من نبي من الأنبياء إلا وقد أعطى من الآيات ما آمن على (١) مثله البشر، وإنما كان الذى أوتيته وحيا أوحاه الله (٢) إلى. فأرجو أن أكون أكثرهم أتباعاً يوم القيامة» (٣).

اعلم (٤) أن الله تعالى. جعل المعجزات، وهى ما تكون خارقة للعادة على يد مدعى النبوة. مقترنة (٥) بدعواه برهانا قاطعا على النبوة. وذلك الفعل يقوم مقام قول الله تعالى له: أنت رسولى على رءوس الأشهاد. تصديقا لما ادعاه مثاله: أن إنسانا قام فى ملاء من الناس، بحضرة ملك مطاع. فقال يا معشر الحاضرين إني رسول هذا الملك. وآية صدقى (٦)، أن الملك يقوم ويرفع التاج من على رأسى (٧). فيقوم الملك فى الحال ويرفع التاج من [على] (٨) رأسه عقيب دعوى هذا المدعى. أليس ذلك الفعل

(١) ساقطة فى (ط).

(٢) الإضافة من (ط).

(٣) الحديث: ما من نبي من الأنبياء إلا وقد أعطى من الآيات ما آمن على مثله البشر وإنما كان الذى أوتيته وحيا أوحاه الله إلى فأرجو أن أكون أكثرهم أتباعاً يوم القيامة، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) فى (ط): (ثم أعلم).

(٥) فى (ز): (مفترنا).

(٦) فى (ز): (صديق).

(٧) فى سائر النسخ (من رأسه).

(٨) الإضافة من المحقق.

منه ينزل منزلة صدقت أنت رسولى . وإنما يراعى فيه أمور ثلاثة :

- الفعل الخارق للعادة، واقتترانه بالدعوى، وسلامته^(١) عن المعارضة. إذ لو رفع التاج بقول غيره، أو بعد ذلك بمدة لا يكون هو حجة لهذا المدعى.

فهذه الثلاثة مجموعها :

= برهان قاطع على صدق المدعى بالرسالة نازلة منزلة التصديق بالقول وهو مثل حصول العلم فى سائر الأشياء من شواهد المقال، وقرائن الحال.

= .. واعلم أن خرق العادة على انفراده لا يكون معجزة ما لم تقترن به القرائن. من التحدى وغيره. فإن خرق العادة قد يقع بالسحر والشعبذة.. وقد يكون بالكرامة للولى. ومثاله حمرة الوجه فإنه قد يكون من غلبه الدم، ومن أسكر، ومن الخجل. وإنما تتبين بوجود القرائن.. فإن كان معها تغير المزاج فهى من الدم وإن كان معها اختلاط عقل، وتمايل فهى من السكر. وإن كان من حادثة دالة على الخجالة. فهى من الخجل. كذلك الفعل الخارق للعادة.. إن كان من دعوى نبي فهو معجزة. وإن كان^(٢) من غير ذلك فهو كرامة. وإن كان^(٣) مع حيلة، وإعداد آلة فهو سحر. وسيأتى الفرق بين هذه الأشياء. إن شاء الله تعالى^(٤).

* فأما الفرق بين النبي المرسل، وغير المرسل :

فمن وجهين :

- أما الصورة : فبأن يكون مخصوصا من الله تعالى بالرسالة إلى قوم معين^(٥). كما

(١) من (ز) : (وسلامة).

(٢) غير موجودة فى (ز).

(٣) فى (ز) : (وإن قال).

(٤) ساقطة من (ز)، (ط).

(٥) فى (ت) : (معينين).

كان فى حق «يونس» عليه السلام ﴿ وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون ﴾ (١).

وقال: ﴿ وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ﴾ (٢).

وينزل عليه جبريل. عليه السلام بالوحي. ويكون عليه كتاب منزل من الله تعالى أو صحف. ويكون صاحب شريعة بإذن الله تعالى وأمره.

— وأما المعنى : فإنه يتميز من غير المرسل. بأن يسمع بإذنه من الله تعالى كلامه، ويبصر (٣) بعينه فى اليقظة شواهد الحق على حسب ما ذكرنا. من كيفية ذلك. فيما تقدم. وإن كان هو، وهذا أقوى ما يكون من أحوال الوحي (٤). لأن ذلك المعنى الفائض عليه من فوق ابتداء من قوته المميزة. أعنى العقل فأثر فيه. وبلغ من قوة أثره ذلك أن تآدى من قوة إلى قوة. حتى انتهى إلى أقصى قواه من أسفل التى من أفق الحيوان. أعنى حس البصر. وحس السمع. وأما لجهة أخرى دون ذلك. وهو أن يسمع ولا يبصر فيصير كأنه من وراء حجاب. كما قال تعالى:

﴿ وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب ﴾ (٥). فإذا سمع ذلك الوحي. وجد فى قلبه له روعة ثم تبعه سكون. يقع منه (٦) اليقين (وفى كلتا الحالتين) (٧). يؤمُّ الحمل الذين هم أبناء جنسه على الطريقة المثلى التى تؤدى بهم (٨) إلى الصراط المستقيم. وتأديهم بالآداب التى تجرى من نفوسهم مجرى الطب من الأبدان. لتسلم نفوسهم من الجهل، وعملهم من الخطأ. وسعيهم من الضلال.

(١) آية رقم (١٤٧) من سورة الصافات مكية.

(٢) آية رقم (٤) من سورة إبراهيم مكية.

(٣) فى (ز) : (وبصر).

(٤) فى (ز) : (من أحوال له لوحي).

(٥) آية رقم (٥١) من سورة الشورى مكية.

(٦) فى (ت) : (معه).

(٧) الإضافة من (ز) لكنها كتبت : (وفى كلتى الحالتين).

(٨) فى (ت) : (تؤديهم) وفى (ز)، (ط) : (تؤدبهم).

وتقودهم إلى الشريعة التي شبهت بشريعة الماء. أعنى الطريق إليه. فإن العرب تسمى الطريق إلى الماء شريعة. فالشريعة أيضا هي الطريق إلى الله تعالى.

فالنبي (صلى الله عليه وسلم). لهذا الأمر مطيع لله تعالى يركب فيه كل صعب. ذلول. ويستهيئ^(١) فيه بالموت^(٢) وأنواع الشدائد. ويحتمل ضروب الأذى، والمكاره. ومن خاصيته. أن يكون له قوة عظيمة. في الإقناع بالكلام، وتأيد عظيم في قوة كل إنسان إلى رأيه. وصرف الخواطر إلى ما يورده على الأسماع. بإقناعاته. وله قدرة على ضرب الأمثال، وإبراز تلك الحقائق التي هي مقررة عنده، في معارض مختلفة. وتشبيهات ملائمة. ثم إنه مختص بسير وأخلاق مذكورة في سير الأنبياء وأخلاقهم. ومجتمع فيه خصال كريمة، وفضائل يتميز بها عن غيره. ولا تكون مجتمعة في سواه.

* وأما النبي الغير مرسل^(٣). فإنما يلوح له ما يلوح من حقائق الأمور ويتجلى له في الأفق الذي ينتهى إليه ما يكون فيضا من فوق ولا يكون مرتقيا إليه من أسفل بالتعليم والتدريج. ولا يكون مأمورا بأمر يتحملة، ولا يبلغ^(٤) من قوته^(٥) فيما يلوح له من الأمور أن يتجاوز القوة الفكرية، ويتأدى إلى الخيالية^(٦)، وما يليها. إلا أنه ربما خوطب بما يسمعه ويسمى مناجاة. أو يسمع من الهواتف، وهو إنسان شريف جدا من بين الناس مخصوص بفيض يأتيه من الحق، وبأن يوحى إليه في المنام ويكون مقررا لأديان الرسل. داعيا إلى شرائعهم. ويحكم بين الناس بالكتب المنزلة عليهم كما أمر.

والله أعلم.

(١) في (ز) : (ويستهيئ).

(٢) في (ز) : (الموت) كثيرة هي التعليقات على خط النسخة (ز) وأمثال ذلك كثير. فالتاء المفتوحة مغلقة، والمغلقة مفتوحة. ولذا فإننى أعلق هنا بالهامش مكتفيا بهذه الإشارة كما أوردت مثلها سابقا. وانظر المقدمة حول هذا الموضوع للمحقق.

(٣) في (ز) : فأما النبي غير مرسل.

(٤) في (ز) : (ولا بلغ).

(٥) في (ز) : (من قوة).

(٦) (خياله) : هكذا في (ز).

الفصل السابع فى الفرق بين النبوة والكهانة

اعلم أن مستند النبوة، هى الحضرة الربونية. وأن مستند الكهانة. هى (١) النفس الإنسانية.

بأن للنبوة مقامات ومراتب تستند (٢) إلى الحضرة.

وللكهانة مقام ومرتبة واحدة تستند إلى النفس.

كما سنبينه إن شاء الله تعالى.

فأما مقامات النبوة، ومراتبها.

– فأحدها (٣): أن لنفس النبي قوة جبلية مركوزة فى أصل فطرتها قابلة لمشاهدات النقوش الغيبية الروحانية، والأنوار الربانية. كاملة فى هذا المعنى. بحيث لا تخطئ له فراسة، ولا رؤية ولا يقع الكذب، والتفاوت فيما يخبر، وبرى (٤).

– وثانيها (٥): أن نفسه قابلة للفيض الإلهى بواسطة جبريل (٦) وغيره من الملائكة

(١) فى (ط) : (هو).

(٢) فى (ت) : (مستند).

(٣) فى (ط) : (فأحديها)، وفى (ت) : (فأحداها).

(٤) فى (ت)، (ز) : (برى).

(٥) فى (ت) : (وثانيها).

(٦) فى (ط) : (جبرائيل).

(عليهم السلام) . وبلا واسطة . بأن يسمع كلام الحق تعالى .

– وثالثها: أن الله تعالى يتجلى لبعضهم ببعض الصفات، كما تجلى لموسى عليه السلام بالصفة السمعية لسمع كلامه^(١)، وتجلي لعيسى، عليه السلام . بالصفة المحيية ليحيى الموتى .

– ورابعها: ^(٢) أن من الأنبياء، عليهم السلام، من يتجلى له الله تبارك وتعالى بذاته وجميع صفاته، وهو نبينا (صلى الله عليه وسلم) . تجلى له ليلة المعراج، فأخبر عن تلك الحالة بقوله: «لى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل»^(٣) .

– وخامسها ^(٤): أن النبي معجزة لنفوذ^(٥) تصرفه فى الأعيان، وتقليبها عن طبعها، وصورتها، وإظهار الأشياء المعدومة وإخفاء الموجودة، كأحوال عصا^(٦) موسى، عليه السلام .

وأخبر الله تعالى عن حالة (نبينا صلى الله عليه وسلم)^(٧) بقوله:

﴿ إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم ﴾^(٨) .

وقال: ﴿ وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى ﴾^(٩) .

(١) فى (ز) : (يسمع) .

(٢) فى (ت) : (ورابعها) .

(٣) حديث : (لى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل) ينظر فى فهرس تخريج الأحاديث نهاية الكتاب .

(٤) فى (ت) : (وخامستها) .

(٥) فى (ت) : (بنفوذ) .

(٦) فى (ط) : (عصى) .

(٧) ما بين القوسين سقط من (ط) .

(٨) آية رقم (١٠) من سورة الفتح مدنية .

(٩) آية رقم (١٧) من سورة الأنفال مدنية .

أخبر عن فنائه فى الله بالكلية، وبقائه بالله.

* وأما مرتبة الكهانة :

فلنفس الكاهن قوة غريزية جبلية قابلة لمطالعة نقوش الملكوت الروحانية (١) غير كاملة فى هذا المعنى، فإنه يخبر عن الأشياء الغيبية الروحانية من غير الربانية فيكون فى بعضها صادقا، وفى بعضها كاذبا. وليست له مرتبة غير هذا. ولا نفوذ لتصرفه فى الأعيان. وإن كان فى الأخبار صادقا. وكان فى الزمن (٢) الأول يعنون بالكهانة العلم. وكانوا يسمون العالم بالعبرانية كاهنا. وكان فى التوراة اسم «هارون» أخى (٣) «موسى» عليهما السلام كهناديا. يعنى عالما ربانيا.

فلما جاء الله بالإسلام، ونسخ أمر الكهانة صار هذا الاسم مذموما. لانقراض تلك الأديان. إذ كان فى العرب رجال ونساء يتكهنون لهم، وكانوا يختلفون إليهم فى استعلام خبر الغائب، وتدبير الأمر المحذور واشتباه النسب، وكان الكاهن يسجع لهم، ويخبرهم به، وكانت سوابح الأسجاع فى خواطرهم. كسواج (٤) الطير والوحش لأصحاب الطيرة، والواردات للرهابنة (٥)، وأصحاب الصوامع. وقد رويت فى ذلك قصص، وأخبار كثيرة. وربما تحاكموا إلى الكاهن فيخبئون (٦) له خبيثة يمتحنون بها صدقه. فإن استخرج الخبيثة رضوا بحكمه. حتى قيل إن قوما أخذوا جرادة صفراء، وأدرجوها فى قطعة شن (٧) وعلقوها فى عنق كلب لهم اسمه سوار. فلما أتوا

(١) فى (ز) : (الروحانى).

(٢) فى (ز) : (زمان).

(٣) فى (ط) : (أخ).

(٤) فى (ت) : (كسوء).

(٥) فى سائر النسخ (الرهابين). وهو تصحيف. والمقصود من الرهينة هنا.

(٦) فى (ز) : (فيخبأون).

(٧) فى (ز) : (قطعة ش) والتشكيل من (ط).

الكاهن قالوا (١) قد خبأنا لك خبيثة (٢) فأخبرنا ما هي. قال: «خبأتكم شيئاً طار شبيهه الدينار» قالوا: نريد أبين من هذا.

قال: خبأتكم جرادة في عروة مزادة، في عنق سوار ذي قلادة.

فقالوا: قد (٣) أصبت. فاحكم بيننا.

وكانوا يسمون الكاهن: الطاغوت.

قال «أبو عبيد» في قوله تعالى ﴿والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها﴾ (٤). إنما أنثها لأنه يريد به الكاهنة (٥).

قال النبي (صلى الله عليه وسلم).

«اجتنبوا النجوم فإنها تدعو إلى الكهانة» (٦).

واختلفوا فيما يقول الكاهن، من أين علمه.

قال بعضهم: إنما يكون ذلك ممن قوة بعض النفوس الأملعية في أصل الخلقة والجبلة زعم المنجمون أن ذلك لوقوع سهم الغيب في درجة المطالع، أو برج التاسع.

وقال بعضهم: إن الكاهن مخدوم الجن فيأتونه (٧) بالأخبار، وهذا أقرب إلى الصواب.

(١) في (ز) : (قالوا له).

(٢) في (ز) : (خبيثة).

(٣) في (ط) : (لقد).

(٤) آية رقم ١٧ من سورة الزمر مكية.

(٥) في (ز) : (الكاهن) : وهو يقصد هنا : الكهانة كما في حديث النبي (صلى الله عليه وسلم).

(٦) الحديث اجتنبوا النجوم فإنها تدعو إلى الكهانة، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٧) في (ز) : (فيأتوه).

وقيل: إنه لم ير قط كاهن إلا وفيه خجل، ونقص فى الخلقة، والصحيح من ذلك أنهم يقولون مما يلقي إليهم الشيطان من استراق^(١) السمع حين يرمى بالشهب. فإن الشياطين إذا استرقوا السمع ربما يحترق بعضهم بها، وربما يتساقط بعضهم إلى نواحي الأرض، وقد بقى معه بعض أخبار الغيب مما استرقه من الملائكة المدبرات أمراً. من السماء الأولى. فيلقى ذلك إلى روع الكهنة. فيخبروا الكهنة بها.

قال الله تعالى: ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لِيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ ﴾^(٢). وأولياؤهم هم الذين يقارنونهم فى مشاكلة خبث النفس وخجل الخلقة، ونقصان العقل، وفساد الدين^(٣) وهم هؤلاء^(٤) الكهنة.

وقال بعض الحكماء الإسلاميين^(٥):

إن الفرق بين النبوة والكهانة. إنما يتبين بعد تبين حقيقة الكهانة.. وذلك أنها قوة من قوى النفس أكثر ما يظهر فى أوقات الأنبياء، عليهم السلام. وقبيل ورودهم. وذلك أن الفلك إذا أخذ يتشكل بشكل ما يتم^(٦) به فى العالم حدث عظيم، أو يكمل به أمر كبير^(٧) عرض بين^(٨) بابتداء ذلك الشكل، وآخره الذى هو غايته. وتمامه فى الأرض أحداث شبيهة بما يريد أن يتم، ولكنها تكون غير تامة، لأنها شبهات^(٩) وأيضاً غير تام. فإذا استكمل ذلك الشكل فى الفلك، وصار إلى غايته. تم

(١) فى (ز) : (اسراق).

(٢) آية رقم (١٢١) من سورة الأنعام مكية.

(٣) فى (ز) : (الذى).

(٤) فى (ز) : (هوا).

(٥) فى (ز) ، (ط) : (الإسلامية).

(٦) فى (ت) : (يتم).

(٧) فى (ز) : (كثير).

(٨) فى (ز) : (من).

(٩) فى (ت) : (لأن شبيها).

به فى العالم ما يقتضيه ذلك الشكل، وإنما يكون ذلك فى ساعة قصيرة من الزمان كسرعة تبدل الأشكال فى الفلك، وكثرة حركاتها المختلفة فتصير تلك القوة، التى يوجبها ذلك الشكل فى شخص واحد أو فى شخصين، أو ثلاثة. ويستوعب ذلك الشخص تلك القوة ويستوفىها على التمام والكمال. أما من قرب من ذلك الشكل، ولم يستوفه لتغيره بالحركة فإنه يكون ناقص القوة بحسب بعده من الشكل.

ولذلك تكون النبوة أكثر ما تظهر فى الزمان الطويل لشخص واحد. وربما فى بعض الأزمنة أن يوحى إلى اثنين أو ثلاثة وربما اجتمعوا فى مدينة، وربما تفرقوا فى عدة مدن. بحسب ما تقتضيه المصلحة العامة. والنظر الإلهى لكافة الناس.

فإذا ظهرت النبوة التى هى ما قصد إليه بذلك الشكل تبين حينئذ قصور تلك القوى التى تقدمت أو تأخرت عنه وعجزها ونقصانها عن ذلك التمام. ولذلك أيضا يكون ما يظهر بزمان كل نبي جنس ما يريد أن يتم على يده. ومن نوع ما يتحقق به فى ذلك النهج، وعلى تلك الطريقة. وقد تنبه المتكلمون فى زماننا هذا على ما ذكرنا^(١) فقالوا:

إنما يبعث الله عز وجل إلى كل قوم نبي يأتيهم^(٢) من جنس ما يدعون الفضل فيه، والبراعة، والتبريز بالعجز الذى لا يطيقونه ولا فى إمكانهم^(٣) مثله ليكون أبهر للحجة^(٤)، وأؤكد للدلالة^(٥)، وأجدر أن لا تقول الناس جئتنا^(٦) بما لا نعرف منه

(١) فى (ز)، (ط) : (ما ذكرته).

(٢) فى (ط) : (يأتيه).

(٣) فى (ت) : (أميتهم)، وفى (ط) : (مكنتهم) أى قدرتهم كما فى هاشم (ط) وفى (ز) : (ولا فى منتهم) والإضافة هنا من المحقق.

(٤) فى (ط) : (فى الحجة).

(٥) فى (ط) : (فى الدلالة).

(٦) فى (ز) : (حيننا).

شيئا، ولو عرفنا منه ما تعرفه لأتينا لمثله معنى قريبا لما ذكرناه.

فهذا المعنى الذى ذهب إليه المتكلمون، وإن كان صحيحا فإنه هو إتمام^(١) بما ذكرناه، وكأنهم حكموا به، ورأوا ظله.

ثم نعود إلى صفة الكاهن فيقول:

إن صاحب هذه القوة إذا أحس بها من نفسه تحرك إليها بالإرادة. ليكملها^(٢) وهى فى نفسه ناقصة فيبرزها. فى أمور حسية. وينثرها من علامات تجرى مجرى الفال، والزجر، وطرق الحصى. وما أشبه ذلك. وربما استعان^(٣) بالكلام الذى فيه تكلف من سجع وموازنة لتنصرف نفسه عن الحواس إليه، فيتداخل نفسه ويقوى فيه ذلك الأثر ويهيجس فى قلبه عن تلك الحركة فى نفسه ما تقذفه على لسانه. فربما صدق ووافق الحق. وربما كذب وذلك أنه تمم نقصه بأمر مباين غير ملائم. فعرض له الصدق والكذب جميعا. وإذا عرض هذا صار غير موثوق به. وربما يكذب الكاهن من تلقاء نفسه، وبالتعمد خوفا من أن يبور سوقه^(٤)، وتكسد^(٥) بضاعته. فيستعجل^(٦) حينئذ الرزق، ويخبر بما لا أثر له فى نفسه ولا يجد له حركة ليموه أمره، فيضطر إلى الظنون، والتخمينات. وينبغى أن يتصور أن الكهانة لها عرض كثيرة فإن درجات أصحابها متفاوتة بحسب قربهم من غاية الإنسانى وبعدهم عنه. وعلى قدر قبولهم الأثر الأعلى، وعلى كل حال فإنهم متميزون على الأنبياء عليهم السلام بما ذكرنا من مقامات النبوة وبالكذب الذى لا بد يعتر بهم، وبما يدعونه من المحالات المحمولة على قدر ما أعطوه. فإن اتفق لواحد منهم ما يلوح له أقر النبى

(١) فى (ت) : (إللام)، وفى (ز) : (النام).

(٢) فى (ت) : (ليكلمها).

(٣) فى (ت) : (استعار).

(٤) فى (ز) : (توفه).

(٥) فى (ز) : (ويكسر).

(٦) فى (أ) : (فيستعمل).

(صلى الله عليه وسلم) فإنه يعرض فضله وصدقه، ويكون أول مؤمن به ويتبع أمره، ويشتهد له كما روى عن «سواد بن قارب»^(١) و«طليحة»^(٢). وغيرهما من الكهنة الذين آمنوا فيما بعد، وحسن إسلامهم، وثبتوا عليه إلى وقت وفاتهم.

والله أعلم.

(١) (سواد بن قارب) : كان كاهنا في الجاهلية ثم أسلم وبينما كان عمر بن الخطاب جالسا في الناس في مسجد رسول الله. (صلى الله عليه وسلم) إذ أقبل سواد فسلم على أمير المؤمنين فسأله: هل أسلمت. قال نعم يا أمير المؤمنين قال له فهل كنت في الجاهلية كاهنا. فقال الرجل سبحان الله يا أمير المؤمنين كنا في الجاهلية على شر من هذا حتى أكرمنا الله برسوله وبالإسلام وقد كنت في الجاهلية أقول. ألم تر إلى الجن وإبلاسها وإبلاسها من دينها، ولحرقها بالقلاص وأحلاسها. [انظر السيرة النبوية تحقيق مصطفى السقا وآخرون الطبعة الثانية مصطفى الباب الحلبي].

(٢) (طليحة): هو طليحة الأسدي الكاهن المشهور.

الفصل الثامن

في

الفرق بين المعجزة، والكرامة، والسحر، والشعبذة

[المعجزة] (١)

وقد ذكرنا معنى المعجزة وحقيقتها. فقد (٢) صح أن المعجزة محض فضل الله تعالى لا مدخل لقدرة العبد فيها (٣). فإن العاقل يستيقن أن عظاما بالية إذا اجتمعت، وتراكبت (٤). وقامت شخصا يتكلم لا مدخل لقدرة البشر فيه، وكذلك انشقاق القمر في السماء بإشارة الإصبع حيث يراه الناس في نواحي الأرض (٥).

وبلغنا أنه قيل «لجالينوس» عند ظهور المسيح، عليه السلام: إنه يبصر الأعمى. فقال: أنا أبصره..

قيل: إنه يرى الأكمه، والأبرص.

فقال: هذا عجيب.

(١) إضافة من المحقق.

(٢) في (ط)، (ز) : (وقد).

(٣) في (ط) : (عبد فيه).

(٤) في (ط)، (ز) : (تراكمت).

(٥) في (ز) : (في جميع نواحي).

قيل: وإنه أحياء (١) الميت من (٢) قبره.

قال: ليس هذا فى قوة البشر.. احمّلونى إليه. فهذا تأييد الحق (٣).

فحملوه إليه فمات فى طريقه «بجنديسابور» (٤).

[الكرامة]

واعلم أن كرامات الأولياء ثابتة، وحق عند أهل الحق من أهل السنة والجماعة.

وهى على نوعين:

= كرامة بين العبد والرب. من المواهب التى لا بسعة (٥) ملك مقرب، ولا نبى مرسل. وهى الكرامة الحقيقية مما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر. وهذه مما لا يطلع عليه أحد (٦) إلا الله تعالى، والعبد بين المحبين سر ليس يغشيه (٧).. وهذه مما يتعلق بالوصول والوصول (٨).

= وكرامة (٩) يطلع عليها الخلق، وهى من جنس خرق العادات المشتبهة بالمعجزة. وقد ذكر الأئمة (١٠) بين المعجزة والكرامة فروقا كثيرة.

* فمنها. قالوا: إن المعجزة تقع عند قصد النبى وتخصيه. والكرامة قد تقع من غير قصد الولى.

(١) فى (ت) : (أحى).

(٢) فى (ز) : (عن).

(٣) فى (ز) : (تأييد إلهى).

(٤) فى (ز) : (بخير شابور) وفى (ت، ط) (جندشاپور) والصحيح هى (جند يسابور).

(٥) فى (ط)، (ز) : (لا يسعه فيها).

(٦) فى (ز) : (أحدا).

(٧) فى (ز) : (أسرار ليس بعشه).

(٨) ساقطة من (ز).

(٩) فى (ز) : (والكرامة).

(١٠) فى (ز) : (أئمة).

وقيل: قد يجوز أن تقع الكرامة أيضا. يقصد الولي، وإنما الفرق بينهما أن المعجزة تقع مع التحدي، والكرامة لا يتحدى بها الولي.

وقيل: بل يجوز أن تقع الكرامة أيضا للولي بالتحدي.

قلت^(١): وهذا النوع من الكرامة بالتحدي شاهدت كثيرا من^(٢) الشهيد صاحب الكرامات، والآيات «على اليوناني القزويني»^(٣)، رحمة الله عليه، وهو أحد مشايخي. كان كبير^(٤) الشأن، عديم النظير في عهده. وقد سألته عن هذه الحالة، وقلت له^(٥):

— إنا سمعنا أن الولي يجتهد في إخفاء حاله وكرامته.

والنبي يجتهد في إنشاء حاله وإظهار^(٦) معجزاته.

فقال:

— إني مأمور بإظهار الكرامة نصيحة للخلق. فإنهم بعدوا عن عهد النبوة. ورؤية الآيات. فأظهر الله تعالى على يدي^(٧) آياته لتكون مؤكدة لمعجزات النبي (صلى الله عليه وسلم). بل هي أيضا من جملة معجزاته. أظهرها لتجديد^(٨) إيمان الخلق، وتصديقهم لنبوته.

(١) في (ط) : (قال الشيخ المصنف رضي الله عنه)

وفي (ز) : (قال شيخنا الإمام الرياني المصنف رضي الله عنه).

(٢) في (ط) : (من الشيخ الشهيد).

(٣) في (ط) : (على البوهاني القروي).

(٤) في (ز) : (كثير).

(٥) في (ز) : (وقلته) وفي (ط) : (وقلت) فقط.

(٦) ساقطة من (ط).

(٧) في (ز) : (يد).

(٨) في (ز) : (التجديد).

وقيل: إنما الفرق بينهما هو أن ما كان معجزة للنبي لا يكون كرامة للولي.

وقيل: بل يجوز أن يكون للولي، أيضا. من الكرامة ما كان معجزة للنبي.

قلت: وهذا النوع أيضا، شاهدت من الشيخ «على» رحمة الله عليه. وذلك أن من معجزة النبي (صلى الله عليه وسلم) أنه وضع يده في ماء قليل. فكان الماء ينبع من بين أصابعه حتى شرب^(١) منه خلق كثير. فكذلك^(٢) رأيت من الشيخ أكثر من مرة. أنه أخذ قدحا وجعل فيه قليلا من الماء فوضع بين يدي جماعة. وقال: ارقبوه. فإذا الماء كان ينبع من القدر حتى صار ملآنا من الماء. وله رائحة أطيب من رائحة «الماء ورد» وذلك حين التمسوا منه شيئا لدواء المريض، وشفائه. فكان كل من يشرب من ذلك الماء يشفى بإذن الله تعالى من مرضه. وشربت منه مع جماعة جمعة. والحمد لله.

وقيل: إنما الفرق هو أن المعجزة لا تقع إلا بعد دعوى ولا يكون مع سكوته معجزة.

والكرامة: يجوز أن تقع مع سكوته. ومع نطقه (وقال المصنف رضى الله عنه: ويجوز أيضا للنبي أن تقع معجزة مع سكوته ومع نطقه)^(٣) لأن الجدى المسموم المشوى حين تكلم مع النبي (صلى الله عليه وسلم) أن لا تأكل منى، فإنى مسموم. كان عند سكوت النبي (صلى الله عليه وسلم). لا عند دعواه بذلك.

وإنما الفرق بينهما:

أن المعجزة تكون عقيب دعوى النبي (صلى الله عليه وسلم). بالنبوة. ولا تكون

(١) فى (ز) : (شربوا).

(٢) فى (ز) : (وكذلك).

(٣) فى (ط) ، و (ز) : (وقال المصنف رضى الله عنه ويجوز أيضا للنبي أن تقع معجزة مع سكوته ومع نطقه).

وما بين القوسين سقط من (ت).

الكرامة عقيب دعوى الولي بالنبوة. لأنه لو ادعى أنه نبي لكان كاذباً في دعواه.
والكاذب لا يكون ولياً لله. فلا يظهر على يده ما يظهر على أيدي الأنبياء.

وهذا فرق ظاهر.

وكذا سمعت من لفظ الشيخ «علي اليوناني» أن المعجزة تكون عقيب دعوى
النبوة.

وقال المشايخ: إن المعجزات علامات صدق حيث وجدت فلا تظهر على أيدي
الأولياء عند دعواهم النبوة. لأنها لو وجدت عند ذلك لانقلب الصدق كذبا، وهو
محال.

وقال بعض المشايخ: زيادة المعجزات تزيد قلوب الأنبياء تثبتاً. وزيادة الكرامات تزيد
قلوب الأولياء وجلاً وخيفة حذار من أن يكون استدراجاً..

وقال بعضهم: الأنبياء يحتجون بالمعجزات على المشركين.

والأولياء يحتجون بالكرامات على نفوسهم لتصلح، وعلى قلوبهم لتطمئن.

وأكثر المعتزلة: أنكروا كرامات الأولياء لعدمها فيما بينهم، وذلك لأجل بدعهم.
وإنما أنكرت المعتزلة الكرامة بناء على أن الفعل، إنما يكون معجزة بخرق العادة
فحسب وليس كذلك، بل ينضم إلى خرق العادة التحدي بالنبوة، والاقتران بدعوى
النبي. ألا ترى آيات الساعة خارقة للعادة، وأيست معجزات.

وأما الدليل على إثبات الكرامات للأولياء:

فهو أن تلك^(١) أفعال خارقة للعادات مقدورة لله تعالى فإذا لم تؤد إلى سد باب
النبوة، وجاز ظهورها على أيدي الأولياء. وسمعت الشيخ «علي اليوناني»^(٢) برحبة

(١) في سائر النسخ: (أن ذلك).

(٢) في (ز): الشيخ علي رحمة الله عليه.

الشام وكنت فى خدمته لما رجعنا من زيارة شيخ من مشايخهم، وقد كان صاحب كرامات، مشهوراً بالولاية.

فقال لى:

– إن هذا الشيخ كان صاحب الكرامة، ولم يكن صاحب الولاية.

ثم قال: لم تسلم الزيارة إلا لمن يرى أحوال المرور فى لحده وما هو فيه.

وما قال الشيخ صحيحاً. لأننا قد شاهدنا كثيراً ممن ظهر على يده بعض الكرامات فى ابتداء أمره، أو وسط حاله، وهو لم يبلغ بعد مقام الولاية.

وقد قيل: إن الكرامات الظاهرة تغذية تربي بها أطفال الطريقة. وأما من حيث السمع. فقصة «مريم» عليها السلام فى قوله تعالى: ﴿ وهزى إليك بجذع النخلة تساقط عليك رطباً جنياً ﴾ (١) وقوله:

﴿ كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال يا مريم أنى لك هذا ﴾ (٢).

وقوله تعالى: ﴿ قال الذى (٣) عنده علم من الكتاب أنا آتيك به ﴾.

حكاية عن «أصف بن برخيا» (٤). وقصة أصحاب الكهف. وما جرى (٥) عليهم من الحالات.

هؤلاء ليسوا بأنبياء. وقد جرى عليهم أمور خارقة للعادات.

(١) آية رقم (٢٥) من سورة مريم مكية.

(٢) آية رقم (٣٧) من سورة آل عمران مدنية .

(٣) فى (ز) : (قال الذين).

وهى آية رقم (٤٠) من سورة النمل مكية.

(٤) فى (ت) : (أصف بن خيا).

(٥) فى (ت) : (وقد جرى).

دفاها السحر:

فهو فى اللغة: إراءة الباطل فى صورة الحق. ومنه، وقت السحر للصبح الكاذب.
والسحر الرئة^(١) لأنها كاللحم وليست بلحم.

(والشعبذة):

منسوب إلى رجل اسمه «شعباذه» وهو معرب وأصله خفة اليد فى تقليب الأشياء.

والسحر عندنا حق على معنى أنه ثابت واقع وصح الحديث عن النبى (صلى الله عليه وسلم):

«السحر حق، والعين حق»^(٢).

وكان «ليبيد بن أعصم» اليهودى وبناته الملعونات^(٣) قد سحروا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بمشط ومشاطة، وحف نخل طرحوه فى ذاعوقة ذى أروان. وهى معروفة حتى نزل الملكان وأخبراه. فاستخرجه «على» (رضى الله عنه). وفيه نزلت المعوذتان.

وأنكرت المعتزلة، والدهرية، والروافض. السحر والدليل على صحة إجماع الأمم سلفا، وخلفا وإجماع أهل الكتاب كلهم من الهند والروم، والفرس.

وآيات القرآن ناطقة به. قال الله تعالى ﴿ ومن شر النفاثات فى العقد ﴾^(٤).

(١) فى (ط) : (الرية، وفى (ت) غير واضحة، وفى (ز) (الرية) والإضافة من المحقق وانظر لسان العرب مادة سحر.

(٢) حديث: السحر حق والعين حق، ينظر فى فهرس الأحاديث نهاية الكتاب.

(٣) فى (ز) : (ملعونات).

(٤) آية رقم (٤) من سورة الفلق مكية.

وهن السحرة. ينفثن عند قراءة الرقى (١).

وكان رسول الله (صلى الله عليه وسلم). كلما حلت عقدة مما سحروه وجد في نفسه خفة، فلما استتم قام سالماً. كأنما أنشط من عقال (٢). وقد قال الله تعالى:

﴿ وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت ﴾ (٣).

= ثم اعلم أن أجناس السحر مختلفة:

طلسم، ونيرنج، ورقية، وحل قطيرات (٤)، وشعبذة.

* فالطلمس :

قيل معناه في مقلوبه وهو المسلط..

قالوا: هو جمع (٥) آثار سماوية مع آثار عقاقير الأرض فيظهر منها أمر عجيب.

* والنيرنج :

أصله نيرنك فعرب، وهو التمويه والتخييل.

قالوا: إن ذلك تمزيج (٦) قوى جواهر الأرض بعضها البعض ليحدث منها أمر عجيب.

(١) في (ز) : (قرأت الذقى).

(٢) في (ز) : (إقال).

(٣) آية رقم (١٠٢) من سورة البقرة مدنية.

(٤) في (ز) : (مختلفة) زائدة.

(٥) في (ت) : (جميع).

(٦) في (ت) : (نيرنل).

* والرقيه :

هي الآفسون، ومعناه آب سون فعرب. أى رقوا على الماء فيشربه المصاب، أو يصب عليه. وإنما سميت رقيه لأنها كلمات رقيت من صدر الراقى ومنه الترقوة. وتلك الكلمات بعضها فهلوية^(١)، وبعضها نبطية، وبعضها كالهذيانات.

زعموا أنما سمعت من الجن، أو سمعت فى المنام.

* والحل قطيرات :

خطوط عقدت عليها حروف، وأشكال. أى حلق ودائرات.. زعموا أن لها تأثيرات بالخاصية، وبعضها مقروء.

* والشعبذة :

قد ذكرنا أنها خفة اليد، وخفة الأعمال؛ كالمشى على الأرسان^(٢)، واللعب بالمهارق، والحقاق.

واعلم أن الحاصل عقيب هذه الأشياء كلها فعل الله تعالى على وفق إجراءاته العادة بها. وعلة ذلك، ووجه^(٣) حكمته فيه لا يعلم أحد إلا الله تعالى وتقدس. وليس بيد العامل بها إلا إعداد الآلات، والجمع بينها فحسب.

قال الله تعالى ﴿ وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله ﴾^(٤). جل جلاله. جاء رجل إلى الصادق فادعى خلق الحيوان. فأخذ قطعة لحم، ودفنه فى الزبل فصارت دودا فأراه إياها.

(١) فى (ز) : (فهلوية نبطية).

(٢) فى (ت) : (الأرمان). والصحيح ما فى (ز)، (ط) وأرسان جمع (رسن) وهو الجبل. انظر لسان العرب لابن منظور مادة (رسن).

(٣) فى (ز) : (ووجه).

(٤) آية رقم (١٠٢) من سورة البقرة مدنية .

فقال له الصادق: إن كنت تخلقها فأخبرني بعددها، وعدد ذكراتها وإنائها، وعدد أرجلها وخواص ظاهرها وباطنها. فعجز الرجل.

وغرضنا في إيراد هذه الأشياء إبانة الفرق. بين المعجزات وبين هذه التمويهات الباطلة، إذا ظهرت على أيدي الكذابين فقد قيل: وبضدها تبين الأشياء.

ثم يقول إنما يظهر من هذه الطرق كلها فلا يخلو من حيل كسببية تضاف إليها من مباشرة فعل. وضم شيء إلى شيء، وعمل صورة وهيئة، واختيار وقت، ورصد كوكب، وقوة وهم. وتدخين بخورات، وتعزيم كلمات، وإعداد آلات. وهذه الجملة كلها من أولها إلى آخرها فعل ذلك للمدعى وحيلته، وسعيه. وقد صح أن المعجزة محض فعل الله تعالى لا مدخل لقدرة العبد فيه.

واعلم أن المعجزة تبقى بعد النبي زمانا. والسحر سريع الزوال. وهو أحد الفروق بينهما. وأيضا المعجزة إنما يظهرها النبي على رءوس الأشهاد، وعظماء البلاد، وأكياس الناس.

والشعبذة إنما تروح على الصبيان، وضعفاء العقول، وأهل السواد، وجهلة الأكراد.

الفصل التاسع

فى

إثبات نبوة المصطفى (صلى الله عليه وسلم)

قال الله تعالى:

﴿ وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب

وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به

ولتتصرننه (قال أقررتم وأخذتم على ذلكم إصري) (١)

قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين (٢).

اعلم أن نبوته (صلى الله عليه وسلم) ثابتة بشهادة الله تعالى، وشهادة جميع الأنبياء (عليهم الصلاة والسلام). وشهادة نفسه (صلى الله عليه وسلم) بقوله: «كنت نبيا وآدم (٣) المنجدل بين الماء والطين» (٤) ويقوله: «أنا أول الأنبياء خلقا وآخرهم بعثا» (٥).

(١) الجزء ما بين القوسين سقط من (ط)، و (ز).

(٢) والآية هي رقم ٨١ من سورة آل عمران مدنية.

(٣) سقطت من (ت).

(٤) حديث: كنت نبيا، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٥) حديث: (أنا أول الأنبياء بعثا وآخرهم خلقا) ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

فشهد الله بنبوته، وأشهد الأنبياء عليها. وشهد كل نبي على نبوته، وأشهد أمته عليها، وأوصى كل نبي أمته بالإيمان به وبنصرة دينه. وأعلموهم بمجيئه بما بين لهم في صحفهم من أسمائه، ونعوته، وسيرته، وصفة أمته.

* فكان في التوراة. في الفصل العشرين من السفر الخامس.

«إن الرب جاء من طور سيناء، وأشرق من ساعير، واستعلن من جبال قاران، ومعه عن يمينه ربوات القاسين فمنهم العز وحدهم إلى الشعوب، ودعى لجميع قدسيه بالبركة».

تفسيره:

مجيء الله من الطور: إنزاله التوراة على موسى بالطور. وإشراقه من ساعير: إنزاله الإنجيل على عيسى، وساعير أرض الخليل من قرية يقال لها ناصرة. والنصارى منسوبون إليها.

واستعلانه من جبال قاران إنزاله القرآن على محمد (صلى الله عليه وسلم) (١) وقاران؛ أى أرض مكة. وربوات هى منارات الرهبان والقاسون: جمع قاس. والقاس والقس، والقسيس. هو الراهب، والقس. فى اللغة هو عظام الصدر. وسموا بذلك. لأنهم كانوا يتكلمون من صدورهم من غير تعلم. والشعوب الطرق فى الجبال.

* وفى الإنجيل:

قال المسيح:

«إنى ذاهب عنكم، وسيأتىكم البارقليط روح الحق. لا يتكلم من قبل نفسه يشهد لى كما شهدت له يعلمكم كل شىء».

(١) ما بين القوسين زيادة من (ط).

(جاء فى التواريخ أن إسماعيل عليه السلام كان يتعلم الرمى فى بركة قاران)

تفسيره:

الپارقليط بلغتهم: المحمد. يعنى محمدا (صلى الله عليه وسلم)

قال النبى (صلى الله عليه وسلم):

«أنا أحمد، وأنا محمود»^(١).

والپارقليط (تحت الباء ثلاث نقط). وفى بعض النسخ الفارقليط - بالفاء -^(٢).

وقوله: يعلمكم كل شىء. هو صاحب شريعة.

وفى الزبور: فى الثالث والخمسين والمائة. من مزامير داود «ليرتاج البوادی وقراها. ولنصر أرض قيذار مروجاً^(٣) ويسبح سكان الكهوف. وليهتفوا من قلل^(٤) الجبال بحمد الرب.

فإن الرب يأتى كالجبال المتلظى المتكبر. وهو يزجر ويقتل بعدله. قالوا فى تفسير أرض قيذار: هى أرض العرب لأنهم أولاد قيذار والمروج ما حول مكة من الأشجار، والنخيل، والعيون، وإتيان الرب. أنزل وحيه بجبل حراء على «محمد» (صلى الله عليه وسلم).

* وفى كتاب «أشعبا..» عليه السلام.

«قال لى الرب: أقم نظار ليخبر^(٥) بما رأى فكان الذى رأى صاحب المنظرة أن

(١) حديث: أنا أحمد وأنا محمود، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) الإشارة هنا من المؤلف والنسخ هى نسخ الإنجيل.

(٣) فى (ت): (سروجاً).

(٤) فى (ت): (وليهوف).

(٥) فى (ت): (الخبر)، وفى (ز): (البحر).

أقبل^(١) راكبان. أحدهما على حمار، والآخر على جمل يقول راكب الجمل هوت^(٢) بابل وتكسرت^(٣) أصنامها فهذا الذي سمعت من الرب إله بني إسرائيل قد نبأتكم به^(٤).

قالوا في تفسيره:

يعنى براكب الحمار «عيسى عليه السلام». وراكب الجمل محمدا (صلى الله عليه وسلم). وكان على يده فتحت بابل وكسرت أصنامها. وفي كتاب (حقوق). [أن]^(٥) النبي (صلى الله عليه وسلم)^(٦) نظر وقد انكشفت السماء [فاذا] من بها محمد (صلى الله عليه وسلم).

وامتلأت الأرض من جده أى من عظمته.

وفي كتاب [دانيال] عليه السلام، رأيت على سحابة السماء كهيئة إنسان جاء فانتهى إلى العتيق وقدموه بين يديه فخرله الملك، والسلطان، والكرامة وأن يتعبد له جميع الشعوب والأمم واللغات. سلطانه دائم إلى الأبد. وملكه لا يتغير.

(١) فى (ز) : (أقتل).

(٢) فى (ت) : (موت).

(٣) فى (ز) : (وكسرت).

(٤) هذه الفقرة وجدت ترجمة أخرى لها فى الكتاب المقدس سفر (إشعيا) : الإصحاح الحادى والعشرون تقول:

[قال لى السيد: اذهب أقم الحارس ليخبر بما يرى فرأى ركابا أزواج فرسان. ركاب حمير، ركاب جمال فأصغى إصغاءً شديداً ثم صرخ كأسد : أيها السيد أنا قائم على المرصد دائما فى النهار، وأنا واقف على المحرس كل الليالى. وهو ذا ركاب من الرجال. أزواج من الفرسان. فأجاب وقال: سقطت سقطت بابل وجميع تماثيل آلهتها المنحوتة كسرها إلى الأرض. يادياستى وبنى بيدرى ما سمعته من رب الجنود إله إسرائيل أخبرتكم به].

(٥) إضافة من المحقق ليستقيم سياق النص.

(٦) يقصد هنا النبي عيسى عليه السلام.

قالوا في تفسيره:

هذا الإنسان نبي آخر الزمان، ويعنى بالعتيق القديم جل جلاله.

وفي كتاب «زكريا بن برخيا» عليه السلام رجع الملك الذي ينطق على لساني، وأيقظني. وقال لي: ما الذي رأيت [٢]؟

فقلت: رأيت منارة من ذهب، وكفه على رأسها، وعلى الكفة سبعة سرج. لكل سراج سبعة أفواه وفوق الكفة شجرتا زيتون. إحداهما: عن يمينه والأخرى: عن يساره. وهذا قول الرب في «زر بابل»^(١) وهو يدعو باسمي، وأنا أستجيب له، وأصرف عن الأرض إتيان الزور والأرواح، ولنجيئه.

ذكر في تفسيره: إن شجرتي الزيتون هما النبوة، والملك. «والزربابل» بلغتهم هو محمد (صلى الله عليه وسلم) والمنارة من ذهب. هي النبوة المرتفعة. يراه كل أحد من النواحي. والسرج السبعة قالوا: هي أسباع المصحف. وقوله: لكل سراج سبعة أفواه. وهي آيات العزائم. والقوارع من القرآن.

وعن «عبد الله بن عباس» (رضي الله عنهما). قال في قوله تعالى. ﴿وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة﴾^(٢) قال: كان «أرميا بن برخيا» أمر بختنصر أن يغزو العرب فدخل «بختنصر» بلاد العرب. فقتل وسبا حتى انتهى إلى «تهامة» فأتى إليه «بمعد بن عدنان» فأمر بقتله فقال له «أرميا»: لا تقتله فإن في صلب هذا نبي يبعث في آخر الزمان. يختم الله به الأنبياء. فحلى سبيله وحمله معه.

(١) في سائر النسخ: (زر با بابل)

والتصحيح من الكتاب المقدس

وهذه الفقرة من الإصحاح الرابع من سفر زكريا انظر ص ١٣٤٣.

(٢) آية رقم (١١) من سورة الأنبياء مكية.

وحكى «ابن قتيبة»^(١). أن «أسعد أبو كرب الحميرى»^(٢) آمن بالنبي (صلى الله عليه وسلم). قبل مبعثه بسبعمئة سنة. لما رأى نعته فى كتب الأولين.

وكان يقول فى شعره:

شهدت على أحمد أنه * رسول من الله بارئ النسم
فلو مدّ عمرى إلى عصره^(٣) * لكنت وزيراً له وابن عم^(٤)

وقال «سيف بن ذى يزن»^(٥) لعبد المطلب بن هاشم:

(١) (ابن قتيبة): وهو (أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينورى) ولد سنة ٢١٣هـ وتوفى سنة ٢٧٦هـ ترك عدداً كبيراً من المؤلفات منها: غريب القرآن، ومشكل القرآن ومعانى القرآن، وغريب الحديث، ومشكل الحديث. ومؤلفاته تجاوزت الأربعين من أهمها كتاب المعارف).
انظر مقدمة كتاب المعارف بتحقيق دكتور ثروت عكاشة هيئة الكتاب ط ٦.

(٢) ذكر المؤلف الاسم هكذا :

أن (أبا بكر بن أسعد الحميرى).

ولم أجد فى المعارف هكذا ولكن وجدته كما هو مدون (أسعد أبو بكر الحميرى) وقصة إسلامه المسبقة.

(٣) فى (ز) : (إلى عمره). وفى (ت ، ط) : (إلى عهده).

(٥) فى (ز) : (فكنت له وزيراً ولبنى عمر)

والبيتان : ذكرهما (ابن قتيبة الدينورى) فى كتاب المعارف ص ٦٠ أثناء حديثه عن (أسعد أبى كرب الحميرى). قبل أن يبعث النبى (صلى الله عليه وسلم) بسبعمئة سنة. ومعهما بيتان آخران وهما :

وجاهدت بالسيف أعداءه * وفرجت عن صدره كل غم

وألزم طاعته كل من * على الأرض من عرب أو عجم

انظر المعارف لابن قتيبة ص ٦٠.

(٦) (سيف بن ذى يزن): أقام (سيف بن ذى يزن) ملكاً من قبل كسرى يكاتبه ويصدر فى الأمور عن رأيه إلى أن قتل. وكان سبب قتله، أنه اتخذ من أولئك (الحبشة) خدماً فخلوا به يوماً، وهو متصيد له، فزرقوه بحرابهم فقتلوه وهربوا فى رعوس الجبال، وطلبهم أصحابه فقتلوهم جميعاً وانتشر الأمر باليمن. حتى أتى الله بالإسلام.

انظر (المعارف لابن قتيبة ص ٦٢٨ ط ٦ هيئة الكتاب ١٩٩٢).

(١) فى (ز) : (مقص) وفى ت (مفيض) والصحيح ما أثبتته.

«إني مفض (١) إليك بسز لم أبح (٢) به لغيرك، وليكن عندك مطويا. إني أجد في كتاب عندنا خبراً (٣) عظيماً فيه شرف الحياة، وفضيلة الممات. وهو للناس عامة. ولرهطك خاصة إذا ولد بتهامة غلام (٤) اسمه «محمد». وبين كتفيه شامة يموت أبوه وأمه. ويكفله جده وعمه. فخر عبد المطلب لوجهه ساجداً. وقال: هذا والله ابن ابني بعينه.

ولما ولد (صلى الله عليه وسلم) كانت تبشير النبوة في جبينه متظاهرة. ولآلئ الحكم من فيه متناثرة.

كما قال بعضهم :

إن الهلال إذا رأيت نموّه * أيقنت أن سيكون بدرا كاملاً (٥)

وكان يوماً (صلى الله عليه وسلم) بين الصفا والمروة (٦) قائماً وهو ابن سبع سنين إذ نزل جماعة من تجار الشام كانوا على دين المسيح (عليه السلام). فنظر إليه أحدهم فعرفه بعلامات وجدها في كتابهم من نعوته وسيره.

فقال له:

— من أنت.

قال: — أنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب.

(١) في (ز) : (مقص) وفي ت (مفيض) والصحيح ما أثبتته.

(٢) في (ز) : (لمرة ألبج).

(٣) في (ت) : (أخيراً).

(٤) الإضافة من (ز) ، (ط) وسقط من (ت) (به علامة كانت له الإمامة ولكم بها الزعامة إلى يوم القيامة وقد حان حينه اسمه محمد).

(٥) في (ز) ، (ط) : (سيصير).

(٦) الصفا والمروة : موضعان بمكة من أماكن النسك.

فقال له : - من رب هذه.

وأشار إلى السماء.

فقال : الله ربها.

فقال له : ومن رب هذه

وأشار إلى الجبال.

فقال : الله ربها لا شريك له.

فقال له النصراني : فهل لها رب غير [؟]

فقال له : لا حيث لتشككني في الله ما له شريك ولا ضد.

ولما ترعرع. كانت قریش تسميه (محمد الأمين). لما شاهدوا فيه من الأمانة، والصدق.

وقال (صلى الله عليه وسلم).

(أنا دعوة إبراهيم، وكرامة موسى، وبشارة عيسى، ورؤيا أمي آمنة)^(١).

وذلك أن أمه رأت في المنام. أن نورا خرج منها فأضاءت قصور بصرى. ولما آتاه الوحي، وادعى الرسالة وأقام عليها الدلالة. تظاهرت على الخلق معجزاته الباهرة تظاهر القطر من السماء. خارجة لكثرتها عن الحدود والإحصاء.

قد صنف فيها الكتب الكبار فلايسعها هذا المختصر.

كما قيل.

فيا عجباً منى أحاول وصفه * وقد فنيت فيه القراطيس والكتب

فالصواب. أن نقتصر على القدر الذي ذكرناه من بشارات كتب الأنبياء قبله في إتيانه. وإشاراتهم إلى عظم شأنه.

(١) حديث : أنا دعوة إبراهيم وكرامة موسى ... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

« في طلعة الشمس ما يغنيك عن زحل » (١).

ونذكر من معجزاته ما هو من أعظم آياته. وهو الكتاب الذي جاء من عند الله. فإن البحر المحيط لا تنقضى عجائبه، ولا تنتهي درره وغرائبه.

فأقول: إن وجوه الإعجاز في القرآن العظيم لكثيرة.

منها: الأخبار الصادقة عن الأمور المستقبلية. كقوله تعالى: « لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رءوسكم ومقصرين لا تخافون » (٢) وكان كذلك.

وقوله: « ليظهره على الدين كله » (٣).

وكقوله: « ألم * غلبت الروم * في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيغلبون » (٤). الآية. وكان كذلك.

وكقوله: « سيهزم الجمع ويولون الدبر » (٥). وقد هزموا.

وكقوله: « إذ همت طائفتان منكم أن تفشلا » (٦).

(١) شطر البيت : في (ز) : (من رجل)

(٢) آية رقم ٢٧ من سورة الفتح مدنية.

(٣) هذه الجزء من الآية تجده في ثلاث آيات في القرآن كله.

أولاً: الآية رقم ٣٣ من سورة التوبة وهي: « لنية ونصها : « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ».

ثانياً: الآية رقم ٢٨ من سورة الفتح مدنية ونصها: « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ».

ثالثاً رقم ٩ من سورة الصف مدنية ونصها: « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ».

(٤) الآيات رقم ١، ٢، ٣ من سورة الروم مكية.

(٥) آية رقم (٤٥) من سورة (القمر) مدنية.

(٦) آية رقم (١٢٢) من سورة (آل عمران) مدنية.

وكقوله: ﴿ وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ﴾ (١).

هذه أخبار عن الغيب. فكان كما أخبره كتابه المنزل (٢) عليه ومنها:

اشتماله على غرائب الحكم وبدائع الكلم التي أعجزت الحكماء الأوائل عن الإتيان بمثلها. فإن القرآن ينطوي على الحكم كلها. علمها وعملها.

قال الله تعالى:

﴿ ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء ﴾ (٣) الآية.

وقال: ﴿ ما فرطنا في الكتاب من شيء ﴾ (٤).

وقال: ﴿ وكل شيء أحصيناه في إمام مبين ﴾ (٥).

وإنما تقاصرت عن معرفتها أفهام الخلق لشيئين:

أحدهما: راجع إلى اللفظ. من الإيجاز والحذف والمجازات، والاستعارات، والتشبيهات، والإشارات اللطيفة، إلى الأسرار والحقائق الشريفة، والأساليب الغامضة البديعة.

والثاني: راجع إلى المعنى، وذلك لإتيانه بأصول تنطوي على فروع وشعب. وبعضها بينها المصطفى (صلى الله عليه وسلم) وبعضها مفوض إلى استنباط الراسخين في العلم. فما من برهان ودلالة. وتقسيم وتحديد عن مجملات العقلية، والسمعية إلا والقرآن قد نطق بها على عادة العرب دون طريق

(١) آية رقم (٧) من سورة (الأنفال) مدنية.

(٢) في (ز) : المنزلة.

(٣) آية رقم ٨٩ من سورة (النحل) مكية.

(٤) آية رقم ٣٨ من سورة (الأنعام) مكية.

(٥) آية رقم ١٢ من سورة (يس) مكية.

المتكلمين، والحكماء، والمنطقيين.

ولذلك قال تعالى:

﴿ ما فرطنا في الكتاب من شيء ﴾ (١).

وقال النبي (صلى الله عليه وسلم):

«إن لكل آية ظاهراً وباطناً، ولكل حرف حداً ومطلعا» (٢).

فعلى ذلك:

أن كل من كان حظه من العلوم، وصفاء القلب أوفر. كان نصيبه من علم القرآن أكثر.

ومنها: ترك المعارضة له، والعجز عنها. إلى يومنا هذا مع كثرة (٣) الخصوم، وكثرة دعاويهم (٤) ومساس حاجتهم إليها، وقد سلت (٥) عليهم السيوف، وتغشاهم الخوف (٦)، وسبيت زرايهم وانتهبت (٧) نفائس أموالهم إلى أن قال لهم: فليأتوا بمثل هذا القرآن. ثم لما عجزوا عن الإتيان بمثله (٨). فلما عجزوا عن ذلك. قال قل: فأتوا بحديث مثله. فلما اشتهر عجزهم عن الجميع.

(١) آية رقم ٣٨ من سورة (الأنعام) مكية.

(٢) حديث: إن لكل آية ظاهراً وباطناً ولكل حرف حداً ومطلعا، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) في (ز) : (كثيرة).

(٤) في (ز) : (دواعيهم).

(٥) في (ز) : (سئل).

(٦) في (ز) : (الخيوف).

(٧) في (ز) : (دراريهم وانتهب).

(٨) سقط من (ت) : [قال: قل فأتوا بعشر سور مثله] ثم لما عجزوا عن ذلك قال: فأتوا بسورة من مثله.]

قال: ﴿ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَئِن تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ
وَالْحِجَارَةُ ﴾ (١) الآية.

وكانوا هم الفصحاء اللدّ، والبلغاء اللسن. أهل الخطبة والنثر، والنظم بها
يتحججون، وعلى العجم بذلك يتباهون. ومع ذلك قد عدلوا عن المعارضة، ورضوا
بالذل والصغار، ووطنوا أنفسهم على القتل والقتال. والتعرض للنوائب وقبول الجزية.
والذل والاسترقاق.

ولا يخفى أن العاقل إذا خير بين أمرين فعدل (٢) عن أحدهما إلى الآخر. إنما
عدل عن الأشد الأصعب إلى الأهلون الأسهل .

* وكفى بك داءً أن ترى الموت شافيا *

وسبب عجزهم عن ذلك: هو أن نظم القرآن على غاية البلاغة وكمال
الفصاحة، ونهاية الجزالة. وهذه الأشياء الثلاثة إذا استجمعت في نظم كان لا محالة
معجزة للخلق. لاسيما [إذا] (٣) وجد فيه طلاقة الوحي. فالنظم مطلق التركيب. وقد
يكون ركيكا. ويكون رفيعا. ولهذا يقال:

* نريد الألى في النظام لآزدواجها *

ثم. للنظم درجات :

أولها: كلام (٤) البذلة في المحاورات، وفوقه المكاتبات، والمراسلات.

وفوقه الخطب، والمواعظ، والأمثال، والمزدوج.

وفوق ذلك نظم الشعر. وليس للعرب فوقها درجة.

(١) الآية رقم ٢٤ من سورة (البقرة) مدنية.

(٢) في (ز) : (يعدل).

(٣) ما بين معقوفتين من المحقق.

(٤) في (ز) : (كلمة) .

للنظم ألبته . فإذا اجتمعت الفصاحة والجزالة والنظم أطلق عليها اللفظ البلاغة .
لأن للكلام بها درجة الكمال . وتحقيق هذا الكلام أن تعلم أن الفصاحة : دلالة
اللفظ على المعنى مع الإفصاح والإيضاح .
والجزالة : دلالة اللفظ على المعنى مع قلة الحروف والاختصار وتناسب مخارجها .
فإذا اجتمع المعنيان يقال له لفظ فصيح جزل .

كقوله تعالى : ﴿ ولکم فی القصص حياة یا أولى الألباب ﴾ (١) .

والنظم:

ترتب الأقوال بعضها على بعض . ويكون الحس فيه على قدر تناسب الكلمات
في أوزانها ، وأوزان حرركاتها ، وسكناتها ، ودلالاتها على المعنى .

والبلاغة:

عبارة عن اجتماع هذه المعاني الثلاثة :

أعنى الفصاحة ، والجزالة ، والنظم .

فبذلك بلوغ الكمال ، وبه فاق القرآن على كلام العرب . كما فاقت العرب على
سائر الألسن . وعجز العرب عن الإتيان بمثله كما عجز العجم عن نظم الشعر .

فالقرآن معجز من حيث البلاغة التي هي مجموع هذه المعاني الثلاثة والعرب قد
أحست (٢) من نفسها أن القرآن خارج من حيث البلاغة عن جنس كلامهم
جملة . كما أن سحرة فرعون أحسوا من أنفسهم أن (٣) إحياء الموتى ليس من جنس
الطب .

(١) آية رقم ١٧٩ من سورة (البقرة) مدنية .

(٢) في (ز) : (أحسنت) .

(٣) ما بين القوسين يقط من (ت) [انقلاب العصى ثعبانا ليس من جنس السحر وأحس الأطباء
من أنفسهم أن] .

وجاء فى الأخبار أن «وليد بن المغيرة المخزومى» جاء إلى النبى (صلى الله عليه وسلم) فسمع منه «حم» السجدة. فرجع إلى قريش. وكان هو من أفصحهم وأبلغهم.. فقال:

– أيها القوم. إني عارضت كلام «محمد» بالرجز والمديد والسريع. وسائر النظم. فما أراه بشيء منها وإن فى كلامه حلاوة، وعليه طلاوة، وإن أعلاه لمغدق، وإن أسفله لمعدق، وإنه ليعلو ولا يعلى [عليه]. وما أراه بكلام البشر.

فقال له أبو لهب:

– لقد صبئت^(١) فأفسدت قريشا بهذا القول فارجع عنه.

فقال: – إنه سحر يؤثر.

وذكر «على بن طباطبا العلوى» فى عروضه أن تأليفات العرب ثمانية: السجع، والخطب، والرسائل، والمزدوج والأمثال، والشعر، والمستمط، فالنثر.

فالنثر تجرى فى كلامهم البذلة من المخطبات، والسجع فى الأوصاف والحكايات وهو نثر مقيد بقوافيه.

والخطب. هو النثر خالط السجع على طول الكلمات وتباين الأسجاع والرسائل والخطب. غير أن أسجاعها مختلفة.

والأمثال: قصار الكلمات المودعة حكما.

والمزدوج: هو المثنوى على قوافى مختلفة.

والشعر: ما ينطوى على العروض.

والمستمط: شعر ألفت خمس مصاريع منه على سجع، والمصراع السادس مقفى بقافية يدور عليها الشعر.

(١) فى (ز) : (صبوت).

فجميع تأليفات العرب هذه الثمانية فقط. والقرآن جنس تاسع من التأليفات. خارج عن هذه الكلمات. فهي فيه بنوع من هذه التأليفات (١) كلها. وهي ما ذكرته. فمن هذان، تبين أنه مباين الكلام البشر ومن تكلف من المعارضين له، وأجهد نفسه أن يخترع كلاما يخالف هذه التأليفات الثمانية أعجزه الله عن تجاوز ذروة هذه الثمانية. علواً وارتفاعاً. فينحط إلى حضيض العي، والركاكة التي هي أخس منازل الكلام فيأتي بما يضحك عليه العقلاء مثل «مسيلمة الكذاب» (٢). وغيره من المعارض. فافتضحوا بما تقولوه، وانسلخ عن طباعهم بلاغة كانوا عهدوها قبل تعرضهم للمعارضة. وهو الذي سماه بعضهم الطرفة.

فقال «مسيلمة» :

[يا ضفدع بنت ضفدع نقي كم تنقين لا الماء تكدرين ولا تمنعين].

فسمع الصديق، رضى الله عنه، قوله. فقال: هذا كلام لم يخرج من إل. أى من ربوته.

والإل: بالكسر هو الله تعالى.

وقال «القتيبي» :

«ألم تر كيف فعل ربك بالجبلى أخرج من بطنها نسمة تسعى من بين شراسيف، وحشا».

(١) ما بين القوسين سقط من (ت) (وجدته مخالفاً ولا يوقف على مخالفته إياها إلا بعض أجناس هذه التأليفات).

(٢) (مسيلمة الكذاب).

هو : (مسيلمة بن حبيب) من (حنيفة بن لجيم) ويكنى : أبا ثمامة وكان صاحب نيرنجات. وهو أول من أدخل البيضة فى القارورة وأول من وصل جناح المقصوص من الطير فاتبعه على ذلك خلق كثير. وله أسجاع مضحكة عارض بها القرآن وأثناء بيعه أبى بكر الصديق بعث عمر بن الخطاب فحج بالناس سنة ١١هـ وفتح اليمامة وقتل «مسيلمة الكذاب» و«الأسود العنسى» بصنعاء [انظر كتاب المعارف ص ١٧٠، ٤٠٥].

وقال «نضر بن الحارث» (١): وكان من فصحاءهم.

«والزراعات زرعاً، والحاصدات حصداً، والطاحنات طحناً والعاجنات عجنناً،
والخابزات خبزاً، واللاقمات لقماً».

وقال: «قد أفلح من هم في صلاته وأطعم المسكين من مخلاته، وأخرج الواجب
من ذكاته».

وقال آخر.

«والنجم إذا سما، والبحر إذا طما ما زاع منذركم وما طغى».

فأنزل الله تعالى:

﴿ ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحى إلى ولم يوح إليه
شيء ﴾ (٢).

فصارت تلك المعارضات فضائح لهم إلى يوم الدين.

ومن جملة ذلك «الفصول والغايات» (٣) لبعض المتأخرين.

فأصبحت بعد بلاغة صاحبها في النظم، والنثر ضحكة للعالمين.

(١) (نضر بن الحارث): هو النضر بن الحارث بن علقمة بن كلدة بن عبد مناف بن عبد الدار
ابن قصي) كان إذا جلس رسول الله (صلى الله عليه وسلم) مجلساً وتلا فيه القرآن خلفه في
مجلسه إذا قام فحدثهم عن رستم السندي، واسفنديار، وملوك فارس ثم يقول: والله ما محمد
بأحسن حديثاً مني، وما حديثه إلا أساطير الأولين.
وعن النضر قصص كثيرة انظر (السيرة النبوية لابن هشام الطبعة الثانية ص ٣٥٨ مجلداً.
بتحقيق مصطفى السقا وآخرون).

(٢) آية رقم ٩٣ من سورة (الأنعام) مدنية.

(٣) (الفصول والغايات) عنوان كتاب لأبي العلاء المعري.

هيهات. هيهات. ما أبعد الثريا من الثرى تبصر خليلي بعين البصرة فصاحة القرآن. كيف نسخت ديوان الإعجاز أينما توجه من القصص، والأخبار، والحكم، والأمثال. في بيان الحلال والحرام، والأمثال. في بيان الحلال والحرام، وأدلة التوحيد، وترويد الوعد والوعيد، والترهيب، والتهديد والترغيب، وبتبيين الفرائض والأحكام في أحسن السياقة والنظام، وانظر كيف يخرج ويتخلص من فن إلى فن وكيف ينتقل من معنى إلى معنى من غير خلل بلغ خلال البلاغة. ولا نقص يأخذ من المعاني، ولا مقطع ينبو الطبع عنه، ولا مطلع يكد السمع منه، وتأتيك (١) اعتباراً من القصص سورة يوسف بكمالها. وقف بفكرك عند قوله: ﴿ فلما استياسوا منه خلصوا نجياً ﴾ (٢) ترى ما البلاغة. يترقرق تخاسين نظمه، وبين أدلة التوحيد تأمل قوله تعالى:

﴿ لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا ﴾ (٣).

وقوله تعالى: ﴿ إذا لذهب كل إله بما خلق ﴾ (٤).

كيف يلعب بالعقول من وجازة لفظة، ومثانة معناه، ومن باب الوعد والترغيب فتصفح قوله:

﴿ من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها ﴾ (٥) الآية.

وقوله: ﴿ قل كل يعمل على شاكلته ﴾ (٦).

(١) في (ز) : (ناهيك).

(٢) آية رقم ٨٠ من سورة (يوسف) مكية.

(٣) آية رقم ٢٢ من سورة (الأنبياء) مكية.

(٤) آية رقم ٩١ من سورة (المؤمنون) مكية.

(٥) آية رقم ١٦٠ من سورة (الأنعام) مكية.

(٦) آية رقم ٨٤ من سورة (الإسراء) مكية.

وقوله: ﴿ هل جزاء الإحسان إلا الإحسان ﴾ (١).

ومن باب الوعيد:

قوله: ﴿ من يعمل سوءاً يجز به ﴾ (٢).

وأما من قسم الفرائض والأحكام فتأتي في عشر:

﴿ يوصيكم الله في أولادكم ﴾ (٣).

كيف بين حظوظ الورثة من غير إخلال بالفصاحة؟

ومن باب الطب:

﴿ كلوا واشربوا ولا تسرفوا ﴾ (٤).

ومن باب أحكام الحلال والحرام فتفحص قوله:

﴿ وأحل الله البيع وحرم الربا ﴾ (٥).

ومن قبيل الحكم والأمثال، فتأمل قوله:

﴿ لكل نبأ مستقر ﴾ (٦).

﴿ لكل أجل كتاب ﴾ (٧).

﴿ لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون ﴾ (٨)

(١) آية رقم ٦٠ من سورة (الرحمن) مدنية.

(٢) آية رقم ١٢٣ من سورة (النساء) مدنية.

(٣) آية رقم ١١ من سورة (النساء) مدنية.

(٤) آية رقم ٣١ من سورة (الأعراف) مكية.

(٥) آية رقم ٢٧٥ من سورة (البقرة) مدنية.

(٦) آية رقم ٦٧ من سورة (الأنعام) مكية.

(٧) آية رقم ٣٨ من سورة (الرعد) مدنية.

(٨) آية رقم ٩٢ من سورة (آل عمران) مدنية.

﴿ ومن يهن الله فما له من مكرم ﴾ (١).

﴿ ضعف الطالب والمطلوب ﴾ (٢).

وامتص بفكرك مصاص البلاغة، وطرأوة الفصاحة من أفانين النظم. قوله تعالى:

﴿ فإذا انسلخ الأشهر الحرم ﴾ (٣).

﴿ وأشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم ﴾ (٤).

﴿ واشتعل الرأس شيباً ﴾ (٥).

﴿ فاصدع بما تؤمر ﴾ (٦).

وقد سمعها أعرابي فسجد لفصاحتها.

وقوله:

﴿ أفنضرب عنكم الذكر صفحاً ﴾ (٧).

﴿ فضربنا على آذانهم ﴾ (٨).

﴿ ولما سَقَطَ في أيديهم ﴾ (٩).

﴿ بل نقذف بالحق على الباطل ﴾ (١٠).

(١) آية رقم ١٨ من سورة (الحج) مدنية.

(٢) آية رقم ٧٣ من سورة (الحج) مدنية.

(٣) آية رقم ٥ من سورة (التوبة) مدنية.

(٤) آية رقم ٩٣ من سورة (البقرة) مدنية.

(٥) آية رقم ٤ من سورة (مريم) مكية.

(٦) آية رقم ٩٤ من سورة (الحجر) مكية.

(٧) آية رقم ٥ من سورة (الزخرف) مكية.

(٨) آية رقم ١١ من سورة (الكهف) مكية.

(٩) آية رقم ١٤٩ من سورة (الأعراف) مكية.

(١٠) آية رقم ١٨ من سورة (الأنبياء) مكية.

﴿ فطوعت له نفسه قتل أخيه ﴾ (١).

هذه وأمثالها إذا طرقت الأسماع تتلذذها، وإذا لاقت الطباع تمازجها، وإذا وردت القلوب تروّحها وتصفّيها، وإذا هبت على الأرواح تصقلها بل تنورها، وتخلّقها بأخلاق مكلّمها^(٢)، ولو عرجت إلى فواصل آياته بالحروف المتقاربة المخارج حتى لا تشبه أسجاع الكهان، ولا توافق قوافي الشعر. قضيت منها العجب. بل لو أطرب فكرك حول الحروف المفصّلة في أوائل السور كرابتها. كيف ترمز بإيجازها، وإعجازها إلى بحار المعاني، والحقائق، وأفنان الحكم والدقائق فأى كتاب احتوى على هذه اللطائف، واختص بمجامع هذه المعارف، وانتظم في سلكه الدرر، واليوافيت انتظام العقد المفصل..

كما قال بعضهم:

من اللؤلؤ النض المؤلف نظمه * فما خانه سلك ولا شانه ثقب
أما إن التوراة مقسومة خمسة أسفار. كل سفر منها مفرد بمعنى.

السفر الأول: لذكر بدء الخلق.

والسفر الثاني: لخروج بني إسرائيل من مصر.

والسفر الثالث: لأمر القرايين.

والسفر الرابع: لإحصاء موسى بني إسرائيل.

والسفر الخامس: لتكرّر النواميس، وكان اختلاف معانيها موجبا لتفاصيلها.

والنواميس عندهم الملائكة. والناموس الأكبر «جبريل» عليه السلام. قد سموا بذلك لخفائهم عن الأبصار.

والنمس : دابة تخفى نفسها عن الرائيين.

(١) آية رقم ٣٠ من سورة (المائدة) مدنية.

(٢) في (ت) : (مكلّمها).

فكان أفضل ما فى التوراة العشر آيات .

وأفضل ما فى الإنجيل الصحف الأربعة المنسوبة إلى تلاميذ المسيح وهى المخصصة بالقراءة فى صلواتهم، وأعيادهم .

والزبور: أدعية، وتحميد، وتسايح . وأفضله ما اتفق أهل الكتابين على اختياره .

وهذه الكتب كلها أوجبت معانيها إلى أصحابها (١) فعبّر كل نبي عنها بعبارة . فلم يكن أساليب نظمها معجزة لهم بخلاف القرآن فإن «جبريل» عليه السلام . أنزله على المصطفى (صلى الله عليه وسلم) بلفظه ونظمه، ومعناه معا . فكان له معجزة من هذه الوجوه وهى مما يتعلق بظاهر نظم القرآن، وعباراته التى تطلع عليها الفصحاء، والبلغاء . دون ما يتعلق بباطنه من الإشارات واللطائف، والأسرار والحقائق، والأنوار التى لا يطلع عليها إلا القلوب المحررة عن رق الكونين، والأرواح المنورة بنور ربها . فإن للقرآن ظاهراً وباطناً، فهى المعجزة الحقيقية . المودعة فيه بالحكمة البالغة الأزلية . ليمسك طلاب الحق بها فى الارتقاء من حضيض البشرية إلى ذروة الربوبية ليعتصموا بالله . وقد ضاق نطاق الروحانيين (٢) عن إدراكها فضلاً عن إبداعها فى كلامهم المحدث . ما أودع الله تعالى فى كلامه القديم . وهو كتاب ينايع الحكم فؤارة فى درجه وشموس الغيوب طالعة من برجه . فمن جملتها قوله :

﴿ قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً ﴾ (٣) .

وكان كما أخبر عن الغيب .

والحمد لله حمداً كثيراً (٤) .

(١) فى (ت) : (إلى أصحابه) .

(٢) فى (ز) : (الروحانية) .

(٣) آية رقم ٨٨ من سورة (الإسراء) مكية .

(٤) فى (ز) : (طيباً) زائدة .

الفصل العاشر

فى

فضل نبينا (ﷺ) على سائر (١) الأنبياء (عليهم السلام) وختم النبوة به

قال الله تعالى:

﴿ وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً ﴾ (٢).

اعلم أن الله تعالى فضل الأنبياء بعضهم على بعض.

بقوله: ﴿ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ﴾ (٣).

فأعطى لكل نبي فضلاً، ثم جمع الفضل كله، وزاد عليه حتى صار فضلاً عظيماً. فأعطاه نبينا (صلى الله عليه وسلم).

كما قال تعالى: ﴿ وكان فضل الله عليك عظيماً ﴾ (٤).

ثم بين النبي (صلى الله عليه وسلم) فضل الله عليه، وما زاد فى فضله على الأنبياء بقوله (صلى الله عليه وسلم):

«فضلت على الأنبياء بست: أوتيت جوامع الكلم، ونصرت بالرعب مسيرة شهر،

(١) فى (ز) ، (ط) : (جميع) .

(٢) آية رقم ١١٣ من سورة (النساء) مدنية.

(٣) آية رقم ٢٥٣ من سورة (البقرة) مدنية.

(٤) الآية قبل السابقة.

وأحلت لى الغنائم، وجعلت لى الأرض مسجدا وتراها طهورا، وأرسلت إلى الخلق كافة، وختم بى النبيون» (١) والحديث صحيح.

وفى رواية أخرى. «وأعطيت الشفاعة».

فأما تحقيق هذه المسائل الست.

– فقوله: «أوتيت جوامع الكلم». تشير إلى أن الله تعالى لما أراد أن يظهر كنزا مخفيا (٢) ذاته، وصفاته. اتخذ عبده ونبيه المصطفى على العالمين حبيبا بمقتضى (٣) حكمته البالغة، وإرادته القديمة السابقة وقدر له (٤) روحاً نورانياً لطيفاً من عالم الأمر، وهو ما خلق بأمر «كن» من غير مادة مستعداً لقبول فيض الألوهية بلا واسطة وجسدا جسمانيا ظلمانيا كثيفا من عالم الخلق، وهو ما خلق من المواد المختلفة مستعداً لقبول فيض الروح المستفيض من الحضرة بالوسائط ليكون جسده مستفيضا من روحه ومظهراً لصفات (روحه. وروحه، مستفيضا من الحضرة الربوبية ومظهراً لصفاته) (٥).

وإذا تعلق الروح بالجسد [تعلقاً] (٦) تاماً، وعصم الروح من آفات الجسد الظلماني، وخواص صفاته المنشأة منه كما سيجىء شرحها إن شاء الله تعالى.

لئلا يحتجب عن قبول الفيض من الحضرة بها. يكون قابلاً لتجلي ذات الألوهية، وصفاتها مظهراً للكنز المخفى كالمرآة فى إظهار الكنز المخفى من صورة الشخص عن

(١) حديث : فضلت على الأنبياء بست. وأرسلت للخلق كافة، وجعلت لى الأرض مسجدا وطهوراً... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) فى (ز) ، (ط) : (كنز مخض).

(٣) فى (ز) : (بمقتضا).

(٤) فى (ت) : (وقد نزل).

(٥) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٦) الإضافة ما بين معقوفتين من المحقق.

غيره.. على ذلك الغير تفهم إن شاء الله تعالى.. ولما كان للروح اللطيف حاجة في المراتبة بجسد كثيف ليقبل العكس بلطافته الروحانية. ويحفظ بكثافته الجسمانية شرع في تديره بتقدير العزيز الحكيم. فكان مثال تديره في إنشاء الجسد. مثال تدير البذر في الثمرة، التي هي جسده. والبذر روح الثمرة. فيحتاج أولاً بتدير إنشاء الشجرة التي هي منشأ الثمرة، ومكانها. كلب اللوز مثلاً. فإنه لم يكن كاملاً في اللوزية، ولا مكتملاً لجنسه بلا قشر فهو يحتاج لتحصيل القشر^(١) إلى آلات، وأسباب. وهي الشجرة المودعة في نفس اللب بالقوة. وليس له مرب^(٢) يستخرجها من القوة إلى الفعل. أي من الغيب إلى الشهادة إلا الذي هو واهب وجوده المستعد لقبول فيضه. فلا سبيل له إلى النفس النامية. فيستفيض اللب من النفس النامية لاستخراج الشجرة الكاملة المودعة فيه بالقوة إلى الفعل. فيستخرجها منه بالتدرج شيئاً بعد شيء.

فأول ما يستخرج منه أصل الشجرة، ثم جزعها، ثم فروعها وأغصانها، ثم أوراقها. ثم أزهارها. ثم قشر اللب^(٣)، ثم اللب. ليتم اللوز الكامل المكمل.

فالروح النبوى المشرف بتشريف «أول ما خلق الله روحى» بمثابة لب اللوز الموهوب من واهب وجوده، وهو^(٤) الخالق البارئ المصور. الذى أودع شجرة الموجودات فى لب روحه بالقوة. وهو المرىب ليستخرج منه إلى الفعل. فأول ما أخرج^(٥) منه أصل الشجرة، وهو عالم الأرواح.

كما قال : (عليه السلام) :

(١) فى (ت) : (فهو يحتاج إلى تحصيل الكسر).

(٢) فى (ت) : (من) وفى (ز)، (ط) : (مرى).

(٣) فى (ز) : (ثم قشر اللوز).

(٤) فى (ز) : (وهله).

(٥) فى (ز) (فأول ما أخرج).

«إن الله تعالى خلق الأرواح قبل الأجساد بألفى عام»^(١). وهى الملكوت العلوى والسفلى. ثم الجذع، وهو عالم الملك من الأجسام الكثيفة واللطيفة من المركبات والبسائط. ثم الفروع والأغصان. وهى الأفلاك، والأنجم. ثم الأوراق، وهى الحيوانات المتنوعة. ثم الأزهار، وهى الملائكة المقربون. ثم صورة اللوز، أى قشره، وهو جسد النبى (صلى الله عليه وسلم). ثم حصول اللب فى قشر اللوز، وهو تعلق روحه اللطيف بقالبه وجسده الشريف.

فتربى بتربية مربيه، وواهب وجوده.

كما قال (صلى الله عليه وسلم):

«أدبنى ربي فأحسن تأديبى»^(٢).

إلى أن بلغ واستوى، بإفاضة فيض الوحي بتوسط «جبريل» (عليه السلام).

كما قال تعالى: «نزل به الروح الأمين * على قلبك»^(٣).

ثم أدبه ربه وعلمه بغير واسطة.

كما قال: «الرحمن * علم القرآن»^(٤).

إلى أن خلصه عن رق وجوده، ووجود شجرة الموجودات. بجذبة «ادن منى» فقربه إلى هويته بعد أن أبعدته عن أنانية^(٥) نفسه. فأجلسه على بساط^(٦) القرب. ثم بجذبة «أو أدنى» أفناه. ثم حياه «بالسلام عليك». فأحياه.

(١) حديث: إن الله تعالى خلق الأرواح قبل الأجساد بألفى عام، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) حديث: أدبنى ربي فأحسن تأديبى، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) آيتان رقم ١٩٣، ١٩٤ من سورة (الشعراء) مكية.

(٤) آيتان رقم ١، ٢ من سورة (الرحمن) مدنية.

(٥) غير واضحة فى (ت).

(٦) فى (ز): (بسات).

و«برحمة الله وبركاته». أبقاه. ثم فى إظهار الكنز الخفى تجلى له بذاته. وجميع صفاته. وبألم تر إلى ربك. ناجاه. ثم فى سر. « فأوحى إلى عبده ما أوحى » (١). جوامع الكلم (٢) أتاه هو. كما أن للنفس النامية فى تربية لب اللوز إلى أن يصير شجرة كاملة مثمرة فى كل حال. ومقام كلاما فى تكوينها مثل أن يقول أولا مع أصلها «كُنْ» أصلا على هذه الصورة، والصفة، والطبيعة، والخاصية.

وكذلك مع الجذع، والفروع، والأغصان، والأوراق، والأزهار. بحسب أحوالها إلى أوان تكوين الكامل فى ذاته المكمل لغيره. فىكون له معه جوامع الكلم التى كانت مع جميع أجزاء الشجرة. بل على الحقيقة كانت جوامع الكلم التى قالها للشجرة من أولها إلى آخرها معه. لأن المقصود من الشجرة ثمرتها.. كما قال «لولاك لما خلقت الكون». والله أعلم.

— وأما تحقيق قوله: «نصرتُ بالرعب مسيرة شهر»

فهو إشارة إلى أنه جوهر (٣) تخلص عن وصمة تصرفات الكونين لما عبر بالسير عن الخافقين، وجاوز بالطير عن قرب، قاب قوسين. فما عوقه (٤) الزمان، ولا المكان. حتى سار من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى. ومن ثمة إلى «قاب قوسين». أو طار منه إلى قرب «أو أدنى». بل أسرى به، وأطير. فإنه أخذ منه. وكان هو بلا هو. فكان سيره ورجوعه بأقل من ساعة. ولما كان غيره متعلقا بالزمان والمكان كان رعبهم ونصرتهم متعلقا بمواجهة العدو. ومباشرة الأسباب الظاهرة. وهو (صلى الله عليه وسلم). كان بقوة الولاية يقذف الرعب فى قلوب الكفار (٥)، ويهزمهم بقوة

(١) آية رقم ١٠ من سورة (النجم) مكية.

(٢) فى (ط) : (كلام).

(٣) فى (ز) : (جوهرة، وفى (ط) (جوهرة).

(٤) فى (ز) : (تعلق).

(٥) فى (ز) : (الأعداء).

الهمة بلا مباشرة الأسباب الظاهرة كما قذف الله في قلوبهم الرعب بلا أسباب ظاهرة بل هو بقدره قاهرة. إذ هو (صلى الله عليه وسلم) كان متخلقا بأخلاق الله تعالى، كما أشار بأصبعه إلى القمر في السماء فانشق فلقطين. والمسافة إلى السماء مسيرة خمسمائة عام لا لحجبه الزمان، ولا المكان. والله أعلم.

- وأما قوله: «وأحلت لي الغنائم، ولم تحل لأحد قبلي».

فهو أن الأمم المتقدمة منهم من لم يكن أبيح لهم جهاد الكفار فلم يكن لهم الغنائم^(١)، ومنهم من أبيح لهم الجهاد، ولكن لم يبيح لهم الغنائم. فكانت غنائمهم توضع فتأتى نار فتحرقها. فأباحها الله تعالى لهذه الأمة. وذلك لأن قوة ولاية نبوة النبي (صلى الله عليه وسلم). قد بلغت نهاية كمالها. فكانت تطهر ما لم تطهره قوة ولاية نبوة نبي آخر. وتحل ما لم تحل، كالماء إذا بلغ حد كماله. وهو قلتان تطهر ما لم يطهر ماء دونه.

ولهذا قال (صلى الله عليه وسلم). «جعلت لي الأرض مسجدا وترابها طهورا».

وذلك أن أهل الكتاب ما أبيحت لهم الصلاة إلا ببيعهم، وكنائسهم وأباح الله لهذه الأمة الصلاة حيث كانوا. ولم يكن أبيح لأمة التيمم بالتراب بدلا من الوضوء بالماء. والغسل. فأبيح لهذه الأمة التيمم عند إغواز الماء. فبقوة نور ولاية نبوته (صلى الله عليه وسلم). تقدست الأرض فصارت مسجدا وانقلب التراب في الحكم ماء.

- وقوله: وأرسلت إلى الخلق كافة هذا أيضا مما يتعلق بقوة ولاية النبوة^(٢) والرسالة. وإن مثلهم كممثل الدجاجة توضع تحتها البيضة بقدر قوتها في التصرف فيها، وعلى حسب اشتغال جناحيها عليها. وألا تفسد البيضة إذا كانت خارجة من تحت جناحيها. فأرسل كل نبي إلى قوم خاص. وبعث (صلى الله عليه وسلم) إلى

(١) في (ز) : (المغانم).

(٢) (وذلك أن كل نبي أرسل إلى قوم بحسب قوة ولايتهم في النبوة) ما بين القوسين سقط من (ت).

الأحمر والأسود من أهل الشرق والغرب لأن الجناحية^(١) طولاً وعرضاً تبلغ المشرق والمغرب، فبعث إلى أهل المشرق والمغرب، والذي يدل على هذا قوله (صلى الله عليه وسلم):

«زويت لى الأرض فأريت^(٢) مشارقها ومغاربها^(٣)، وسيبلغ ملك أمتى ما زوى لى منها»^(٤).

ولولا أنه (صلى الله عليه وسلم) خوطب وأمر بقوله تعالى:
﴿واخفض جناحك للمؤمنين﴾^(٥).

ولأى مؤمن كان قادراً على أن يطير إلى تحت جناحيه، وهما محيطان بالدنيا والآخرة. وهو يطير بهما إلى الرفيق الأعلى.. ولما كان (صلى الله عليه وسلم) ثمرة شجرة المكونات، وأرسله الله بالهدى ودين الحق. وهى خروجه عن أغصان قاب قوسين بالثمرة ليظهره على الدين كله أى على أديان الأنبياء ظهور غلبة واستيلاء، ونسخ. ختم به النبيون لأنهم بمثابة الأزهار، والأنوار على شجرة المكونات وهو الثمرة. فبعد خروج الثمرة عن الشجرة لا يخرج شيء آخر منها. فيكون خروج الثمرة ختماً على الشجرة.

فلهذا قال (صلى الله عليه وسلم) :

– «وختم بى النبيون» وقوله «أعطيت الشفاعة».

إشارة إلى أنه كان بذر شجرة الموجودات. والبذر هو المستفيض من فيض النفس النامية. لاستخراج أركان الشجرة. من بذرية نفسه. فإذا أنعمت النظر وجدت البذر

(١) فى (ت) : (بجناحيه).

(٢) فى (ز) : (فأريت).

(٣) فى (ز) : (المغاربها).

(٤) حديث : زويت لى الأرض فأريت مشارقها ومغاربها وسيبلغ ملك أمتى ما زوى لى منها، ينظر

فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٥) آية رقم ٨٨ من سورة (الحجر) مكية.

شافعا مشفعا عند النفس النامية. بطريق الاستفاضة منها لاستخراج أركان الشجرة. شريفها وخسيسها. كما قال (صلى الله عليه وسلم):
«الناس يحتاجون إلى شفاعتي حتى إبراهيم»^(١).
ولهذا قال:

«أنا سيد ولد آدم ولا فخر»^(٢). وقال:

«آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة ولا فخر»^(٣).

لأن لواءه خصوصية ثمرته ولا ريب. إن الشجرة بما فيها تحت لواء الثمرة. وليس للثمرة بهذا فخر، ولكن للشجرة فخرا وافتخارا بأن يكون تحت لواء الثمرة لأنها مفتقرة إليها. وكل مفتقر إلى شيء مفتخر به، فلما لم يكن النبي (صلى الله عليه وسلم). مفتقرا إلا إلى الله تعالى وشجرة الموجودات كانت مفتقرة إليه، لأنه كان بذرها في البداية وثمرتها في النهاية. فكان لكل نبي بقدر افتقاره إليه. افتخاره به. وهو مفتقر إلى الله تعالى بكلية ومفتخر به وكان يقول:
«الفقر فخرى»^(٤).

لأنه بالفقر عن وجوده توسل إلى الغنى به^(٥) كقوله تعالى
﴿ ووجدك عائلا فأغنى ﴾^(٦)..

أى وجدك عائلا عن الوجود فأغناك بالوجود.

والله أعلم.^(٧)

(١) حديث : (الناس يحتاجون إلى شفاعتي حتى إبراهيم) ينظر في فهرس الأحاديث نهاية الكتاب.

(٢) حديث : أنا سيد ولد آدم . سبقت الإشارة إليه.

(٣) حديث آدم ومن دونه تحت لوائى... سبقت الإشارة إليه.

(٤) حديث (الفقر فخرى) ينظر في فهرس الأحاديث نهاية الكتاب.

(٥) فى (ز) : (العناية).

(٦) فى (ز) : (فأغنا).

والآية رقم ٨ من سورة (الضحى) مكية.

(٧) فى (ز) : (والله أعلم وأحكم).

وفى (ط) : (والله أعلم بالصواب).

الباب الرابع

فى

« مقام الولاية »

وهو يشتمل على ستة فصول^(١).

الفصل الأولى: فى مراتب مقامات الولي.

والفصول الخمسة^(٢): فى مقامات هى دعائم مقامات الولاية وهى:

التقوى، والزهد فى الدنيا، والصبر على البلوى، والرضا بالقضاء، ومحبة المولى.

وسند ذكر شرح كل مقام من هذه المقامات فى فصله إن شاء الله تعالى^(٣).

(١) هذا السطر فقط فى (ط) والباقى غير موجود.

(٢) فى (ز) : الخمس.

(٣) فى (ز) : (بعونه).

الفصل الأول فى مراتب مقامات الولى

قال الله تعالى: ﴿ وهو يتولى الصالحين ﴾ (١).

وقال: ﴿ الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ﴾ (٢).

وقال: ﴿ ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ (٣).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) حكاية عن جبريل قال:

«يقول الله، عز وجل، من أمان لى وليا فقد بارزنى بالمحاربة وإنى لأغضب لأوليائى، كما يغضب الليث لجروره» (٤)، وما تقرب (٥) إلى عبدى المؤمن بمثل أداء ما افترضت عليه، وما زال عبدى المؤمن يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه. فإذا أحبته (كنت سمعا، وبصرا، ولسانا، ويدا، ومؤيدا) (٦). إن دعانى أجبتة، وإن سألتنى أعطيتة.

(١) فى (ط)، (ز) : (والله يتولى الصالحين). وما أثبتته النسخة (ت) أصح لأنه نص آية قرآنية وهى الآية رقم ١٩٦ من سورة الأعراف مكة ونصها ﴿ إن ولى الله الذى نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين ﴾.

(٢) آية رقم ٢٥٧ من سورة (البقرة) مدنية.

(٣) آية رقم ٦٢ من سورة (يونس) مكة.

(٤) فى (ط) : (الجرد).

(٥) فى (ت) : (ولا تقرب).

(٦) ما بين القوسين مكرر فى (ز) .

وما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي في قبض روح عبدي المؤمن . يكره الموت وأكره مساءته (١)، ولا بد له منه. (٢) الحديث بتمامه .

اعلم أن مراتب مقامات الولي ثلاثة:

بداية، ووسط، ونهاية.

فأهل البداية: هم المؤمنون الصالحون، وهم ضد الكفار الفجار فلما سمي أهل الكفر بالعدو. سمي أهل الإيمان والصلاح بالولي.

كما قال: « وهو يتولى الصالحين » (٣).

لأن المؤمن يتولى الله بالعبادة، والطاعة فيتولاه بالهداية، وتوفيق الطاعة، وهم الذين يتقربون إلى الله تارة بأداء ما افترض الله عليهم، وأخرى لا يزالون يتقربون إليه بالنوافل حتى يحبهم.

– فإذا أحبهم الله، وبلغوا مقام المحبة فهم أهل الوسط في الولاية. ولكنهم غير واقفين على ولايتهم، ولهذا اختلفوا في أن الولي هل يجوز أن يعلم أنه ولي أم لا . فكثير من المشايخ لا يجوزون ذلك.

وقال: إن الولي يلاحظ نفسه بعين الصغار(٤)، وإن ظهر عليه شيء من الكرامات(٥) خاف أن يكون مكرًا، وهو مستشعر الخوف. دائماً يخاف سقوطه عما هو فيه، وأن تكون عاقبته بخلاف حالته. وهؤلاء يجعلون من شرط الولاية وفاء المآل.

(١) في (ز) : (ما به) .

(٢) الحديث : (من أهان لي وليا فقد بارزني بالمحاربة، وإني لأغضب لأوليائي كما يفضب الليث لجره، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٣) في (ز) : (والله يتولى الصالحين) .

وقد سبقت الإشارة إلى تعديل هذه الآية كما في النص القرآني .

(٤) في (ز) : (الصغارة) .

(٥) في (ز) : (الكرامات) .

وقد جوز جماعة منهم أن يعلم الولي أنه ولي. وليس من شرط تحقيق الولاية في الحال الوفاء في المآل. ثم إن كان ذلك من شرطه أيضا فيجوز أن يكون هذا الولي مخصوصا بكرامة هي تعريف الحق إياه أنه مأمون العاقبة.

إذ القول بكرامة الأولياء واجب، وهو وإن فارقه خوف العاقبة فما هو عليه من الهيبة والتعظيم والإجلال في الحال. أتم وأشد. فإن اليسير من التعظيم والهيبة أهدى للقلوب من كثير من الخوف. على أنه لا يأمن مكر الله تعالى بحال من الأحوال.

ولما قال النبي (صلى الله عليه وسلم):

عشرة في الجنة من أصحابي^(١).

فالعشرة لا محالة صدقوا الرسول (صلى الله عليه وسلم) وعرفوا سلامة عاقبتهم - ثم لم يقدح ذلك في حالهم. ولأن شرط صحة المعرفة بالنبوة. الوقوف على حد المعجزة. ويدخل في جملة العلم بحقيقة الكرامات. فإذا رأى الكرامات ظاهرة عليه لا يمكنه أن لا يميز بينها وبين غيرها. فإذا رأى شيئا من ذلك علم أنها في الحال على الحق. ثم يجوز أن يعلم أنه في المآل يبقى على هذه الحالة فيكون هذا^(٢) التعريف إياه كرامة له ثم اعلم أنه ليس من شرط الولاية الكرامات^(٣) الظاهرة فقد يمكن أن يكون للمؤمن الصادق كرامة ظاهرة، وأنه لم يبلغ حد الولاية بعد. فإن ظهور الكرامات أكثرها في مقام الروحانية عند غلبات صفات الروح، وصفاء القلب، وتزكية النفس، ورياضته البدن: بقلة الطعام، وقلة النوم، وكثرة الذكر، والمراقبة، والعزلة. إذ لم تفتح^(٤) عليه أبواب شواهد الحق ليخرجه من ظلمات الخلقة

(١) في (ت) : (عشرة من أصحابي).

والحديث : (عشرة في الجنة من أصحابي)، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) في (ز) : (هذه).

(٣) في (ز) : (الكرامة).

(٤) في (ز) : (ولم يفتح).

الروحانية، إلى نورالقدم الربانية. بترشح آثار صدق معاملاته من باطنه ظاهره كماء^(١) في آنية لم يجد منفذا يخرج منه فيتروح منها فهذا النوع من الكرامة مما يظهر على غير الولي.

لأن من شرط الولي أن يخرج الله من ظلمات الخلقة إلى نور القدم. كما قال تعالى:

﴿ الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ﴾^(٢).

وهذه هي الكرامة الحقيقية. التي لا يشاركه فيها أحد من المخلوقات سوى الأنبياء.

فإن نهاية مقام الأولياء بداية مقام الأنبياء. والكرامة التي هي مشتركة بينه وبين المخلوقات هي الكرامة الظاهرة. مثل المشي على الماء. فإنه مشترك بين الحيتان والصفادع. والمشي على الهواء مشترك بين الطيور. والمشي في النار مشترك بين السمندر، والمشي من المشرق إلى المغرب مشترك بين إبليس.. والعروج إلى السماء مشترك بين الملائكة. والتكلم على الخواطر مشترك بين الرهابين والكهنة. فاعتبر الفرق بين هذه الكرامات، وكرامات لم يشترك فيها ملك مقرب. فبداية هذا المقام أعني الخروج من ظلمات الخلقة إلى نور القدم مقام أهل الوسط. من أهل الولاية. وهو بعد في تلون السير^(٣) والتجلى متردد بين القبض والبسط إلى أن يستولى سلطان الذكر. على ولاية الوجود. ويتعري عن كسوة الحرف والصوت. ويتجوهر القلب بنور الذكر، ويصير قابلاً لتجلى صفات الجمال والجلال. فيتجلى الرب له بجميع صفات الكمال. وأشرقت أرض الوجود بنور ربها فانسخت عن جلد الأنانية بسطوة الأنوار الربانية، وانتزعت مادة الخوف والرجاء، وانقطع عنه القبض والبسط تحقيقاً لقوله تعالى: ﴿ ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾^(٤). فهذا

(١) في (ط)، (ت)، (ز) : (كمائع).

(٢) الآية رقم ٢٥٧ من سورة (البقرة) مدنية.

(٣) في (ز) : (الستر).

(٤) سبقت الإشارة إلى هذه الآية.

مقام الولي من أهل النهاية في الولاية؛ الذين أخرجهم الله من ظلمات حدوث الخلقة الروحانية بإفنائهم عن وجودهم إلى نور تجلي صفات القدم لهم ليقيهم به وهذه كرامة حقيقية قد كرم الله بها بنى آدم وخصهم بها في تحقيق قوله:

﴿ ولقد كرمنا بنى آدم ﴾ (١).

فمن كان مكرما بأدنى شيء من هذه الكرامات خير له من جميع كرامات ظاهرة، أظهرها الله تعالى على أهل الكرامات وأصحابها. فإنه ممن آمن بالله إيماناً عيانياً، ولا بيانياً وكفر بالطاغوت الخلقية، فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها. وهذا المقام يلي (٢) النبوة. وهذا الولي الذي قد تولى الله أمره، وهو الذي يصلح أن يتولى أمر عباده، ويدعوهم إليه بالحكمة والموعظة الحسنة.

كما قال (صلى الله عليه وسلم):

«علماء أمتي كأنبياء بنى إسرائيل» (٣).

وقال تعالى:

﴿ وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا ﴾ (٤).

فإن من أهل الولاية من يصلح لتولية أمر العباد، ومنهم من يتولى أمر نفسه فحسب.

كما قال تعالى: ﴿ عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم ﴾ (٥).
وحكم الولاية كحكم السباحة. فمن أهل السباحة من ينجى نفسه من البحر وغيره

(١) آية رقم ٧٠ من سورة (الإسراء) مكة.

(٢) غير واضحة. أو تبدو في بعض النسخ على أنها: (تلو).

(٣) حديث: علماء أمتي كأنبياء بنى إسرائيل، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) آية رقم ٢٤ من سورة (السجدة) مكة.

(٥) آية رقم ١٠٥ من سورة (المائدة) مدنية.

بقوة السباحة. ومنهم من ينجى نفسه ولا يقدر على إنجاء غيره بالسباحة. ومن لا يقدر على نفسه لجهله بعلم السباحة. فليأخذ بيد غيره لينجيه بالجهل. فجهله مركب. يهلك نفسه ونفس غيره. كأكثر مدعى أهل زماننا هذا فضلوا وأضلوا كثيراً.

عصمنا الله من غرور أنفسنا وشروورها برحمته وهو أرحم الراحمين. وأكرم الأكرمين.

ورزقنا كمال التقوى الذى نال به الكرامة من كان من أهل الكرامة. بقوله تعالى:

﴿ إن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾ (١).

فإنه ﴿ هو أهل التقوى وأهل المغفرة ﴾ (٢).

وسندكر بعد هذا فصلا فى شرح التقوى

إن شاء الله تعالى (٣).

(١) آية رقم ١٣ من سورة (الحجرات) مدنية.

(٢) آية رقم ٥٦ من سورة (المدثر) مكية .

(٣) هذا السطر سقط فى (ز).

الفصل الثامن فى « مقام التقوى »

قال الله تعالى: ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون ﴾ (١).

وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال:

« جاء رجل إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم).

فقال: يا نبى الله أوصنى.

فقال: عليك بتقوى الله فإنها (٢) جماع كل خير، وعليك بالجهاد فإنه رهبانية المسلم، وعليك بذكر الله تعالى فإنه نور لك..» (٣).

اعلم أن لمقام (٤) التقوى ثلاث مراتب:

* مرتبة العوام فى التقوى: وهى التحرز عن المخالفات بتعرض الموافقات، والتجنب عن الشبهات بتوقى المتورعات والتطهر عن السيئات بماء الحسنات.

(١) آية رقم ١٠٢ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٢) فى سائر النسخ: (فإنه).

(٣) حديث: فقال يا رسول الله أوصنى: عليك بتقوى الله فإنها جماع كل خير... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) فى (ط)، (ز): (مقام).

* ومرتبة الخواص فى التقوى: المجانبه عن الشهوات بملازمة الرياضات، والتحفظ عن الفترات بمراقبة الخطرات والاحتراز عن الوقفات بترقب المشاهدات.

* ومرتبة أخص الخواص فى التقوى: الإعراض عن وفق هواه ببذل الروح لما يهواه^(١). والخروج عن حظوظ دنياه، وعقباه برعاية حقوق مولاه، والاتقاء بالله عما سواه، فحينئذ يكون هو الذى اتقى الله حق تقواه.

فمن شرط الولى أن تكون التقوى شعاره، والتفويض دثاره، والإخلاص عياره^(٢).

فإن قال قائل: إن من شرط الولى أن يكون متقياً محفوظاً عن الذنوب. فإن جرى عليه شيء^(٣) من المخالفات. هل يقدح فى تقواه، أو يخل بالولاية [؟].

قلنا: إن كان الولى فى مقام التلوين. فتارة يترضع من ثدى المواهب. وتارة من ثدى المكاسب. فلا شك أن الرضاع يغير الطباع. فإن لم يكن محفوظاً عن الإصرار ومتدركاً بالاعتذار، والاستغفار يكون على خطر الإضرار بل يكون بصدد^(٤) أن يكور الليل^(٥) على النهار. ونعوذ بالله من الحور بعد الكور. وإن كان فى مقام التمكين. وقد يتولى الله أمره. فله الحكمة^(٦) البالغة. فيما يجرى على أوليائه. وأحبابه من الزلات وبعض الآفات. ابتلاءً واختباراً^(٧). فالمعتقد من كمال رأفته أن يكون من قبيل البلاء الحسن.

(١) فى سائر النسخ (لمن).

(٢) فى (ز) : (عبارة).

(٣) فى (ت) : (شيئاً).

(٤) فى (ط) : (فى صدد)، وفى (ز) : (بضدو).

(٥) فى (ط)، (ز) : (ليله).

(٦) فى (ز) : (الحجة).

(٧) فى (ز) : (واجتهاراً).

كما قال :

﴿ وَلِيُبَيِّنَ (١) الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا ﴾ .

كما كان فى حق آدم عليه السلام . كانت زلته موجبة للاجتماع والاهتداء .

روى عن النبى (صلى الله عليه وسلم) أنه قال :

« إذا أحب الله عبدا لم يضره ذنب » (٢) .

يشير به إلى أن المحب لا يحب محبوبه . فالذنب إذا لم يكن محبوب محبوبه ،
فيكون المحب نادما على صدور شىء منه غير محبوب محبوبه . والندم توبة . « والتائب
من الذنب كمن لا ذنب له » . فإذا لا يضره ذنب .

وقد قال الله تعالى :

﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ
بذُنُوبِكُمْ ﴾ (٣) .

يشير إلى أن الله لا يعذب أحبائه بذنوبهم . فإنه يوفقهم للتوبة . أو لما يكفرها من
الطاعات والحسنات .

وفيه إشارة أخرى ، وهى : أن الذنوب لا تسقطهم عن مقام المحبة وقد قيل
« للجنيد » (٤) : « العارف يزنى يا أبا القاسم [٤] » .

فأطرق ثلاثا ثم رفع رأسه قال :

(١) فى (ز) : (وليبتلى) وهو خطأ . لأن النص القرآنى كما أثبتته وهو [وليبلى] . وهو آية رقم
١٧ من سورة (الأنفال) مدنية .

(٢) حديث : إذا أحب الله عبدا لم يضره ذنب ، يراجع فى فهرس الأحاديث نهاية الكتاب .

(٣) آية رقم ١٨ من سورة (المائدة) مدنية .

(٤) الجنيد : سبقت الإشارة إليه .

– «وكان أمر الله قدراً مقدوراً، وإن الماء مهما كان عينا أو نهرا يمكن تغييره. فإذا كان بحرا والبحر طهور ماؤه وحل ميتته».

ثم اعلم أن من أوصاف الولي: التعظيم لأمر الله، والشفقة على خلق الله في جميع أحواله.

والزهد أحد دعائم ولايته كالتقوى. وسنذكر فصلاً^(١) في شرح مقام الزهد. إن شاء الله تعالى^(٢).

(١) سقطت من (ز).

(١٧) سقطت من (ط).

الفصل الثالث

فى

مقام الزهد

قال الله تعالى:

﴿ من كان يريد حرث الآخرة نزد له فى حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له فى الآخرة من نصيب ﴾ (١).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

« حب الدنيا رأس كل خطيئة » (٢).

قال عليه السلام (٣).

اعلم أن الزهد فى الدنيا رأس كل طاعة كما أن حبها رأس كل خطيئة.

(١) الآية رقم ٢٠ من سورة (الشورى) مكية.

(٢) هذا الحديث قال عنه الصغاني إنه موضوع انظر ص ٣٥ الحديث رقم ٣٥ وفى الهامش قال مخرجه:

رواه البيهقي فى الشعب بإسناد حسن إلى (الحسن البصرى) رفعه مرسلًا. ورواه أبو نعيم من قول «عيسى» عليه السلام فى ترجمة سفيان الثورى وعند ابن أبى الدنيا من قول «مالك بن دينار». وقد صرح ابن تيمية بوضعه حيث جزم بأنه من قول «جندب الجلى» وتعقب ابن حجر على من قال بوضعه لأن مراسيل الحسن أثنى عليها أبو زرعة، وابن المدينى فلا دليل على وضعه. انظر هامش الموضوعات (للصغاني) ص ٣٥ وتكملتها.

(٣) فى (ط)، (ز): (ساقطة). وهى فعلاً كذلك، لأنه واضح من السياق أن هذه الفقرة شرح للحديث السابق على لسان أحد الصالحين، وربما على لسان المؤلف.

قال (صلى الله عليه وسلم):

«يا طالب الدنيا لتبر فتركها أبر، وأبر»^(١).

وقال سهل^(٢):

«أعمال البر كلها فى موازين الزهاد. وثواب زهدهم زيادة لهم».

وقيل: «من سمي باسم الزهد فى الدنيا فقد سمي بألف اسم محمود ومن سمي باسم الرغبة فى الدنيا فقد سمي بألف اسم مذموم».

وكان «الفضيل بن عياض»^(٣) يقول: جعل الله الشر كله فى بيت وجعل مفتاحه حب الدنيا، وجعل الخير كله فى بيت وجعل مفتاحه الزهد».

وقال «سهل بن عبد الله»^(٤).

«للعقل ألف اسم، ولكل اسم منه ألف اسم. وأول كل اسم منه ترك الدنيا».

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

«إذا رأيت الرجل قد أوتى زهداً فى الدنيا، ومنطقاً فاقتربوا منه فإنه يلقى الحكمة»^(٥).

(١) حديث: يا طالب الدنيا لتبر فتركها أبر وأبر، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.
(٢) هو سهل بن عبد الله التستري: هو أحد أئمة المتصوفة ومن أكابر علمائهم المتكلمين فى علوم الإخلاص والتوحيد. شاهد ذا النون المصرى ومن كلامه (الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا وإذا انتبهوا ندموا وإذا ندموا لم تنفعهم الندامة) مات رضى الله عنه ٢٨٣هـ.
انظر (الطبقات الكبرى للشعرانى ص ٦٦ ح ١).

(٣) (الفضيل بن عياض): قيل إنه خرسانى أو ولد بسمرقند ونشأ بأبيورد ومات بمكة فى المحرم سنة ١٨٧هـ. وكان سبب توبته أنه عشق جارية فبينما هو يرتقى الجدران إليها سمع تالياً يتلو «ألم بأن للذى آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله» فقال: يا رب قد آن. وظل مجاوراً الحرم حتى مات [انظر الرسالة القشيرية ص ٩].

(٤) سبقت الإشارة إليه.

(٥) حديث: إذا رأيت الرجل قد أوتى زهداً فى الدنيا .. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وقيل :

«إذا زهد العبد في الدنيا وَكَلَّ اللهُ به ملكا يغرَس الحكمة في قلبه» .

وذلك أن^(١) الحكمة مودعة في القلب من جملة ما خمر الله تعالى في طينة آدم بيده ونفخ روحه فيه من أنواع العلوم في سرّ «وعلم آدم الأسماء كلها»^(٢) .

على مثال كثر في الأرض، فلا يظهر الكنز إلا بكشف التراب عنه. وتراب كنوز العلوم كلها حب الدنيا. ولا يخرج حب الدنيا من القلوب إلا باستعمال الذكر الدائم، وتجريد الظاهر. وتفريد الباطن عن التعلقات الدنيوية، وإخلاص العمل لله.

كما قال (صلى الله عليه وسلم) :

«من أخلص لله أربعين صباحا، ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه»^(٣) .

ثم اعلم أن للزهد ثلاث مراتب :

* زهد المبتدئ: وهو ترك الفضول من الحلال.

* وزهد المتوسط: هو ترك ما لا يعنيه. وهذا المعنى الذي يتولد منه.

* زهد المنتهى: وهو ترك ما يشغل العبد عن الله تعالى.

(١) في (ز) : (أو).

(٢) آية رقم ٣١ من سورة (البقرة) مدنية.

(٣) حديث: أخرجه أبو نعيم في الحلية. من حديث أبي أيوب الأنصاري مرفوعاً به وسنده ضعيف فيه حجاج مجروح، ويزيد بن يزيد الواسطي: كثير الخطأ ومحمد بن إسماعيل: مجهول. ومكحول تابعي لم يصح سماعه من أبي أيوب.

وقد حكم ابن الجوزي بوضعه، وتعقبه السيوطي في «الآلئ المصنوعة» ١٧٦/٢ قال الألباني في «سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة» ٥١/١ - رواه الحسين المروزي في «زوائد الزهد» (٢٠٤/١) من الكواكب (٥٧٥). وابن أبي شيبة في المصنف. ثم قال الألباني: «ثم وجدت له طريقاً آخر رواه القضاعي ٣٠/١ عن عامر بن سيار». (انظر ص ٥٧، ٥٨ من موضوعات الصغاني).

(وهذا هو الزهد الحقيقي حتى تزهد في نفسك. فإنها شاغلة عن الله المشغولة بهواها)^(١) وإنك مهما زهدت فيها حق الزهادة، تخلصت عن حجب الكونين لأن الحجب بتعلق نفسك بهواها في الكونين. ولا تبلغ نهاية الزهد في نفسك إلا بالصبر على قطع تعلقاتها عما سوى الله.

وكذلك بالصبر تظفر بكل مقام وحال. كما قال تعالى:

﴿ وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا ﴾^(٢). وسنذكر فصلا في الصبر إن شاء الله تعالى.

والله أعلم.

(١) ما بين القوسين سقط من (ت).

(٢) آية رقم ٢٤ من سورة (السجدة) مكية.

الفصل الرابع

فى

مقام الصبر

قال الله تعالى:

﴿ يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون ﴾ (١).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

«الإيمان نصفان: نصف صبر، ونصف شكر» (٢).

اعلم أن الآية والحديث. يشيران (٣) إلى أن الصبر من صفات الله، عز وجل، وليس من صفات الإنسان وطبعه. لأن الله تعالى لما أمر الإنسان بالصبر والمصابرة نسبه إلى الإيمان فقال ﴿ يا أيها الذين آمنوا اصبروا ﴾ أى بقوة الإيمان اصبروا لأن الصبر نصف الإيمان. والذي يؤكد هذا المعنى أنه تعالى لما أمر النبي (صلى الله عليه وسلم) مع جلالة قدره بالصبر نفى الصبر عنه، وأحاله إلى (٤) نفسه، وقال:

﴿ واصبر وما صبرك إلا بالله ﴾ (٥).

(١) آية رقم ٢٠٠ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٢) حديث: الإيمان نصفان...، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) فى (ز) : (يشير).

(٤) فى (ت) : (وأحال على).

(٥) آية رقم ١٢٧ من سورة (النحل) مكية.

ولما سئل النبي (صلى الله عليه وسلم) :

«أى الإيمان أفضل

قال: الصبر والسماحة»^(١).

جعل الصبر من الإيمان، والإيمان الحقيقي نور الله، وصفته وقد سمي الله تعالى نفسه بالصبور.

وقال النبي (صلى الله عليه وسلم) :

« ليس أحد أصبر على الأذى من الله»^(٢) فجعل الصبر من صفته تعالى، والذي يدل أيضا على أن الصبر ليس من صفة الإنسان قوله تعالى: « **خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ** »^(٣). فإن قيل إن الله وصف الإنسان في مواضع من القرآن بالصبر كقوله: « **إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ** »^(٤).

وكقوله « **وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةٌ** »^(٥) وغير ذلك من الآيات قلنا : ما وصف الإنسان المطلق بالصبر. وإنما وصف الإنسان المقيد بالإيمان. كقوله:

« **إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ** » يعنى من المؤمنين. لا منهم وهم كفرون، لأن المؤمنين حزب الله. وحزب الله هم الغالبون وكذلك قوله: « **وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا** ». أى صبروا على الإيمان والطاعة وصبروا عن الكفر والمعصية بقوة الإيمان.

فإن الله بالنصر^(٦) والتأييد مع الصابرين من المؤمنين. وأن نصيب الإنسان من الصبر

(١) حديث : أى الإيمان أفضل قال الصبر والسماحة، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) حديث : ليس أحد أصبر على الأذى من الله، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) آية رقم ٣٧ من سورة (الأنبياء) مكية.

(٤) آية رقم ٦٥ من سورة (الأنفال) مدنية.

(٥) آية رقم ١٢ من سورة (الإنسان) مدنية.

(٦) فى (ز) : (بالصبر).

والتصبر^(١) بالتكلف ليصبره الله تعالى صبيرا حقيقيا كقوله (صلى الله عليه وسلم) من يصبر يصبره^(٢) الله فحينئذ يكون متخلقا بخلق^(٣) الله بحسب قوته فى الصبر.

فإن للصبر ثلاث مراتب:

صبر المبتدى: وهو متصبر تحت حمل الأوامر والنواهي.

وصبر المتوسط: وهو صابر تحت الأحكام الأزلية^(٤) فى الشدة والرخاء من البلاء والابتلاء.

وصبر المنتهى: وهو صبار مع الله بالله.

فالمتصبر: صبره فى الله، ولا يخلو من الجزع.

والصابر: صبره بالله فلا يجزع، ولكن لا يخلو من بعض الشكوى.

والصبار: صبره مع الله، بلا جزع ولا شكوى. بل صبره مقرون بالرضا ولو ببذل الروح فى مواطن اللقاء.

قال الله تعالى:

﴿ وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ ﴾^(٥). أى عند لقاء العدو، ببذل^(٦) الروح راضين به. وأن العبد إذا وفق للتخلق^(٧) فى الصبر بخلق الله، وجاوز

(١) فى (ز) : (من البصر والصبر).

(٢) فى (ز) : (من تصير صبره).

(٣) فى (ز) : (مختلفا يخلق).

(٤) فى (ز) : (أحكام الأزلى).

(٥) آية رقم ١٧٧ من سورة (البقرة) مدنية.

(٦) فى (ز)، (ت) : (وببذل).

(٧) فى (ط) : (بالتخلق).

صبره حد صبر الإنسانية تؤول مرارة صبره إلى ضدها من الحلاوة، ثم تبدل المرارة بالحلاوة ويكون على قدر تخلقه بأخلاق الحق.

قيل : أوحى الله تعالى إلى داود، عليه السلام:

«تخلق بأخلاقى، ومن أخلاقى أنى أنا الصبور».

وقيل: الصبر دون المصابرة، والمصابرة دون المرابطة.

وقيل : اصبروا بنفوسكم على طاعة الله، وصابروا بقلوبكم على البلاء (١) فى الله. ورابطوا بأسراركم على الشوق إلى الله تعالى (٢).

وقيل: اصبروا فى الله، وصابروا بالله، ورابطوا مع الله (٣).

قلت (٤):

– اصبروا على مجاهدة النفوس بنهيتها عن هواها (٥)، وأمرها بطاعة سيدها ومولاها.

– وصابروا على مراقبة القلوب مع الله بالتسليم والرضا (٦) فى الله لأحكامه الأزلية عند نزول البلاء، والابتلاء.

– ورابطوا بمرابطة (٧) الأرواح إلى الوصول بالله. بالانقطاع عما سواه.

(١) فى (ت)، (ط) : (البلوى).

(٢) ساقطة من (ز)، (ط).

(٣) ما بين القوسين سقط من (ط).

(٤) فى (ز) : (قال الإمام الريانى المصنف، رضى الله عنه) وفى (ط) : (قال الشيخ المص – يقصد المصنف – رحمة الله عليه).

(٥) فى (ز) : (مخالفة هذه النفوس بنهيتها على هواها).

(٦) فى (ط) : (الرضاء) وهو تحريف. ومعظم لفظ الرضا يأتى هكذا.

(٧) فى (ز) : (مرابط).

– واتقوا الله بمحافظة الأسرار عن الالتفات إلى الأغيار لعلكم تفلحون عن حجب الوجود بالفناء^(١) في الله، وتفوزون بالبقاء بالله.

فاعلم : أن الفلاح الحقيقي موقوف على هذه الخصال الأربع^(٢).

والله ولي التوفيق.

وقيل : وقف رجل على الشبلي^(٣) فقال: أي الصبر أشد على الصابرين [؟]

فقال : الصبر في الله .

فقال : لا .

فقال : الصبر لله .

فقال : لا .

فقال : الصبر مع الله .

فقال : لا .

فغضب الشبلي .

فقال : ويحك فإيش^(٤) .

(١) في (ط) : (في الفناء).

(٢) في (ز) ، (ط) : (الأربعة).

(٣) الشبلي: (أبو بكر بن جحدر الشبلي) قيل: مكتوب على قبره، (جعفر بن يونس) خرساني الأصل بغدادى المولد والمنشأ. تاب في مجلس «خير النساء». كان يقول: ليس للمريد فترة، ولا للعارف علاقة، ولا للمحب شكوى، ولا للصادق دعوى، ولا للخائف قرار، ولا للخلق من الله فرار. كان إذا أعجبه صوف أو قلنسوة أو عمامة لفها وأدخلها النار فيحرقها وهو يقول: كل شيء مالت إليه النفس دون الله وجب إتلافه. فقيل له لم لا تتصدق بها. فقال: صورته باقية فرما تبعته النفس. (انظر الطبقات الكبرى للشعراني ص ٨٩ ج١).

(٤) في (ط) : (بإيش). وهو خطأ. والمقصود – طبعاً – فماذا؟ وهي لفظ عامى أرى أنه [فأى شيء] فإذا غمت الحروف لتخرج (فإيش).

فقال: الصبر عن الله.

فصرخ الشبلي صرخة كادت تتلف روحه (١).

وعندى (٢) أن لمعنى الصبر عن الله (٣) ثلاثة (٤) أوجه.

أحدها (٥): صبر أهل الأهواء، والبدع، والمستغرقين في بحر الغفلات والشهوات الراغبين في النزعات (٦) الحيوانية النفسانية، الصابرين (٧) عن الله، وطلبه بالجهالة والضلالة.

وثانيها: صبر صاحب تلوين في مقام المشاهدة تارة يكون في ضوء نهار التجلي. وتارة يكون في ظلمة ليل ستر الستر (٨).

ففي حالة الستر لا بد له من الصبر عن الله فهو أشد صبراً (٩) على الصابرين.

وثالثها: صبر صاحب تمكين. هو فان في الله، باق (١٠) به، مستغرق (١١) في بحر الوحدة، غائب (١٢) عن وجوده بالكلية بحيث لا إحساس له عن نفسه، ولا عن

(١) في (ز) : (كاد أن يتلف روحه).

(٢) العندية هنا للمؤلف.

(٣) (عن الله) : من (ز).

(٤) في (ت) ، (ط) : (ثلاث).

(٥) في (ز) : (أحدهما).

(٦) في (ط) : (تمتعات) ، وفي (ز) : (التمتع).

(٧) في (ز) : (الصابرون).

(٨) في (ت) : (في ظلمة الليل ستر الستر).

وفي (ط) : (في ظلمة ليل الستر).

(٩) في (ط) : (أشد صبراً) هكذا مشكلة!

(١٠) في (ز) : (فاني ... باقى)

(١١) في (ز) : (يستغرق).

(١٢) في (ز) : (غائباً).

غيره. متحير، تائه (١) بين الأنانية والهوية. فإن جذبته (٢) الطبيعة إلى الأنانية (جذبته بطشه الربوبية إلى الهوية. وإن جذبته سطوة العناية إلى الهوية جذبته الطبيعة إلى الأنانية) (٣). فهو منجذب عن كلا الوصفين مذذب. لا من الأنانية، ولا من الهوية فإن طلبته في الأنانية وجدته في الهوية. وإن طلبته في الهوية وجدته في الأنانية. وقد دندن حول هذا من قال:

أنا من أهوى ومن أهوى أنا * نحن روحان حللنا بدنا(٤)
فإذا أبصرتنا أبصرته * وإذا أبصرته أبصرتنا

ثم إن من فتح(٥) البصيرة ليشاهد نفسه تبعده الغيرة عن الهوية. ولو فتح البصيرة لرؤية الهوية يستدعى رؤية الهوية وجود الرائي. وهو اثنية. فلنقى الاثنية يلزمه (٦) الصبر عن الله.

ورؤيته وهو أشد صبورا (٧) على الصابرين. وهذا مقام الحيرة التي كانت (٨) كماليته مخصوصة بالنبي (صلى الله عليه وسلم) حين يقول: «ربى زدنى تحيراً»(٩) ومن اختصاصه (صلى الله عليه وسلم) بهذا المقام. خصه الله تعالى

(١) فى (ز)، (ط) : (متحيراً، تائها).

(٢) فى (ز)، (ط) : (جذبته).

(٣) ما بين القوسين سقط من (ط).

(٤) بيتا الشعر مشهور أنهما للحلاج وفى بعض الأقوال لأبى يزيد.

(٥) فى (ز)، (ط) : (إن فتح).

(٦) فى (ط) : (يلزم).

(٧) فى (ز) : (صبر).

(٨) فى (ز) : (كان).

(٩) فى (ت) : (حيرة).

والحديث : ربي زدنى تحيراً، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

بقوله: ﴿ فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك ﴾ (١).

يعنى لما أفنيتك عن أنانيتك، وأبقيتك بهويتى. فلم يبق لك ولغيرك وجود فى نظرك إلا وجودى. فعلمت أنه لا إله إلا أنا، ولا وجود إلا وجودى.

كما قال «الجنيد» (٢).

«ما فى الوجود سوى الله».

استغفر لذنبك. أى لذنب علمك لأن العلم يستدعى العالم والمعلوم، والعلم. ثلاثة، فذنب علمك أنه أثبت لك وجودا، ووجودك ذنب لا يقاس به ذنب.

ثم اعلم أن لكل عمل من مكتسب (٣) الإنسان، وصفته جزاء متناهيا كمكسب (٤) الإنسان وصفته. ولكل عمل من مواهب الله والتخلق بخلقه جزء غير متناه.

فالصبر لما كان من مواهب الله، والتخلق بخلقه كان له جزاء غير متناه كما قال تعالى:

﴿ إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب ﴾ (٥).

ولهذا كان جزاء الصبر أحسن الجزاء لقوله تعالى:

﴿ ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون ﴾ (٦)

(١) الآية رقم ١٩ من سورة (محمد) مدنية.

(٢) سبقت الإشارة إليه.

(٣) فى (ط)، (ز) : (مكسب).

(٤) فى (ز) : (ككسب).

(٥) الآية رقم ١٠ من سورة (الزمر) مكية.

(٦) الآية رقم ٩٦ من سورة (النحل) مكية.

وكمال الصبر فى الرضا بالصبر على ما يكره طلبا لرضى مولاه كما أنشد «ابن
عطاء» لنفسه (١):

سأصبر كى ترضى وأتلف حسرة * وحسبى أن ترضى ويتلفنى صبرى
وسأخبر عن مقام الرضا إن شاء الله تعالى.

(١) ابن عطاء : هو: [أبو العباس أحمد بن محمد بن سهل ابن عطاء الأدمى] رضى الله عنه،
من كبار مشايخ الصوفية وعلمائهم المشهود لهم بعظم الشأن وكان أبو سعيد الخراز يجله
كثيراً. وكان ابن عطاء الأدمى يقول: كل ما سئلت عنه فاطلبه فى مفازة العلم، فإن لم تجده
فقى ميدان الحكمة، فإن لم تجده فزنه بالتوحيد، فإن لم تجده فاضرب به وجه الشيطان.
مات، رحمه الله، سنة (٣٠٩هـ) ومن أهم آثاره تفسير دقيق للقرآن الكريم وجد ضمن
كتاب [لأبى عبدالرحمن السلمى] وقد نشر هذا التفسير ضمن سلسلة بحوث ودراسات
معهد الآداب الشرقية بباريس. تحقيق (بولس نويما اليسوعى) عضو المركز الوطنى للأبحاث
العلمية فى باريس. تحت عنوان [نصوص صوفية غير منشورة] ومعه آداب العبادات لشقيق
البلخى - ونصوص للنفرى] - لم تنشر من قبل.

الفصل الخامس فى مقام الرضا،

قال الله تعالى:

﴿ رضى الله عنهم ورضوا عنه ﴾ (١).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) (٢).

«يقول الله لأهل الجنة: يا أهل الجنة.

فيقولون: لبيك ربنا، وسعديك، والخير فى يدك.

(١) هذا الجزء من الآية يوجد فى أربعة مواضع فى القرآن الكريم والمواضع فى آيات مختلفة نصها:

١ - ﴿ رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم ﴾ الآية رقم ١١٩ من سورة (المائدة) مدنية.

٢ - ﴿ والذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه ﴾ الآية رقم ١٠٠ من سورة (التوبة) مدنية.

٣ - ﴿ رضى الله عنهم ورضوا عنه أولئك حزب الله ﴾ الآية رقم ٢٢ من سورة (المجادلة) مدنية.

٤ - ﴿ رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه ﴾ الآية رقم (٨) من سورة (البينة) مدنية.

(٢) حديث: يقول الله لأهل الجنة... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

فيقول : هل رضيتم [؟].

فيقولون : ربنا ما لنا لا نرضى، وقد أعطيتنا ما لم تعطه أحدا من خلقك.

فيقول : أفلا أعطيكم أفضل من ذلك؟.

قال : فيقولون : ربنا، فأى شيء أفضل من ذلك؟.

فيقول : أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبدا» .

اعلم أن الله تعالى جعل الرضا قسامين:

رضا الله عن العبد، ورضا العبد عن الله.

وقدم رضا نفسه تعالى على رضا العبد فقال:

﴿ رضى الله عنهم ورضوا عنه ﴾ .

وذلك لأنه تعالى كلما كان من أعمال البدن قدم فيه العبد.

كقوله تعالى: ﴿ فاذكرونى أذكركم ﴾ (١). وكل ما كان من أعمال القلب قدم فيه نفسه تعالى. كقوله: ﴿ يحبهم ويحبونه ﴾ (٢).

ثم إن الرضا لما كان من أعمال القلب. قدم فيه نفسه تعالى. ولهذا اختلف العراقيون (٣)، والخراسانيون فى الرضا.

(١) آية رقم ١٥٢ من سورة (البقرة) مدنية.

ونصها ﴿ فاذكرونى أذكركم وأشكروا لى ولا تكفرون ﴾.

(٢) جزء من آية رقم ٥٤ من سورة (المائدة) ونصها:

﴿ يا أيها الذين آمنوا من يرد منكم عن دينه فسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون فى سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتیه من يشاء والله واسع عليم ﴾.

(٣) العراقيون: أهل العراق من كبار المتصوفة.

الخراسانيون : أهل خراسان من كبار المتصوفة.

والمقصود فى اختلافهم فى الرضا هل هو مقام أم حال من الأحوال ؟.

هل هو من الأحوال. أو من المقامات [٤].

فأهل خراسان. قالوا: هو من جملة المقامات، وهو نهاية التوكل، ومعناه يؤول^(١) إلى أنه مما يتوصل إليه العبد باكتسابه.
وأما العراقيون:

فإنهم قالوا: الرضا من جملة الأحوال، وليس ذلك كسبا بل هو نازلة بالقلب كسائر الأحوال.

قلت^(٢): فإذا نظرنا إلى رضا الله عن العبد فهو من الأحوال وإذا نظرنا إلى رضا العبد عن الله فهو من المقامات وإن كان من نتائج رضا الله في الأصل. ولكن للعبد فيه اكتساب بطريق المجاهدة، وكسر النفس، وتبديل أخلاقها حتى تبدل السخط بالرضا. والشك باليقين.

قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

«ذاق طعم الإيمان من رضى بالله ربا»^(٣).

وقال (صلى الله عليه وسلم):

«إن الله تعالى بحكمته جعل الروح والفرج في الرضا، واليقين. وجعل الغل والحسد في الشك والسخط»^(٤).

(١) في (ط)، (ت): (تأول).

(٢) في (ز): [قال الإمام الرباني، رضى الله عنه].

وفي (ط): [قال الشيخ المص رح]. يقصد المصنف رحمه الله.

(٣) حديث: ذاق طعم الإيمان من رضى بالله ربا، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) حديث: إن الله تعالى جعل الروح والفرج في الرضا واليقين وجعل الغل والحسد في الشك والسخط، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

فقد صرح أن الرضا هو مكتسب للعبد.

وقال الجنيد^(١):

«الرضا هو صحة العلم الواصل إلى القلوب. فإذا باشر القلب حقق العلم أداءه إلى الرضا»^(٢).

وليس الرضا والمحبة كالخوف والرجاء فإنهما حالان لا يفارقان العبد في الدنيا والآخرة.

وقد جاء في حديث ربّاني :

«من لم يرض بقضائي، ويصبر^(٣) على بلائى. فليطلب ربا سواى»^(٤).

فلو لم يكن الرضا من المكاسب لم يعاقب العبد بتركه.

ولما أمر النبي (صلى الله عليه وسلم) بإتيانه بقوله:

«ارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس»^(٥).

وقد أورد الأستاذ «أبو القاسم القشيري»^(٦) في رسالته فقال^(٧):

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) فى (ط) : [فإذا باشر القلب حقيقة العلم أداه إلى الرضا].

(٣) فى (ط) : ولم يصبر.

(٤) حديث : من لم يرض بقضائى ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٥) حديث : ارض بما قسم الله لك ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٦) (أبو القاسم القشيري) : هو : (عبد الكريم بن هوازن بن عبد المطلب بن طلحة أبو القاسم

القشيري صاحب الرسالة القشيرية فى التصوف وهى من أهم كتبه أذاعت صيته فى الآفاق

فضلا عن أن له من الكتب ما يفوقها مثل تفسيره [لطائف الإشارات] وهو تفسير صوفى

كامل للقرآن الكريم. وكذلك بعض الرسائل والكتب الأخرى التى لم يكن لها حظ الانتشار

مثل الكتابين السابقين. تقول المصادر عنه : توفى أبوه وهو طفل صغير فقرا الأدب والشعر.

وصحب الشيخ أبا على الدقاق فترك فيه أثرا كبيرا بعد اقترابه من علومهم. ولد سنة ٣٧٦هـ

وتوفى بنيسابور سنة ٤٦٥هـ عن سبعين عاما. ودفن إلى جانب شيخه أبى على الدقاق.

انظر البداية والنهاية المجلد ٦ ج ١٢ ص ١٠٧ طبعة دار الفكر العربى بدون تاريخ.

(٧) سقطت من (ز).

«اعلم أن الواجب على العبد أن يرضى بالقضاء الذى أمر بالرضا به. إذ ليس كل ما هو (١) بقضائه يجوز للعبد الرضا به كالمعاصى وفنون محن المسلمين» (٢).

قلت (٣): بلى يجوز للعبد أن يرضى بالمعاصى والمحن. قولاً، أو فعلاً (٤). ولكن يجب عليه الرضا (٥) بقضاء الله فيما قضى من الخير والشر. كما يجب عليه الإيمان بما قدر الله من الخير والشر.

كما قال (صلى الله عليه وسلم) (٦):

«وأن تؤمن بالقدر خيره وشره» (٧).

ولا يجوز له مباشرة الشر (٨). وأن الله تعالى لم يقض بشيء من الخير والشر عبثاً. بل قضى بما قضى لحكمة بالغة. وله الرضا فيما قضى وقد رضياً بما له فيه الرضا.

وقد قال المشايخ:

الرضا باب الله الأعظم.

قيل: يعنى من أكرم بالرضا فقد لقي بالترحيب الأوفى وأكرم بالتقريب الأعلى.

وقال الأستاذ «أبو القاسم» (٩):

(١) فى (ت) : (كما هو).

(٢) انظر الرسالة ص ٩٧. الطبعة الثانية ١٩٥٩ مصطفى البابى الحلبى .

(٣) فى (ز) (قال الإمام الربانى المصنف، رضى الله عنه).

(٤) فى (ت) : (وقوعاً وفعلاً).

(٥) فى (ز) تكتب (الرضى) وفى (ط) كل ألفاظ (الرضا) تكتب (الرضاء) إلا قليلاً منها.

(٦) فى (ز) : (عليه السلام).

(٧) حديث : (وأن تؤمن بالقدر خيره وشره) ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٨) سقطت من (ط) وكتبت بين الأسطر بلون حبر وخط مختلف.

(٩) سبقت الإشارة إليه. وانظر ص ٩٧ من الرسالة الطبعة الثانية.

إن العبد لا يكاد يرضى عن الحق إلا بعد أن يرضى عنه الحق. لأن الله تعالى^(١)
قال: ﴿ رضى الله عنهم ورضوا عنه ﴾^(٢).

قلت^(٣):

رضى الله عنهم فى الأزل. بلاهم^(٤) بأن يرضوا عنه إلى الأبد برضاه، فرضوا..

وقيل: قال «موسى» عليه السلام:

«إلهى دلى على عمل إذا عملته رضيت عنى.

فقال: إنك لا تطيق ذلك.

فخر موسى ساجدا متضرعا، فأوحى الله تعالى إليه.

يا بن عمران إن رضائى فى رضائك لقضائى.

وقال «النصرا باذى»^(٥):

«من أراد أن يبلغ محل الرضا فليلزم ما جعل الله رضاه فيه»^(٦).

وقال «السرى»^(٧).

«خمسن من أخلاق المقربين: الرضا عن الله فيما تحب النفس وتكره،

والحب له بالتجيب من الله، والحياء من الله، والأنس به. والوحشة مما سواه».

(١) سقطت من (ز) .

(٢) آية رقم ٨ من سورة (البينة) مدنية وهذا الجزء متكرر فى آيات أخرى.

(٣) فى (ز) : (قال المصنف، رضى الله عنه)، وفى (ط) : [قال الشيخ المص رض].

(٤) فى (ت) : (بلاءهم).

(٥) النصرا باذى : سبقت الإشارة إليه.

(٦) فى (ز) : (ما جله).

(٧) فى (ت) : (السدى).

وقال «ابن شمعون» (١) :

«الرضا بالحق، والرضا له، والرضا عنه، والرضا به مریدا (٢) ومختاراً. والرضا عنه قائماً (٣) ومعطياً. والرضا له. إلهاً» (٤).

وعن «ذى النون المصرى» (٥)، قال :

ثلاثة من أعلام الرضا :

– ترك الاختيار قبل القضاء.

– وفقدان المرارة بعد القضاء.

– وهيجان الحب فى حشو البلاء.

قلت (٦) : ما بلغ أحد حقيقة الرضا إلا بالصبر على البلاء، والشكر عند النعماء،

والتوكل على رب السماء، واستحلاء مر القضاء، وسلطان المحبة فى

السراء والضراء. فإن كل أفعال المحبوب محبوبة.

وسنذكر طرفاً من مقام المحبة.

إن شاء الله تعالى (٧).

(١) (ابن شمعون).

(٢) فى (ط) : (مدبراً).

(٣) فى (ط) : (قاسماً).

(٤) فى (ز) ، (ط) : (إلها ورباً).

(٥) (ذو النون المصرى) واسمه (ثوبان بن إبراهيم) كان أبوه نوبيا توفى سنة ٢٤٥ هـ كان نحيفا

تعلوه حمرة. ولما توفى حمل فى قارب مخافة أن ينقطع الجسر من كثرة الناس مع جنازته.

من كلامه : «إياك أن تكون للمعرفة مدعياً أو للزهد محترفاً، وفر من كل شىء إلى ربك»

وكان يقول أيضاً: كل مدع محجوب بدعواه عن شهود الحق..

(انظر الطبقات الكبرى للشعرانى). المكتبة التوفيقية القاهرة.

(٦) فى (ز) : (قال المصنف رضى الله عنه)

وفى (ط) : (قال الشيخ المصنف رحمه)

(٧) فى (ز) : (والله أعلم بالصواب).

وفى (ط) : (والله ولى التوفيق).

الفصل السادس

ففى

مقام المحبة

قال الله تعالى:

﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله ﴾ (١).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فى حديث ربانى:

«ولا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت له سمعاً، وبصراً، ولساناً، ويداً. فبى يسمع، وبى يبصر، وبى ينطق، وبى يبطش.» (٢) الحديث.

اعلم أن المحبة محبتان:

محبة العبد لله، ومحبة الله للعبد.

– فمحبة العبد لله مودعة فى الإيمان. ومحبة الله للعبد مودعة فى متابعة المحبوب (صلى الله عليه وسلم).

وقال: ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله ﴾ (٣).

(١) آية رقم ٣١ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٢) الحديث: سبقت الإشارة إليه.

(٣) سبقت الإشارة إلى الآية.

والسرّ فيه أن المؤمن من يكون أشد حبا لله عما سواه. وازدياد المحبة بحسب ازدياد الإيمان. فالحب على قدر محبته يتبع النبي (صلى الله عليه وسلم). وعلى قدر اتباع المحب يحبه الله تعالى. فللااتباع ثلاث^(١) درجات. ولحبة المحب ثلاث درجات. ولحبة الله للمحب المتابع على حسب اتباعه. ثلاث درجات.

فأما درجات الاتباع:

- فالأولى : درجة عوام المؤمنين. وهي متابعة أعماله (صلى الله عليه وسلم).

- والثانية : درجة الخواص، وهي متابعة أخلاقه (صلى الله عليه وسلم).

- والثالثة : درجة أخص الخواص، وهي متابعة أحواله (صلى الله عليه وسلم).

وأما درجات محبة المحب:

- فالأولى : محبة العوام، وهي مطالعة المنّة من رؤية إحسان المحسن، وبرّه، وأياديه، ونعمه المتقدمة التي ابتدأنا بها من غير عمل استحققناها به، وستره معانينا بكرمه. فإنه جبلت^(٢) القلوب على محبة من أحسن إليها، وهذا حب يتغير بتغير الإحسان. فإن زاد الإحسان (زاد الحب. وإن نقص الإحسان نقص الحب)^(٣). وهو من باب الأفعال لمتابعي الأعمال. وهم يطمعون أجرا على ما يتحملون من تباريح^(٤) الحب.

قال أبو الطيب^(٥):

وما أنا بالباغى على الحب رشوة * ضعيف هوى يرجى عليه ثواب

(١) ساقطة من (ط).

(٢) فى (ط) : (معانينا بكره فإنه جبلت).

(٣) ما بين القوسين سقط من (ط).

(٤) فى (ز) : (نتائج).

(٥) هو الشاعر : المتنبي. قاله ضمن قصيدة طويلة.

– والثانية : محبة الخواص .

وهي محبة تنشأ من مطالعة شواهد الكمال عند تجلّي صفات الجمال . وهذه محبة المقربين . يحبونه تعظيماً (١) وإجلالاً له لاطلاعهم على كمال جماله ، وعظمة صفة كماله . وهذا حب التعظيم والإجلال لوجهه . تعالى وتقدس . فذلك هو الباقي إلى أبد الآباد لبقاء الصفات إلى السرمد ، ويزيد بازدياد المعرفة .

قالت رابعة (٢) :

أحبك حين : حبّ الهوى * وحباً لأنك أهل لذاكا

وهذه المحبة تبعث على إيثار الحق تعالى على غيره لما يتجلّى له من معاني صفاته في مدارج آياته . وهي لمتبعي أخلاقه (صلى الله عليه وسلم) فيظهر (٣) هذا الحب في هذه الدرجة إلى طرح ذكر غير الله عن قلبه متقلبا بين النظر إلى جماله مرة ، وإلى جلاله أخرى . لهجاً لسانه بذكره . موقوفة أعضاؤه على تعبد إجلالاً وتعظيماً (٤) .

كما قالوا :

سأعبد الله لا أرجو مثوبته * لكن تعبد إجلال وإعظام (٥)

(١) في (ز) ، (ط) : (إعظاماً) .

(٢) (رابعة العدوية) : قيل إنها توفيت سنة ١٣٥هـ واختلفت التواريخ في سنة وفاتها، وحاولت بعض المصادر أن تجعل منها أسطورة. فأحيانا تلتقى بالحسن البصرى وأحيانا تلتقى بذي النون المصرى وأحيانا أخرى بالسرى السقطى خال الجنيد. وبين كل منهم مسافة زمنية. وهذا التناقض واضح في كتاب واحد مثل (النجوم الزاهرة لابن تغرى بدرى ج١) فقد ذكرها فيمن توفى سنة ١٣٥هـ وسنة ١٨٠هـ. وانظر الطبقات الكبرى للشعرانى ص ٥٦ ج١ ثم انظر الكتاب الجيد الذى ألفه الدكتور عبد الرحمن بدوى عن رابعة بعنوان [شاهدة العشق الإلهى رابعة العدوية].

(٣) في (ز) : (فيضطر).

(٤) في (ز) ، (ط) : (إعظاماً) .

(٥) في (ز) ، (ط) (تعبد إعظام وإجلال) .

– والثالثة : محبة أخص الخواص .

وهي الغاية^(١) القصوى للعبد. ولا غاية لها. وهي محبة خاطفة تقطع العبارة، وتدقق الإشارة، ولا تنتهي بالنعوت وهذه بخلاف المحبتين الأوليين^(٢). إذ ليست هي منشأة من رؤية النعم والإحسان التي هي من باب الأفعال. ولا من رؤية الصفات من الجمال والجلال بل جذبة من جذبات الحق المنتشاة من المحبة القديمة في سر « كنت كنزا مخفيا فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف^(٣). وأهل هذه المحبة هم المستعدون لكمال المعرفة بسبق العناية.

كما قال تعالى:

﴿ إن الذين سبقت لهم منا الحسنی... ﴾^(٤).

وقد أنعم الله عليهم بمحبته لهم في الأزل بلا علة. بل بالحسنى منهم في حقهم. وقال مخبرا عن محبته الأزلية لهم ﴿ يحبهم ويحبونه ﴾ إشارة منه إلى ما أحبوه حتى أحبهم هو أولا. فمحبتهم له أيضا، نعمة منه بالتوفيق لهم لمحبه. وذلك أن محبته لهم كانت في الأزل من غير علة^(٥). فلما استخرجهم من ظهر آدم تجلت محبته على قلوبهم. فجذبتهما إليه، وأفتتهم عن أنفسهم فدخلوا الدنيا على تلك الصفة.

قال بعضهم :

غذينا بالمحبة يوم قالت * له الدنيا أتينا طائعين

(١) في (ز) (غايت) وكذا في (ط).

(٢) في (ز) : (الأولين).

(٣) سبقت الإشارة إليه أول الكتاب.

(٤) آية رقم ١٠١ من سورة (الأنبياء) مكية.

(٥) في (ز) : (من غير علمهم).

وحقيقة المحبة أن يفنى المحب بسطواتها^(١)، وتبقى المحبة منه بلا هو. كما أن النار تفنى الحطب بسطوتها، وتبقى النار منه بلا هو. فإن المحبة نار لا تبقى ولا تذر. وأما درجات محبة الله للعبد:

فاعلم أن كل صفة من صفات الله سبحانه وتعالى من العلم والقدرة والإرادة، وغيرها. وإن اتفقت في أسماء صفات خلقه. فلا تشبه حقيقتها حقيقة أوصاف الخلق ألبته، حتى الوجود الذي يعم الخالق والمخلوق جميعاً. وذلك أن وجود الخلق مسبوق بالعدم، ووجود الخالق واجب لنفسه، ووجود كل ما سواه مستفاد منه. ومن دقق النظر علم أن ليس في الكون إلا الله، وأفعاله منه. فكأنه ليس في الوجود شيء ثابت إلا هو وحده.

قرأ القارئ بين يدي الشيخ «أبي سعيد بن أبي الخير»^(٢) قوله تعالى:

﴿ يحبهم ويحبونه ﴾ فقال :

- بحق يحبهم لأنه لا يحب إلا نفسه على معنى أنه ليس في الكون إلا هو، وما سواه فهو من صنعته. والصانع إذا مدح صنعه فقد مدح نفسه. فإذا لا تتجاوز المحبة نفسه. لأن نفسه قائمة بنفسها، وما سواه قائم به. فهو لا يحب إلا نفسه.

(١) في (ط) : (بسطوتها).

(٢) (أبو سعيد بن أبي الخير). يقول عنه صاحب كتاب (كشف المحجوب) : إنه شاهنشاه الحبيبين أي: ملك ملوك الصوفية. زينة أهل الحق، وكل معاصريه كانوا يرجعون إليه في كمال مشاهداتهم وشدة حالهم.

تلقي علومه في ميهنة فقرأ القرآن وتعلم النحو والصرف ثم انتقل إلى مدينة لدراسة الفقه وبعدها توجه إلى مدينة سرخس لدراسة علوم الدين. ثم كانت نقطة التحول في حياته عندما التقى بالشيخ أبي الفضل إذ اعتنق بعدها الصوفية وبلغ في طريقها ما بلغ. توفي سنة ٤٤٠هـ وقد جمع حفيده (محمد بن المنور) كتاباً عن أحواله ومقاماته وسماه أسرار التوحيد في مقامات الشيخ أبي سعيد وطبع بمصر بترجمة الدكتورة إسعاد قنديل (انظره وخاصة المقدمة). ثم انظر (كشف المحجوب) للهجويري ص ١٩٥. طبعة دار التراث العربي.

فإذا عرفت هذا فاعلم. أن محبة الله للخلق عائدة إليه بالحقيقة إلا أنه لما كان ممرها على الخلق فبحسب تعلقها بالعام والخاص والأخص. أثبتت لكل صنف منهم سعادة يحظى بها عند مرورها عليه إلى أن ينتهي إلى محلها الذي صدرت منه. فتكون المحبة، والمحبة، والمحبة، والمحبة. فصدرت المحبة عن محل «كنت كنزا مخفيا فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف» (١).

فما تعلقت إلا بأهل المعرفة، وهم المخصوصون بالإنعام. كما قال تعالى : «فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين» (٢) الآية. فتعلقت بالعام من أهل المعرفة بالرحمة (٣). ومشربهم الأعمال. فقيل لهم «فاتبعوني» بالأعمال الصالحة «يحببكم الله» يخصصكم بالرحمة «ويغفر لكم ذنوبكم» (٤) التي صدرت منكم على خلاف المتابعة «والله غفور» لمن أطاعه «رحيم» لمن (٥) لا يعصيه.

* وتعلقت بالخاص من أهل المعرفة بالفضل ومشربهم الأخلاق. فقيل لهم بمكارم الأخلاق «يحببكم الله» بالفضل يخصصكم بتجلى صفات الجمال «ويغفر لكم ذنوبكم» بستر ظلمة صفاتكم بأنوار صفاته «والله غفور رحيم» منور بصفاته صفات أهل رحمته (٦).

* وتعلقت بالأخص من أهل المعرفة. بجذبات الإلهية. ومشربهم الأحوال. فقيل لهم «فاتبعوني» ببذل الوجود «يحببكم الله» بجذبات المحبة الأزلية. يخصصكم بتجلى صفات الجلال فيجذبكم عنكم به إليه. «ويغفر لكم ذنوبكم» ويستتر بجلوه ذنوب وجودكم، فيمحوكم عنكم. ويثبتكم به كمال قال تعالى: «فإذا أحببته كنت له سمعا، وبصرا، ولسانا، ويذا. فبى يسمع، وبى يبصر، وبى ينطق، وبى ييطش» (٧).

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) آية رقم ٦٩ من سورة (النساء) مدنية.

(٣) فى (ط) (بالرحمة).

(٤) آية رقم ٣١ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٥) فى (ط) : (بمن).

(٦) فى (ز) : (الرحمة).

(٧) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

فيكون العبد في هذا المقام مرآة صفات لطفه وقهره. فكما أن الرائي في المرآة يشاهد صفاته بصفاته، وذاته بذاته. فيكون الرائي والرؤية والمرئي (١). واحدا.

فكذلك يكون في هذا المقام.

المحب، والمحبة، والمحبوب واحدا.

والعارف، والمعرفة، والمعروف واحدا.

فهو المحب العارف للمحبوب المعروف. أى الذى أحب أن يعرف فأحب نفسه بمحبته، وعرف نفسه بمعرفته ﴿ واللّه غفور رحيم ﴾ (٢). جعل مرآة وجود المحبين، والعارفين برحمته ممن توقفوا (٣) خيال جمال صفاته، وتقربوا (٤) إلى جلال ذاته فهم فى كل واد يهيمون، وكل بارقة (٥) يشيمون. يدور رحي الحزن على دموعهم وتفور نار الشوق بين ضلوعهم قد فنوا عن أنفسهم ببقاء المحبوب، وفقدوا طلبهم بوجودان المطلوب فهم بين روض المحو وغدير الإثبات أموات غير أحياء. أحياء غير أموات فطورا يرونه فيطربون عند الكشف والتجلى، وتارة يخشونه فيهربون عند الحجب والستر وكيف الطرب ولا مقرب وإلى أين الهرب، ولا مهرب. فإن قيل ما المحبة. [٢]

قلنا : بدايتها موافقة المحبوب وترك مخالفته.

تعصى الإله وأنت تظهر حبه * هذا محال فى القياس بديع
لو كنت تصدق حبه لأطعته * إن المحب لمن أحب مطيع
فى كل يوم يتديك بنعمة * منه وأنت لشكر ذاك مضيع

(١) فى (ط) : (المرآى).

(٢) بقية الآية رقم ٣١ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٣) فى (ز)، (ط) : (ممر قوافل).

(٤) فى (ز)، (ط) : (ومقرنوال).

(٥) فى (ز) : (بارق).

ووسطها، أن لا يؤثر على الله غير الله.

ونهايتها، نار الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة. نار وقودها الناس والحجارة. نار لا تبقى ولا تذر. نار تحرق في الدنيا قلوب العاشقين، وفي الآخرة جلود الفاسقين، نار
➤ توقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء
ولو لم تمسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الله
الأمثال للناس والله بكل شيء عليم» (١).

فإن قيل من المحب [؟]. وما علامته، وحاله [؟]

قلنا : من وصفهم الله في بعض الروايات.

«إن الله يقول : كذب من ادعى محبتي وإذا جنَّه الليل نام عنى. أليس كل
محب يحب خلوة حبيبه، ها أنذا (٢) مطلع على أحبائي (٣) إذا جنهم الليل جعلت
أبصارهم (٤) في قلوبهم، ومثلت نفسي بين أعينهم فخاطبوني عن مشاهدة، وسألوني
على حضوري (٥) فلم يجمل بي إلا أن أروح (٦) أبدانهم يوم القيامة، والناس في هم
وكرب، وهم على كراسٍ من نور تحت عرشي».

وقال الحسن صاحب الفضيل بن عياض (٧) :

«دخلت على الفضيل وهو يبكي. قلت : ما يبكيك [؟]

(١) ضمن المؤلف نصه أجزاء من آيات قرآنية من سور مختلفة. فاستند ومزج بعض الآيات ببعض
فبدا نصا آخر غير القرآن.

(٢) في (ز)، و(ط) : (أناذا).

(٣) في (ز) : (أحبائي)، وفي (ط) (أحبائي).

(٤) في (ت) : (أيضا ربهم).

(٥) في (ط) : (حضور).

(٦) في (ت) : (فلم يحمل بي إلا أرواح).

(٧) (الحسن. والفضيل بن عياض) سبقت الإشارة إليهما.

قال : ويحك يا حسن ، إنه إذا جن الليل ، وهدأت العيون واختلط الظلام . افترش أهل المحبة لله (١) أقدامهم ، وجرت دموعهم على خدودهم ، وتسمع لدموعهم وقعا على أقدامهم ، وقد أشرف الجليل سبحانه وتعالى عليهم فنادى : بعيني من تلذذ من كلامي واستراح إلى فاني مطلع عليهم في خلواتهم . أسمع أنينهم ، وأرى بكاءهم (٢) . قم فنادى (٣) فيهم يا جبريل (٤) . ما هذا البكاء الذي أسمعه منكم [؟] . هل أخبركم أحد أن حبيبا يعذب أحبابه [؟] . وهل يجمل بي أن أعذب أقواما ، وعند الباب أحدهم يطلب مرضاتي [؟] . فبي حلفت . أنهم إذا وردوا على يوم القيامة جعلت هديتي لهم أن أكشف لهم عن وجهي حتى ينظروا إلى وأنظر إليهم .» .

فإن قيل : من المحبوب ، وما علامته (٥) [؟]

قلنا : المحبوب من وقع في شبكة الهاء والميم من قوله « يحبهم » قبل وجودهم (٦) ، وهو مأخوذ عنهم (٧) بجد مشهوده . مجذوب بجذبات العناية الأزلية . لكفاية الأبدية . هم قوم في العدم (أبلاهم بالمحبة مولاهم . فخرجوا إلى الوجود) (٨) . بلاهم ثم ابتلاهم بالوجود . ثم ناداهم لما عمّت بلواهم وناجاهم . وعن حضيض الوجود رقامهم ثم فاجأهم ، وبهويته عن أنانيتهم (٩) أفناهم ، ثم بنور جماله أحياهم . ثم بسطوات

(١) في (ز) : (أهل محبة الله) .

(٢) في (ز) ، (ط) : (بكائهم) .

(٣) في (ز) ، (ط) : (فلم لا) .

(٤) (ز) : (يا جبرائيل) .

(٥) في (ز) ، (ط) : (وما علامتهم) .

(٦) في (ز) ، (ط) : (قبل وجوده) .

(٧) في (ز) ، (ط) : (عه) .

(٨) ما بين القوسين سقط من (ز) .

(٩) في (ت) : (أنانيته) .

تجلى جلاله أفناهم (ثم أرداهم) (١) ثم ببقائه أبقاهم، وبألطافه رباهم، وبوجود وجوده أغناهم.

وأما علامتهم. فإنهم مخصوصون بعلوم المكاشفات متلذذون (٢) بنعيم المشاهدات. قلوبهم مرآة شواهد الجمال، وأسرارهم مرماة عوايد الجلال، وأرواحهم فى غيب الغيب سيارة، وبجناحي الأنس والهيبة طيارة. تولى الله سياسة نفوسهم فانقطعت عن الشهوات، وانتبهت عن نومة الغفلات، وتسارعت فى الخيرات والمبرات. هم رعاة الليل والنهار، وأصحاب الذكر والاعتبار، وأرباب المحن والاختبار، ممن أسعدهم الله بطاعته وحفظهم برعايته. يستقلون الكثير من أعمالهم، ويستكثرون (٣) القليل من نعم الله عليهم. إن أنعم الله عليهم شكروا، وإن منعوا صبروا. فالحسرات فى قلوبهم ترد. وخوف الفراق فى صدورهم يتوقد (٤). أذاقهم الله طعم محبته ونعمهم بدوام العذوبة فى مناجاته. أسرار الغيوب عندهم مكشوفة. وهممهم عما سوى الله مصروفة. حوائجهم من الله مأمولة، وأمورهم إلى الله موكولة.

كما قال الشاعر (٥) :

وكلت إلى المحبوب أمرى كله * فإن شاء أحيانى وإن شاء أتلفا (٦)

فإن قيل : هل إلى المحبة للاكتساب سبيل، وللسبيل إليها دليل [؟].

(١) ساقطة من (ت).

(٢) فى (ط) : (يتلذذون).

(٣) فى (ز) : (يستذكرون).

(٤) فى (ز) : (يتوسد).

(٥) فى (ز) : (كما قال بعضهم).

(٦) فى (ز) : (فإنشاء، وإنشاء أتلفانى).

قلنا : الآيات، والأخبار تدل على السبيل، والدليل ظاهر كما قال تعالى
﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ (١).

فالسبيل إلى الاكتساب هو المتابعة، والدليل إلى المحبة وسبيلها محمد رسول الله
(صلى الله عليه وسلم) حكاية عن ربه تعالى:

« لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه » (٢) الحديث.

ونحن مأمورون بالتقرب، وهو الكسب ولا بد (٣) لنا من امثال الأمر في الظاهر
الذى يحكم الشرع به. والله يتولى السرائر. التى هى مبذرة بذر المحبة الأزلية. بدهفته
يحبهم، ولا شك فى وقوع هذا البذر أنه من المواهب الإلهية (٤) الأزلية، ولا مدخل
للاكتساب (٥) فيه، ولكن من سنة كرم الله تعالى أن يجعل لتربية بذر المحبة مدخلا
للعباد لسر الخلافة إلى أن تثمر بثمرة : إذا أحب الله عبدا نادى جبريل إني أحببت
فلانا فأحبه. فيحبه جبريل. ثم ينادى جبريل فى أهل السماء. إن الله قد أحب فلانا
فأحبه فيحبه أهل السماء ثم يضع له القبول فى الأرض (٦). فإذا استوت هذه الثمرة،
وبلغت مبلغها ذوقت المعية مع الله. فى الدارين. كما قال (صلى الله عليه
وسلم) (٧). « المرء مع من أحب » (٨). فإن قيل : هل يوصف الرب تعالى بالعشق أم لا.
وهل يوصف العبد بعشق الحق تعالى أم لا [؟].

قلنا : إذا فسّر العشق بأنه مجاوزة الحد فى المحبة، فالحق لا يوصف بأنه مجاوز

(١) آية رقم ٣١ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٢) سبقت الإشارة إلى الحديث.

(٣) فى (ز) : (فلا بد).

(٤) سقط من (ز).

(٥) فى (ز) : (لاكتساب).

(٦) حديث : (إذا أحب الله عبدا نادى جبريل...، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٧) فى (ز) (عليه السلام).

(٨) حديث : (المرء مع من أحب) ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

الحد. فلا يوصف بالعشق. ولو جمع محاب الخلق كلهم لشخص واحد لم يبلغ ذلك استحقاق قدر محبة الحق. فلا يقال : إن عبدا جاوز الحد في محبة الله، ولا يوصف الحق بأنه يعشق لهذا المعنى. وهذا قول المشايخ.

ولكن إذا فسرنا العشق بأنه مجاوزة حد العبد في المحبة لله فهو حق.

(وكذلك لو فسرناه بأنه مجاوزة حد العبد في محبة الله له فهو حق) (١) أيضا فيوصف الرب تعالى بالعشق بهذا المعنى، ويوصف العبد به كما ذكرنا.

وقد ورد في الأثر، أن النبي (صلى الله عليه وسلم) لما حُبب إليه الخلاء وكان يتحنث إلى حراء أسبوعا وأسابوعين. قالوا إن محمدا قد عشق ربه. وكذلك روى عن بعض الكتب المنزلة.

«لا يزال العبد يذكرني حتى عشقني وعشقتة» (٢).

وقول الشبلي (٣) في المحبة قريب مما قررنا. يقول :

«المحبة أن تغار على المحبوب أن يحبه مثلك. يعنى يغار على مجاوزة حدك في المحبة حتى يحب مثلك محبوبا مثله فإن من حقتك أن تحب من يكون مثلك. كذلك من حق جلال الله وعظمته أن تحب مثله فلما لم يكن له مثل وأحب عبدا فقد جاوز حد العبد في محبته له.

والله أعلم .

(١) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٢) لم أعثر عليه فيما بين يدي من المراجع.

(٣) الشبلي : سبقت الإشارة إليه.

الباب الخامس

فى

« مقام الإنسان »

وفيه ثلاثة فصول

الفصل الأول فى أن الإنسان هو العالم الكبير بالروح

وذلك لأن منشأ العالم بما فيه الروح الإنسانى كما بينا من روح النبى (صلى الله عليه وسلم). وأنه أول شىء تعلقت القدرة به بأمر «كن» ثم سرى (١) الأمر بإيجاد المكونات بعضها من بعض كما مرّ شرحه. فإذا أنعمنا (٢) النظر وجدنا اتصال أجرام الموجودات بعضها ببعض والكل (٣) واحد إذا أخذنا من مركز الأرض إلى أن ينتهى إلى السطح الأقصى من العرش، وأنه حيوان واحد، ذو (٤) أجزاء مختلفة وهو حى بالروح الإنسانى. إذ منه بدى (٥) وإليه يعود. فثبت أنه هو العالم الكبير.

وأما تقسيم أجزاء هذا الكل فإنه ينقسم إلى قسمين:

- إلى عالم الكون والفساد، وهو عالمنا السفلى.

- وإلى العالم الذى لا كون فيه ولا فساد وهو السماء والأفلاك بما فيها من الكواكب والعرش والكرسى.

(١) فى (ت) : (يسرى).

(٢) فى (ط) : (أمعنا).

(٣) فى (ت) : (قال كل).

(٤) فى (ت)، (ز) : (وأخذ أجزاء).

(٥) فى (ت)، (ز) : (بدا).

فأما اتصال أجرام الأفلاك التسعة (١) بعضها ببعض، وأفلاك الكواكب المتحيزة فيها وتركيبها، وهيئتها. وأنه لا فرجة هناك فهو مشروح في كتب الهيئة (٢). مبرهن ببراهين لا يعترضها شك، ولا يمكن فيها قدح. وأما اتصال الأجرام التي في عالمنا هذا. فهو مشاهد إلا ما اختلف فيه قوم من وجود الخلاء. أى البعد غير حامل. وهذا أيضا مشروح ظاهر في كتاب «السماع الطبيعي» (٣).

فأما اتصال الموجودات التي قلنا إن الحكمة سارية (٤) فيها حتى أوجدتها. بالأمر وأظهرتها، وأظهرت التدبير (٥) المتقن من قبل الواحد الحق في جميعها. حتى اتصل آخر كل نوع بأول نوع آخر (٦) فصار كالسلك الواحد الذي ينتظم خرزا كثيرة على تأليف صحيح. حتى جاء من الجميع عقد واحد. فهو الذي يزيد تبينه، والدلالة عليه بمعونة الله عز وجل (٧).

إن أول أثر ظهر في عالمنا هذا من نحو المركز بعد امتزاج العناصر الأربعة (٨) أثر حركة النفس في النبات. وذلك أنه تميز (٩) عن الجماد بالحركة، والاختداء. وللنبات في قبول الأثر عرض كثير ومراتب مختلفة لا تحصى.

(١) في (ت) : (فاتصال أجرام السبعة بعضها ببعض).

(٢) في (ت) : (فهو مشروح لهيئة).

(٣) كتاب (السماع الطبيعي). لابن سينا

انظر طبعة (الهيئة المصرية العامة للكتاب) ١٩٨٣ بتحقيق سعيد زايد وتصدير ومراجعة الدكتور إبراهيم مدكور. بمناسبة الذكرى الألفية للشيخ الرئيس (ابن سينا) وهو الفن الأول من الطبيعيات. وهو عبارة عن أربع مقالات الأولى في الأسباب والمبادئ، والثانية في الحركة، في الأمور ما لها جهة كم، الرابعة في عوارض هذه الأمور.

(٤) في (ز) : (سائرة).

(٥) في (ط) : (التدوين).

(٦) في (ز) : (آخر نوع آخر) وفي (ط) : (آخر نوع بأول نوع آخر).

(٧) في (ز) : (تعالى).

(٨) في (ز) : (الأربع).

(٩) في (ز)، (ط) : (يميز).

إلا أنا نقسمه^(١) إلى ثلاث مراتب :

وهي : الأولى، والوسطى، والأخرى.

ليكون الكلام عليه أظهر وإن كان لكل مرتبة من هذه المراتب عرض كثير، وبين المرتبة الأولى والوسطى مراتب كثيرة. وبين المرتبة الوسطى والأخرى مراتب كثيرة. إلا أنه بهذا التدبير يمكننا أن نشرح ما قصدنا إليه من إظهار هذا المعنى اللطيف فنقول: إن مرتبة النبات في قبول هذا الأثر الشريف هو ما نجم^(٢) من الأرض ولم يحتج إلى بذر^(٣)، ولم يحفظ نوعه ببذر كأنواع الحشائش. وذلك أنه في أفق الجماد. والفرق بينهما هو بهذا القدر اليسير من الحركة الضعيفة في قبول أصر النفس. ولا يزال هذا الأثر يقوى في نبات آخر يليه في الشرف إلى أن يصير له من القوة في الحركة إلى أن يتفرع، ويبسط، ويتشعب، ويحفظ نوعه بالبذر ويظهر فيه أثر الحركة أكثر مما ظهر في الأول. ولا يزال هذا المعنى يزداد في شيء بعد شيء، ظهوراً إلى أن يصير إلى الشجر الذي له ساق، وورق، وثمر يحفظ نوعه^(٤). وغواش يصونه بها بحسب حاجته إليها، وهذا هو الوسط من^(٥) المنازل. إلا أن هذه متصلة بما قبله، وهو في أفقه. وهو ما كان من الشجر على الجبال وفي البرارى المنقطعة، وفي الحياض^(٦)، وجزائر البحار. لا يحتاج إلى غرس بل ينبت لذاته. وإن كان يحفظ بالبذر وهو ثقيل الحركة، بطييء النشوء. ثم يتدرج من هذه المنزلة^(٧)، ويقوى هذا الأثر

(١) في (ز) : (نفسه) وفي (ط) : (نقسم).

(٢) في (ت) : (الماء يحم).

(٣) في (ز) : (إلا نذر).

(٤) في (ط) : (نوع).

(٥) ساقطة من (ز).

(٦) في جميع النسخ (العياض).

(٧) في (ت) : (الحركة).

فيه^(١) ويظهر شرفه على ما دونه حتى ينتهى إلى الأشجار الكريمة التى يحتاج إلى عناية من استطابة التربة^(٢)، واستعذاب الماء، والهواء. لاعتدال مزاجها. وإلى صيانة ثمرتها إلى أن يحفظ بها^(٣) نوعها. كالزيتون، والرمان، والسفرجل، والتفاح، والتين، والعنب. وأشباهاها.^(٤) ويتدرج أيضا فى قبول هذا الأثر. وظهور الشرف إلى أن ينتهى إلى رتبة الكرم والنخل. فإذا انتهى إلى ذلك صار فى الأفق الأعلى من النبات. وصار بحيث إن زاد قبوله لهذا الأثر لم يبق له صورة النبات. وقَبَلَ حينئذ صورة الحيوان. وذلك أن النخل قد بلغ من شرفه على النبات إلى أن حصلت فيه نسبة قوية من الحيوان ومشابه كثيرة منه.

أولها: أن الذكر منه متميز من الأنثى، وأنه يحتاج إلى التلقيح ليتم حمله، وهو كالسفاد فى الحيوان. وله مع ذلك مبدأ آخر غير عروقه وأصله. أعنى الجماد الذى هو كالدماع من الحيوان فإن عرضت له آفة تلف. وليس كذلك سائر الأشجار. لأن لتلك مبدأ واحداً وهو الأصل الثابت فى الأرض فما دام ذلك الأصل ثابتا على حاله. لم يتعرض له آفة فهو باقى الحياة، ونور النخل المسمى طلعا^(٥) وبه تلقح النخلة شبيه الرائحة ببذر^(٦) الحيوان. وقد أحصيت للنخل خصالا^(٧) أخر كثيرة ليشابه بها الحيوان ليس هذا موضع إحصائها وإلى هذا المعنى يتوجه قول النبى (صلى الله عليه وسلم):

(١) ساقطة من (ت).

(٢) فى (ز) : (التربة).

(٣) ساقطة من (ط).

(٤) فى (ز) : (والأشباها).

(٥) فى (ز)، (ط) : (طلعها).

(٦) فى (ت)، (ز) : (شبيه بذر).

(٧) فى جميع النسخ : (خصال).

«أكرموا عمتكم النخلة، فإنها خلقت من بقية طينة آدم»^(١).

فقد تبين بلوغ النخلة الغاية الموضوع للنبات مبلغها. حتى صار في أفق الحيوان. وهذه الرتبة الأخيرة من النبات، وإن كانت^(٢) غاية شرفه، فإنها أول أفق الحيوان، وهي ما دون مراتبه، وأخسها. وذلك أن أول ما يرتقى النبات من منزلته الأخيرة ويتميز به. من مراتبه^(٣) الأول:

أن ينقلع^(٤) من الأرض، ولا يحتاج إلى إثبات العروق فيها بما يحصل له من التصرف بالحركة الاختيارية، وهذه الرتبة الأولى من الحيوانية ضعيفة لضعف أثر الحس فيها، وإنما يظهر فيها بجهة واحدة أعنى حساً واحداً، وهو الحس العام الذى يقال له حس اللمس. وذلك كالصدف الذى يوجد فى شاطئ الأنهار، وأسياف البحار، وإنما تعرف حيوانيته^(٥)، ويعلم أنه ذو حس واحد من أجل أنه إن استلب من موضعه بسرعة وعلى عجلة وخفة فارق موضعه، واستجاب^(٦) للأخذ وإن أخذ بإبطاء، وعلى الترتيب لزم موضعه وتمسك. وذلك لأنه يحس بأن لاساً يريد أخذه، فيصعب^(٧) حيثئذ جذبته وتناوله من مكانه لتشبهته به، وهو يضعف عن التنقل وإن كان قد يقلع من الأرض. وصارت له حياة ما لأنه فى الأفق القريب من النبات، وفيه مناسبة منه. ثم يرتقى عن هذه الرتبة إلى أن ينتقل، ويتحرك، ويقوى فيه قوة

(١) حديث: وفى (ز)، (ط) (طين آدم).

(أكرموا عمتكم النخلة) ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) فى (ز)، (ط) : (كان).

(٣) فى (ط) : (مراتب).

(٤) فى (ط) : (إن ينقطع).

(٥) فى (ز) : (جوانبه).

(٦) فى (ز) : (استجلب).

(٧) فى (ط) : (فيعقب).

الحس، ويظهر أثر النفس فينتقل ويلتمس منافعه ويصير له حسان كالذودة، وكثير من الفراش والديب ثم يرتقى عن هذه الرتبة (١) أيضا، ويقوى أثر النفس فيه إلى أن يصير منه الحيوان الذى له أربع حواس كالخلد وما أشبهه، ثم يرتقى من ذلك إلى أن يصير له من حس البصر شيء يسير ضعيف كالنمل، والنحل، والحيوان الذى على عيونه شبه الخزف، وليست لها أجفان، ولا ما ينستر (٢) فى أحداقها، ثم يقوى ذلك إلى أن يصير منه الحيوان الكامل ذو الحواس الخمس. وهى مع ذلك متفاوتة المراتب فمنها الجافية الحواس البليدة، ومنها الذكية المطيعة (٣) التى تستجيب للتأديب (٤)، ويقبل الأمر والنهى. ويستعد لقبول أثر النطق، والتميز. كالفرس (٥) من البهائم. والبازى من الطيور. ثم يعزب من آخر مرتبة البهائم، ويصير فى أفقه (٦) الأعلى، وفى أول مرتبة الإنسان.

وهذه الرتبة، وإن كانت شريفة من مراتب الحيوانات وهى أعلاها وأفضلها فهى رتبة خسيصة من مرتبة (٧) الإنسان وهى مراتب القرود وأشباهها. من الحيوانات التى قاربت الإنسانية، وليس بينها (٨) إلا اليسير الذى إن تجاوزته صارت إنسانا. فإذا بلغه انتصبت قامته، وظهر فيه من قوة التميز الشيء اليسير الذى يناسب حالته، وقربه من أفق البهائم. ولكنه على حال يهتدى فضل اهتداء (٩) إلى المعارف، ويقوى فيه أثر النفس، ويقبل التأديب بالفهم والتميز. وهذا الأثر وإن كان شريفا بالإضافة إلى ما

(١) فى (ز) : (المرتبة).

(٢) فى (ت) : (ولا ما ينستر)، وفى (ز) : (يسترق).

(٣) فى (ت) : (الطبيعة) وكذلك فى (ط).

(٤) فى (ت)، (ط) : (تستحب التأديب)، وفى (ز) : (يستجيب التأديب).

(٥) فى (ز) : (كالفراس).

(٦) فى (ز) : (أفق).

(٧) فى (ز) : (رتبة).

(٨) فى (ز) : (بينها وبينها).

(٩) فى (ز) : (استدلا).

دونه من رتب البهائم فهو خسيس دنى جدا بالإضافة إلى الإنسان الكامل النطق، وهذه المرتبة الأدنى من مرتبة الإنسانية. هي في أفق البهيمية، وهي في أقصى المعمورة^(١) من الأرض في أطرفها من الشمال والجنوب كالترك والنرج فإن هؤلاء ليس بينهم وبين الرتبة الأخيرة من البهائم التي ذكرناها كثيراً^(٢) وليس يهتدون بالتمييز إلى كثير شيء من المنافع، وليس يؤثر بينهم حكمة، ولا يقبلونها أيضاً. من الأمم التي تجاورهم^(٣) فلذلك ساءت أحوالهم فقل^(٤) تنعيمهم، وحصلوا غير مغبوطين ولا مستصلحين لغير العبودية، والاستخدام فيما يستخدم^(٥) فيه البهيمية. ثم لا يزال أثر النطق يظهر ويزيد إلى وسط المعمورة في الإقليم الثالث والرابع والفهم والتيقظ في الأمور من الكيس في الصناعات استخراج غوامض العلوم. والاتساع في المعارف ثم يقع التفاوت في هذه الرتبة. حتى يبلغ منها إلى حيث يومي إلى الواحد الواحد في سرعة الهاجس وقوة الحدس، واستقامة النظر، وصحة الفكر، وجودة الحكم على الأمور الكائنة. والإخبار بالأحوال المستقبلية حتى يقال: فلان ألمعى. فلان محدس^(٦) وكأنما ينظر من وراء ستر رقيق.

كما قال الشاعر:

الألمعى^(٧) الذي يظن بك الظن * كان كمن قد رأى وقد سمعا

-
- (١) في (ز) : (المعمورة).
(٢) في (ت) : (ذكرنا كثيرين).
(٣) في (ز) : (يجاورهم)، وفي (ت) : (يجاورنهم).
وواضح هنا الصياغة الأسلوبية الركيكة. وتبدو للأسف في سائر النسخ هكذا فهل هي صياغة المؤلف أم تعدد النساخ في أخذ بعضهم عن بعض!؟
(٤) في (ت) : (أخلاقهم فقد).
(٥) سقط من (ز).
(٦) في سائر النسخ : (محدث) وهو خطأ. فالمقصود هنا بالسین لا بالثاء وبينهما بون شاسع.
(٧) في (ز) : (المعنى) وهو خطأ، ولك وصوابها (بك) كما في النسخة (ط).
وفي (ط) (كان قدراً وقد سمعا) هكذا.

فإذا بلغ الإنسان هذه الرتبة. فقد قارب البلوغ إلى أول أفق الملائكة، ولم يبق بينه وبين مرتبتهم الأعلى إلا درجات يسيرة. فإذا رتبنا قوى العالم الصغير أى شخص الإنسان. وشرحنا اتصال قواه بعضها ببعض مع ما شرحنا من كيفية ارتقاء قوة الحواس منه. إلى ما هو أعلى منها ومنها إلى ما بعدها حتى يجاوز الملك، ويناسبه ويستمد منه هناك يتبين مقام الإنسان ونهاية شرفه وكيفية مرتبته. فى اتصال الروح القدس به. وقابليته لتجلى صفات الجمال والجلال، واستعداده فى قبول الفيض الإلهى بلا واسطة، واستحقاقه مسجودية الملائكة إن شاء^(١) الله تعالى.

(١) فى (ط) (أنشأ الله وحده) وهو خطأ إذ صوابها (إن شاء) كما فى (ت، ز).

الفصل الثامن

فى

أن شخص^(١) الإنسان عالم صغير

اعلم أن شخص الإنسان بالنسبة إلى العالم بما فيه عالم صغير لأنه نسخة العالم الكبير بأن يوجد فيه جميع ما فى العالم من العناصر الأربعة^(٢)، ومثال من المعمور والخراب وأشباه من البر والبحر والجبال. ونظائر من الجماد والنبات والحيوان. وكأنه مختصر من الجميع. ومؤلف من الكل بعضه ظاهر وبعضه خفى غامض ونحن بتوفيق الله ومعونته، نورد من ذلك جملاً بقدر ما يطلع منه المتأمل على صحة ذلك، ولا يخرجنا من حد الإيجاز فإن الكلام فى شرح ما ادعينا طويل عريض.

فنقول :

إن الإنسان لما كان مُركَّباً لم يجر أن توجد العناصر فيه بسيطة. لأنها لو وجدت فيه بسيطة لحللته^(٣) سريعاً يعنى الجزء من النار البسيط^(٤) بعينه إذا جاوز المركب منه ومن غيره حلله وردّه^(٥) بسيطاً، وكذلك حال الباقيات. وإن كانت النار أظهر فعلاً

(١) سقطت فى : (ز).

(٢) فى (ز) : (الأربعة).

(٣) فى (ت) : لحالته، وفى (ز) : (الحللة).

(٤) فى (ت)، (ز) : (البسيطة).

(٥) فى (ت) : (حالة ودوره).

فلما لم يكن ذلك، وجب أن توجد فيه مركبة. وإذا نظرنا في ذلك وجدنا في الإنسان^(١) ما يجرى مجرى النار في الحر واليبس^(٢). ومجرى الأرض في البرد واليبس، ومجرى الهواء في الحر والرطوبة، ومجرى الماء في البرد والرطوبة.

أما ما يجرى مجرى النار منه. فالمرارة المعلقة بالكبد. لأنها حارة يابسة، وهو مستقر هذا الخلط. ومفيضه من جميع البدن وأما ما يجرى مجرى الأرض. فالطحال لأنه بارد يابس، وهو أيضا مستقر هذا النوع من الأخلاط ومفيضه من البدن. وأما ما يجرى مجرى الهواء فالدم الذي في العروق لأنه خار رطب^(٣). وأما ما يجرى مجرى الماء فهو البلغم ولم يفرد له وعاء يخصه كما عمل له في الثلاثة الأركان الأخر من أجل أنه مستعد لأن ينهضم وإذا انهضم صار غذاءً تاماً، ولم يكن فضلة كتلك الأخر. وينوع آخر من الاعتبار قلنا القلب معدن الحرارة واليبس وهو بطبع النار. والكبد وهو معدن الحرارة والرطوبة، وهو بطبع الهواء. والدماغ معدن البرودة والرطوبة، وهذا بطبع الماء. والعظام معدن البرد واليبس وتلك^(٤) فروعها:

فأما مثالات أجزاء ما في العالم الكبير فإن الرطوبة^(٥) التي تخرج من العين والفم. تجرى مجرى العيون في الأرض، وبخار البدن يجرى مجرى السحاب. والعرق يجرى مجرى المطر.

فأما عروق^(٦) البدن فإن كبارها تجرى مجرى الأودية، وصغارها يجرى مجرى الأنهار والجداول.

(١) في (ز) : (في الإنسان وجدنا).

(٢) كان من المفروض أن يقارن (الحر) هنا بالبرد لكنه قارنه باليبس. هكذا في سائر النسخ.

(٣) في (ز) : (رطب ما).

(٤) في (ت) ، (ط) : (وهي).

(٥) في (ت) : (الرطوبات).

(٦) في (ت) : (حروق).

وأما الشعر فهو مجرى^(١) النبات، والحيوان الذى يتولد من ظاهر البدن يجرى مجرى حيوان البر، والحيوان الذى يتولد فى باطنه يجرى مجرى حيوان البحر، ونصف البدن المقدم الذى فيه الوجه يجرى مجرى العاقر من الأرض الذى فيه البلدان^(٢) ونصفه المؤخر الذى فيه القفا يجرى مجرى الخراب الذى فيه البوادر.

فأما العين فتجرى مجرى كوكب بناظرها وشعاعها، وطبقات العين تجرى مجرى أفلاك الكواكب، ويحدث فى البدن جميع ما يحدث فى العالم من الرياح والزلازل والظوفان، والرجفة أعنى العطاس، والزكام، والحميات، وغيرها من أنواع مرض^(٣) البدن. فلما كان^(٤) فى العالم الكبير أربع رياح: الريح الربيعى، والريح الصيفى، والريح الخريفى، والريح الشتوى.

= فالريح الربيعى يلقح الأشجار ويثمرها.

= والصيفى يطبخ الأثمار ويربيها.

= والخريفى يصفر الأوراق ويجففها.

= والشتوى يسقطها.

فكذلك فى العالم الصغير أربع رياح:

الجازبة، والهاضمة، والماسكة، والدافعة.

فالجازبة، تجذب الطعام إلى الحلق، وتؤديه إلى الهاضمة لتطبخه^(٥)، وتهضمه.

(١) المفروض أن يقول: [يجرى مجرى النبات] لكنه هكذا فى سائر النسخ.

(٢) فى (ت): (من البلدان).

(٣) فى (ز): (عوارض).

(٤) فى (ت)، (ط): (وكان)، وفى (ز): (فلما أن كان).

(٥) فى (ت): (لتضم الطعام).

وتؤديه إلى الماسكة لتأخذ منافعه وتؤديه (١) إلى كل موضع فى البدن ما هو محله.
وتؤدى (٢) نقله إلى الدافعة لتخرجه (٣)

فكما أن فى العالم الكبير، لو لم يكن ریح من الریح الأربع لخرب. كذلك لو لم يكن ریح من هذه الرياح فى العالم الصغير لخرب. وكما أن فى العالم الكبير أربع مياه (٤). مالح، ومر، ومنتن، وعذب كذلك فى العالم الصغير أربع مياه.

[المالِح] : وقد وضعه فى العين بالحكمة لأن فى العين الشحم وعلاج الشحم بالملح.

[المر] : ووضع المر فى الأذن ليصونها من الحشرات.

[المنتن] : ووضع فى الأنف ليحفظ ما يتولد من الدماغ. لئلا يخرج منه. وليتميز به الروائح.

[العذب] : ووضع العذب فى الفم ليطيبه (٥)، ويقلب به اللسان فى التكلم، ويتذوق (٦) الطعام للبلع.

وكما أن فى العالم الكبير السموات السبع، وفى كل سماء كوكب سيار كذلك فى العالم الصغير الرأس بمثابة السموات. وهو مبنى على الطبقات السبع. فى كل طبقة منها قوة بمثابة كوكب سيار كالمثيلة، والمتوهمة، والمتفكرة، والحافظة، والذاكرة، والمدبرة، والحس المشترك.

(١) فى (ت) : (وتؤدى).

(٢) فى (ز) : (وتؤديه).

(٣) فى (ت) : (فيخرجه).

(٤) المفروض أن تجتمع على [أموا] والصواب: أربعة، لأن لفظ الماء مذكر.

(٥) فى (ت) : (ليطنه).

(٦) غير واضحة فى سائر النسخ. ففى (ط) : (ويبدرد) أما فى (ت)، (ز) غير مقروءة. وكتبها هكذا وربما كانت (ليذيب الطعام).

وكما أن في السماوات سكاناً^(١) من الملائكة. كذلك في الرأس سكان من الحواس : البصر، والسمع، والشم، والذوق، واللمس. ثم إن في البدن ما يتحرك من ذاته بالطبع ولا يسكن ألبته. كالقلب. ومنه ما هو ساكن بذاته بالطبع، ومنه ما تتحرك بالقهر وبالعرض كما في العالم الكبير. وإن القلب بمثابة العرش. والسر بمثابة الكرسي. واستواء الروح على عرش القلب بمثابة استواء الصفة الرحمانية على العرش.

فأما ما يختص من البدن بالبروج الاثني عشر. والكواكب السبعة لما فيه من طبائعها، وأمثلتها فقد ذكره المنجمون واستقصوه وأما شكل البدن كله، وما كان يجب من استدراته لشبهه بالعالم الكبير، ويشاركه في شرف هذا الشكل، وفضله على جميع الأشكال. وإن كان حاصلًا بأن طوله، وعرضه من حيث يبسط يديه. متساويان.

فالمقصود من جميع بدن الإنسان هو الرأس الذي خلق مستديراً وهو تام كامل. فيه الحواس الخمس. وفيه يظهر آثار الإنسانية لأن التميز، والفهم، والذكر، والفكر. وبالجملة جميع قوى النفس. إلا أنه لو أفرد خلقه ولم يوصل بسائر أجزاء البدن^(٢) لما تمت حياته مدة طويلة. ولعرضت له الآفات. الكثيرة في الزمان اليسير. وذلك لحاجته إلى الانتقال والسعي، وتناول الحاجات. ودفع الأذيات. وليس يتم له ذلك إلا بالحركة. وحركة المستدير نحو حاجاته تكون بالتدريج. وفيه من التعرض للآفات ما لا يخفاء فيه^(٣) وهو مع ذلك يحتاج^(٤) إلى حرارة تحفظ عليه اعتدالاً خاصاً، ومزاجاً مفروضاً. وتلك الحرارة لطيفة جداً. وكان ينبغي أن يكون الوسط كالمركز لينتشر إلى

(١) في (ز) : (سكان).

(٢) في (ت) : (المبدن).

(٣) في (ز) : (ما لا يخفاية به).

(٤) في (ت) : (فيحتاج).

أطراف الكرة بالسواء. ويحفظ عليه مزاجه، وجوهر الدماغ بارد رطب لا يصلح إلا بذلك. فلو جعلت تلك الحرارة اللطيفة في وسطه لأطفأها سريعا. وتلف الإنسان. (١) وأيضا إن الحرارة إذا تجاوزت الرطوبة أحدثت البخارات الكثيرة والبخارات إذا لم تجد منافذ إلى الهواء عادت على الحرارة فأطفأتها للوقت فوجب من هذه الأشياء، ومن غيرها. مما يطول ذكرها أن تبعد تلك الحرارة فلما أبعدت احتجبت أن وصل بينهما وبين جوهر الدماغ بمجاري ومنافذ يجرى مجرى الكومى (٢) وهى الشريانات التى بين القلب وبينه، ولما فعل ذلك احتج إلى زيادة فى الحرارة، وقوتها. إذ كانت تصل إلى هناك فى مسافة طويلة وقد نقص بعض سورتها فجعل فى القلب حرارة أزيد ليصل إلى الدماغ منها قدر الحاجة منها. والكفاية (٣) لحفظ مزاجه ولما زادت هذه الحرارة احتدت (٤) فحصل فيها مما يجاوزها (٥) من جوهر القلب بخار دخانى. واحتاج إلى نافخ ينقى (٦) عنها أبدا بالنفخ البخار الدخانى ويجتلب إليها الهواء الموافق لها. الذى يبقى فيه. فلذلك خلقت الرئة وآلة النفس لتروح الحرارة، وتخدمها فى أسباب البقاء. ولما احتاج إلى الغذاء الموافق لرد العوض عما تحلل منه بالحرارة خلقت له آلات الغذاء وتوابعه، وما يخدمه فى جميع ذلك من الرجلين للسعى إلى المؤثر (٧) والهرب من المكروه (واليدى لتناول المنافع ودفع المضار وجميع ما بين فى كتاب

(١) هذه الجملة نموذج من نماذج كثيرة تدل على تحريف النساخ فقد كانت فى (ت) :

[وقد جعلت تلك الحرارة اللطيفة فى وسطه لإطفائها سريعا، وتآلف الإنسان]. بون شاسع.

(٢) فى (ز) : (اللو). وفى (ط) : (الكواكب).

(٣) فى (ت) : (والكفار).

(٤) فى (ت) : (اجتذب).

(٥) فى (ز) : (تجاوز).

(٦) زائدة من (ط).

(٧) فى (ز) : (المزقوب) هكذا. وربما قصد الناسخ تفسير كلمة (المؤثر) فكتبها (المرغوب)

فجاءت هكذا.

«منافع الأعضاء» الأعضاء (١) من جليتها، ودقيقتها. ظاهرها وباطنها التي دلت على
حكمة بالغة وقدرة تامة وتديير غامض. وصنع لطيف. وهذا القدر من الكلام كاف
في أن الإنسان كعالم صغير. إذ قد ظهر ذلك. وقد ظهر أن قواه متصلة كاتصال
العالم الكبير وأنها مرتقية من أدنى مراتبها إلى أقصاها كما بينا في فصل كيفية ارتقاء
الحواس.

ثم اعلم أن تسوية قلب الإنسان إذا تمت وتعلق الروح بالقلب بالتمام، واستعد
لقبول الفيض الإلهي كما سنبينه في فصل التسوية إن شاء الله تعالى، ليظهر مقام
الإنسان، وأنه هو العالم الكبير.

والله ولي الهداية والتوفيق (٢).

(١) هذه الفقرة ما بين القوسين سقطت من النسخة (ت).

(٢) في (ط) : (والله ولي الهداية) فقط.

الفصل الثالث

نفسى

تسوية القالب وتعلق الروح به

قال الله تعالى:

﴿ إذ قال ربك للملائكة إني خالق بشرا من طين * فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين ﴾ (١).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

«إن الله خمر طينة آدم بيده أربعين صباحاً» (٢).

اعلم أن الحكمة فى خلقه؛ العالم بما فيه، كانت لخلق الإنسان، لأنه هو المخلوق المستعد لقبول الفيض الإلهى؛ الذى به يكون عارفاً لله (٣). فإنه مرآة صفات جمال الله وجلاله، ومظهر صفات لطفه وقهره. وهو الناظر فى مرآة نفسه، ومشاهد جمال الله وجلاله فيها بنور الفيض الإلهى. فيكون عارفاً نفسه بالمرآتية (٤) وربّه بذى

(١) ﴿ إذ قال ربك للملائكة ﴾ هذا الجزء من الآية سقط من (ز)، (ط) الأيتان رقم ٧١، ٧٢ من سورة (صن) مكية.

(٢) حديث: «إن الله خمر طينة آدم بيده أربعين صباحاً» ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) فى (ز) : (عارف).

(٤) فى (ت) : (بالمرآة).

الجمالية والجلالية. وأنه هو الناظر^(١) والمنظور إليه. كما قال (صلى الله عليه وسلم):

«اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله»^(٢).

فالإنسان هو المحبوب المخلوق للمعرفة في قوله تعالى:

«فأحييت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف»^(٣).

ثم اعلم أن بدء^(٤) تسوية قلب الإنسان. من حين أن الله تعالى نظر إلى الجوهرة التي خلقها أولاً فجمدت وصارت^(٥) حمراء. ثم نظر ثانياً فذابت وارتعدت من خوفها فصارت ماءً. ثم نظر إليها نظر الرحمة فجمد نصفها فخلق منه العرش، فارتعد^(٦) العرش فكتب الله عليه (لا إله إلا الله محمد رسول الله)^(٧). فسكن

(١) في (ط) : (النار).

(٢) الحديث أخرجه الطبراني في معجمه. وقال السيوطي في «اللآلئ المصنوعة» الحديث (حسن صحيح). قال الشوكاني في الفوائد ص ٢٤٤: وعندى أن الحديث حسن لغيره وأما صحيح فلا. وله شواهد منها ما أخرجه ابن جرير في تفسيره. والبراز وابن السني، وأبو نعيم في الطب من حديث أنس.

انظر موضوعات الصغاني حديث رقم ٧٤ وهامشه.

(٣) سبقت الإشارة إليه وأنه نقل عن النبي داود عليه السلام.

(٤) في (ت) : (بدون، وفي (ز)، (ط) : (بدؤ).

(٥) ضمن الإشارات التي أورد أن أوردتها عن النساخ والنسخ. ففي النسخة (ز) كلمة (فجمدت) كتبت هكذا (فجمدة) وكلمة (وصارت) كتبت: (وصارة) وأحياناً أخرى تأتي كلمات تكون فيها التاء غير مفتوحة فيكتبها مفتوحة مثل (الحيات) يقصد (الحياة). (وصفت) ويقصد (صفة) وجمعها صفات.. وهذا كثير في سائر النسخ وخاصة النسخة (ز) ولو علقت على كل ذلك لامتلأت صفحات كثيرة دون داع. ولكنني اكتفيت بنماذج وبعض الإشارات هنا أو هناك حتى تبدو طبيعة كل مخطوط من الهامش.

(٦) في (ز) : (فارتعدت).

(٧) في (ز) : (محمد الرسول الله) هكذا.

العرش، وترك الماء على حالته يرتعد إلى يوم القيامة. وفي العرش تمثال جميع ما خلق الله تعالى. هكذا جاءوا (١) بالحقيقة، أن تلك الجوهرة المخلوقة، أولاً هي روح النبي (صلى الله عليه وسلم) الذي خلق منه جميع الموجودات كما مر ذكره عن حديث جابر (٢) وإنما سكن العرش لما كتب الله عليه:

(لا إله إلا الله محمد رسول الله) لأنه خلق من نوره، وبقدرة الله. فبنور اسم الله عليه، واسم محمد (صلى الله عليه وسلم) سكن ولأن العرش وما دونه خلق لتهيئاً (٣) مرآة صفات الألوهية وتسويتها، وهي قالب (محمد صلى الله عليه وسلم) وقلبه المعبأة (٤) بالقوة في العرش. ولهذا قال: وفي العرش تمثال جميع ما خلق الله تعالى. أي فيه بالقوة. ثم يخرج منه إلى الفعل (٥) بالتدرج فسكن العرش بتلك الكتابة. لنيل آثار كمال أعده الله تعالى له. فمن بدء (٦) النظرات إلى الجوهرة، وتغير أحوالها. في أطوار مختلفة. كان الله تعالى وتبارك في تهيئ (١٨) أسباب القالب الإنساني، وتسويته ﴿ كل يوم هو في شأن ﴾ (٨) كما مر بعض شرحها في الفصول المتقدمة (فلما أتى أوان تخمير) (٩) طينة القالب الإنساني بعث (١٠) إلى الأرض

(١) في (ت) : (جاء).

(٢) ساقطة الاسم في (ت) .

(٣) في (ز) : (لتهيئاً)، وفي (ط) : (لتهيئ).

(٤) في (ز) : (المعبي). والتاء هنا عائدة على (مرآة الصفات).

(٥) في (ت) : (العقل).

(٦) في سائر النسخ (بدو).

(٧) في (ز) : (تهيئاً)، وفي (ط) (تهيؤ).

(٨) في (ط) : (كل يوم في شأن) والصحيح ما ذكرناه من (ت، ز) فهو نصُّ آية رقم ٢٩ من

سورة (الرحمن) مدنية.

(٩) ما بين القوسين أتى في (ت) هكذا (إلى وإن تخمير).

وفي (ز) : (إلى وإن أوان تخمير).

(١٠) في (ط) : (بعث الله تعالى).

«عزرائيل» عليه السلام بعدما رجع «جبريل» و«ميكائيل» عليهما السلام. كما جاء في الحديث.

«فأخذ عزرائيل قبضة تراب سلها من جميع وجه الأرض، وطرحها وسط الأرض (وهو بين مكة والطائف لأنه جذبها من أطراف الأرض) (١) ونواحيها إلى وسطها وسرتها(٢) وكان عزرائيل يومئذ يتولى القبضة ولم يعبأ بشكاته الأرض فما نقص منها كما في الحديث. كذلك يتولى قبض الأرواح من أجسادها إلى القيامة. حتى يزد جميع ودائع الأرض إليها. كما قال تعالى : ﴿ منها خلقناكم وفيها نعيدكم ﴾ (٣) الآية.

فما من أحد إلا ويدفن في التربة(٤) التي خلق منها. على ما جاء في الحديث. ولما نظر الله سبحانه إلى الأرض بعد خلقها نظر الرحمة كان الذي قبضه عزرائيل من الذرات(٥) بمواقع نظرة الله تعالى وهي أديم الأرض كلها. ولجلدة الأرض ظاهر وباطن يسمى ظاهرها بشرة، وباطنها أدمة يسمى المخلوق منها آدم باعتبار خلقه من أدمة الأرض، وهي طرف جلدها بما يلي الباطن. وسمى بشرا باعتبار خلقه من بشرتها(٦) الظاهرة فقال تعالى : ﴿ إني خالق بشرا من طين ﴾ (٧).

وفيه نكتة. وهي أن ذرات بشرة الأرض ظاهرة، وذرات أدمتها باطنة. فكانت

(١) ما بين القوسين سقط من (ط) .

(٢) الحديث : فأخذ عزرائيل قبضة تراب سلها من جميع وجه الأرض وطرحها وسط الأرض..

إلخ، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) آية رقم ٥٥ من سورة (طه) مكية.

(٤) في (ز) : (البرية).

(٥) في (ت) : (الذوات).

(٦) في (ز) : (بشرة).

(٧) آية رقم ٧١ من سورة (ص) مكية.

البشرية من الإنسان عبارة عن الصورة^(١) الظاهرة، وأدميته عبارة عن أخلاقها الحميدة في الباطن.

وقال «محمد بن عبد الله الترمذى» : فى كتاب^(٢) «غور الأمور» .

«إن إبليس كان يمشى على وجه الأرض فبعض مواضع الأرض مس قدمه، وصار موطىء رجله، وبعضها صار بين قدميه، وبعضها لم يصل إليه قدمه. ولا ظله. فالنفس الباطنة خلقت من تراب قدميه، والنفس الظاهرة يعنى القلب خلقت مما بين قدميه حيث ساء منه^(٣) ظله. وخلق القلب من تراب لم يصل إليه قدم إبليس، لعنه الله^(٤)، ولا ظله. وهو التراب المنظور إليه نظر الرحمة». قال:

«وهذا مثل آدم، عليه السلام، لما أهبط إلى الأرض جال جميع الدنيا فما وطئ عليه قدمه نالته رحمة وبركة. فصار^(٥) بلدة، ومدينة. وما كان بين قدميه من الأرض صار قرى وسبلا وما لم تصل إليه من الأرض صار مفاوز».

وروى. عن بعض الكبراء أن محل المعرفة من^(٦) الإنسان هو^(٧) من الذرة التى نظر إليها الرحمن يوم جمد الماء أرضا وباقى جسده توابعها، وذلك مما لم يصبها قدم إبليس وظله، وهولب القلب فى الحبة السوداء، وعلى تلك يدور العود، والإنشاء.

(١) فى (ت) : (صورته)، وفى (ز) : (صورة).

(٢) فى (ز) : (غور الأمور)، وفى (ط) : (عوز الأمور).

(٣) فى (ت) غير واضحة، وفى (ز) : (سامته)، وفى (ط) : (سامنه).

(٤) ساقطة من (ز) ، (ط) .

(٥) فى (ط) : (فصارت).

(٦) ساقطة من (ز) ، (ت).

(٧) فى (ت، ز) : (وهو).

قلت (١) : وهى الذرة التى استخرجت من ظهر آدم، وخوطبت (٢) بخطاب «ألست بريكم» وأخذ (٣) منها الميثاق على جواب «بلى».

واعلم أن جميع الذرات المأخوذة من بشرة الأرض أودعت ظهر آدم، عليه السلام، وكذلك كانت جثته أعظم الخلق وقامته أطول حتى روى أن رأسه يحتك بالسحاب فصلع (٤) لذلك. ثم تصاغر أولاده شيئاً فشيئاً.

ولما أودعت دعت ذرات الذرية فى طينة آدم وهى فى التخمير، ومعنى التخمير تعجينها بما أودع وأشرب فى جلدتها (٥) من الأخلاق والمعانى والخواص التى هى مودعة فى الملائكة المقربين، والشياطين المتمردين، والحيوانات المتنوعة، والنباتات المختلفة، والسماوات والأرضين، وما فيهن من الأفلاك، والأنجم، والبروج، والمعادن، والفلزات (٦)، والجنان بما فيها (٧) من أنواع النعيم. والنيران بما فيها من العذاب الأليم. ولهذا كرم ظاهر آدم، عليه السلام عند تخمير طينته بمباشرة يديه، وهما صفتا (٨) اللطف، والقهر ليودع فى طينته ما هو من نتائج لطفه وقهره، ليجعله مظهرأ لصفات لطفه وقهره. الذى هو مختص به. من بين سائر الموجودات فى بدء (٩) الخلافة. وسيجيب شرحها فى موضعها إن شاء الله تعالى، خصه بأربعين صباحاً،

(١) فى (ز) : (قال الشيخ المصنف، رضى الله عنه).

وفى (ط) : (قال الشيخ المص رحمه الله عليه).

(٢) فى (ط) : (وخوطب) والآية هى رقم ١٧٢ من سورة (الأعراف) مكية.

(٣) فى (ت) : (وأخذت).

(٤) فى (ز)، (ط) : (يصطك إلى السحاب فصلع).

(٥) فى (ت) : (جلدتها).

(٦) فى (ز) : (والفلوات).

(٧) فى (ز) : (بما فيه).

(٨) فى (ز) : (صفة)، وفى (ت) : (صفتان).

(٩) (ز)، (ط) : (سر).

لأنها نهاية كمال الأعداد وذلك أن كمال مراتب الأعداد أربعة. الواحد، والعشرة، والمائة، والألف.

والعشرة عدد كامل من الأحاد لقوله «**تلك عشرة كاملة**»^(١). فإذا كرر أربع مرات بلغت النهاية في الكمال^(٢). وقوله: أربعين صباحا. فيه سر عجيب. وهو أن الله تعالى رش في مدة التخمير كل صبيحة رشة من نوره على طينة آدم عليه السلام، والصبيحة وقت ظهور الأنوار، وهبوب نفحات الأسحار. وكانت ذرات أولاده مختلطة مختمرة^(٣) بطينته. والطينة مظلمة^(٤). فمن أصابه من ذلك النور في صباحه اهتدى وهم السعداء. والذين لم يصبهم من رشاش ذلك النور بقوا في ظلام طينتهم، ولم يسفر لهم صبح قط. وهم الأشقياء.

وفي المثل السائر^(٥) «ليس للعمى صباح».

ومما يدل على هذه الجملة قول النبي (صلى الله عليه وسلم):

«إن الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره، فمن أصابه من ذلك النور اهتدى، ومن لم يصبه ضل وغوى..»^(٦).

وفي بعض الروايات أن أربعين صباحا كانت أربعين ألف سنة. يعنى كل يوم منها «**كألف سنة مما تعدون**».

(١) آية رقم ١٩٦ من سورة (البقرة) مدنية.

(٢) في (ز) : (إكمال).

(٣) في (ز) : (مخمرة).

(٤) في (ز) : (بطينة مظلمة).

(٥) وهذه الجملة مثل : [وكما يقول المثل]. ولا أظنه يقصد كتاب المثل السائر في أدب الكاتب والشاعر.

(٦) حديث : إن الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره. فمن أصابه ذلك النور.. إلخ، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

فكما قررنا دارت مراتب التسوية. فمن بدء^(١) النظرات إلى الجوهرة في أطوارها المختلفة. إلى أن بلغت بتدبير الصانع الحكيم إلى أفق الجماد. ثم ارتقى في قبول أثر النفس إلى رتبة أثر النباتية، ثم إلى أفق الحيوانية، ثم إلى أفق الملكية، ثم إلى أفق الإنسانية. بعد تمام التسوية. وذلك بأن يجعله قابلا للفيض الإلهي بلا واسطة عند تعلق الروح بالقلب تعلقا تاما بالنفخة^(٢) الخاصة. وإنما قلنا تاما لأن تعلق روح ذريات^(٣) آدم يكون بالتدرج على قدر تسوية قلوبهم من حين وقوع النطفة في الرحم، إلى أن تصير جنينا، إلى أن تبلغ حد البلاغة. وكان تعلق روح آدم عليه السلام بقلبه بعد كمال التسوية بمرة واحدة. كما قال تعالى: ﴿فإذا سويته ونفخت فيه من روحي﴾^(٤). فصار قابلا للفيض الإلهي. بأن يتجلى فيه كما قال (صلى الله عليه وسلم)^(٥):

«إن الله تعالى خلق آدم فتجلى فيه»^(٦).

ولهذا بلغ رتبة المسجودية. التي من صفات الربوبية بقوله ﴿فقعوا له ساجدين﴾^(٧).

وقد نال هذه الرتبة بسر الخلافة، وهذا كمال مقام الإنسان الذي خلق للمعرفة، وخلق ماسواه بتبعيته، كما خلقت الشجرة بتبعية الثمرة. وإن^(٨) أنعمت النظر

(١) في سائر النسخ : (بدؤ).

(٢) في (ت) : (للنفخة).

(٣) في (ز) : (بذريات).

(٤) آية رقم ٢٩ من سورة (الحجر) مكية.

(٥) في (ط) : (النبى صلى الله عليه وسلم) وفي (ز) : (كما قال تعالى عليه الصلاة والسلام).

(٦) الحديث سبقت الإشارة إليه.

(٧) تكملة الجزء الأخير من الآية رقم ٢٩ من سورة (الحجر) مكية.

(٨) في (ط) ، (ز) : (ولئن).

وجدت الشجرة بأسرها^(١) الثمرة، لأنها كانت فى الثمرة معبأة بالقوة. فخرجت بالتربية إلى الفعل. فكذلك شجرة الموجودات. كانت معبأة بالقوة^(٢) فى ثمرتها وهى الروح الإنسانى فخرجت بالتربية إلى الفعل^(٣) فإن أنعمت^(٤) النظر لوجدت^(٥) الإنسان عالماً كبيراً. ووجدت العالم إنساناً كبيراً^(٦).

كما قلت^(٧) هذا المعنى فى رباعية بالأعجمية^(٨).

اى^(٩) نسخة تامة إلهى ركه توينى * واى آينه جمال شاهى كه توينى
بيرون زنو نيست مرجه درعالم مست * درخود بطلب هوايخ خوايخ خواهى كه توينى

فإن قيل :

إذا بلغ كل إنسان حد بلاغته هل يستحق أن يتجلى الله فيه كما تجلى فى آدم، عليه السلام، أم لا [؟].

قلنا : الجواب عنه من وجهين^(١٠) :

(١) فى (ت) ، (ط) : (بما سرها).

(٢) فى (ز) : (فى القوة).

(٣) فى (ز) : (العقل).

(٤) فى (ز) : (أمعت).

(٥) فى (ت) ، (ط) : (وجدت).

(٦) هكذا فى سائر النسخ، وربما أراد العكس فى أن الإنسان عالم كبير والعالم إنسان صغير بتعقيداته، وكما ذكر ذلك فى نهاية الفصل الثانى. وهو استناد إلى فكرة احتواء الإنسان لما فى العالم كقول الشاعر القديم عن الإنسان (وفيك ينطوى العالم الأكبر).

(٧) فى (ط) : (قال الشيخ المصر رحمة الله تعالى عليه).

(٨) فى (ط) : (بالعجمة).

(٩) «لم أتمكن من ترجمة البيتين إلى اللغة العربية بالتعاون مع أحد المتخصصين».

(١٠) فى (ط) : (بوجهين).

أحدهما :

أن من سنة الله تعالى أنه جعل حد بلاغ الرجال البالغين المستحقين لتجلى صفات ربوبيته أربعين سنة.

كما قال تعالى (١) ﴿ حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة ﴾ (٢).

وفى هذا السن تتم التسوية للقلب، ويتعلق به الروح بالكمال فإن لم تكن مرآة قلبه مصدأة (٣) برين الشرك والمعاصي، ومكدرة بظلمة صفات بشريته (٤)، وخواص أوصاف طبيعته بل تكون مصقولة بمصقل (٥) لا إله إلا الله. مصفاة عن دنس تعلقات الكونيين فيستحق لتجلى ذات الله وصفاته فضلا منه ورحمة وإن شرف أحد بهذا الشرف قبل بلوغ أربعين سنة فذلك من النوادر، ولا حكم للنادر..

والله أعلم.

والجواب الثانى :

أن آدم، عليه السلام، خلق حين خلق خلقا تاما، وتسويته كانت تامة، وتعلق روحه بقلبه بالكمال. ولم تصدأ مرآة قلبه برين المكاسب الحيوانية، وأنه (٦) لما صعد روحه إلى دماغه عطس. فأول فعل صدر منه كان نورانيا. وهو قوله « الحمد لله ». فتنورت مرآة قلبه. بنور ثناء الحق تعالى (٧). وهو (٨) منح الشرع.

(١) فى (ط) : (كما قال الله تع).

(٢) آية رقم ١٥ من سورة (الأحقاف) مكية.

(٣) فى (ز) : (مصفاة).

(٤) فى (ز) : (بشرية).

(٥) فى (ز) : (بصقل).

(٦) فى (ز) : (وإنما).

(٧) فى (ز) : (سبحانه)، وفى (ط) : اختصار (تع).

(٨) ساقطة من (ز).

فينور الشرع زالت ظلمة الطبع^(١) فاستحق لتجلى ربوبية الحق على مقتضى سنن كرمه^(٢).

كما قال :

«من تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعاً»^(٣). فلما تقرب آدم عليه السلام إلى الله تعالى بالحمد والثناء تقرب إليه الله بقوله «يرحمك ربك».

فيرحمه عليه تجلى فيه بربوبيته وجميع صفاته. وهذا حقيقة قوله : «وعلم آدم الأسماء كلها»^(٤) ونبيل هذه الرتبة جاوز أفق الملائكة. لأنهم بمعزل عن هذه الرتبة^(٥) إذ قالوا :

« سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا »^(٦).

ومن هنا وجد^(٧) رتبة سجودية^(٨) الملائكة، وأيد بروح القدس، واختص باستحقاق الخلافة دون الملائكة المقربين.

كما نشرح في مقام الخلافة. إن شاء الله تعالى.

(١) في (ز) : (طبع).

(٢) في (ط)، (ز) : (سنة).

(٣) حديث : من تقرب إلى شبرا ...، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) آية رقم ٣١ من سورة (البقرة) مدينة.

(٥) في (ط)، (ز) : (المرتبة).

(٦) في (ط) تكملة الآية إلى قوله « إنك أنت العليم الحكيم ». وهي بقية آية رقم ٣١ من سورة (البقرة).

(٧) في (ط) : (ومن هنا وجدت) والصحيح وجد. فالمقصود الإنسان في تكريمه (للسجود الملائكة).

(٨) في (ز) (مسجودية) وفي (ط) سجودية، وفي (ت) : (المسجودية).

الباب السادس
فى
« مقام الخلافة
المختصة بالإنسان »

ويشتمل^(١) هذا الباب على ثلاثة فصول:

الفصل الأول : فى ماهية الخلافة.

الفصل الثانى : فى اختصاص الإنسان بالخلافة.

الفصل الثالث : فى تفاوت الخلافة ودرجتها.

(١) فى (ز) : (يشمل) وبقية التفاصيل للفصول سقطت من النسختين الأخرتين.

الفصل الأول فى ماهية الخلافة

قال تعالى :

﴿ يا داود إنا جعلناك خليفة فى الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فىضلك عن سبيل الله^(١) إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب﴾.

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) :

«الخلافة بعدى ثلاثة وثلاثون سنة، وبعدها ملك وجبروت»^(٢).

اعلم أن حقيقة الخلافة مبنية على ثلاثة أصول:

أحدها : الفناء، وثانيها : البقاء، وثالثها : الثبات على قدم التسليم والرضا.

— فأما الفناء : فبأن يكون فانيا عن أقواله، وأفعاله، وأحواله.

— وأما البقاء : فبأن يكون باقيا بأفعال مستخلفة^(٣). وأقواله، وأحواله^(٤). فلا يفعل

(١) ما بعد ذلك فى الآية سقط من النسختين (ز) ، (ط) والآية هى ٢٦ من سورة (ص) مكية.

(٢) حديث : الخلافة بعدى ثلاثة وثلاثون سنة...، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) فى (ت) : (مختلفة).

(٤) فى (ز) : (وأفعاله).

إلا ما يؤمر، ولا يقول إلا ما يؤذن، ولا يتحرك فى حال من أحواله إلا فيما يناسب أحوال مستخلفه.

ـ وأما الثبات على قدم التسليم والرضا:

فبأن يخالف هواه فى طلب رضا^(١) مستخلفه ومولاه.

ثم اعلم أن هذه الأصول الثلاثة لا تيسر ل خليفة إلا بتيسير المستخلف بأن يجعله فانيا عنه. باقيا به. وبثباته^(٢) على قدم التسليم، وترضيه عن نفسه برضاء نفسه عنه لتحقيق^(٣) قوله: ﴿ رضى الله عنهم ورضوا عنه ﴾^(٤).

أى لما رضى المستخلف عن الخليفة بالأصالة رضى الخليفة عن المستخلف^(٥) بالخلافة. لتحقيق خلافته.

والله أعلم بالصواب^(٦).

(١) فى (ط) : (رضاً) ، وفى (ز) : رضاء.

(٢) فى (ط) ، (ز) : (ويشته).

(٣) فى (ط) : (ليتحقق).

(٤) آية رقم ١١٩ من سورة (المائدة) مدنية.

(٥) فى (ز) : (المستخلفة).

(٦) غير موجودة فى (ز) ، (ط) .

الفصل الثامن

فى

اختصاص الإنسان بالخلافة

قال تعالى : ﴿ واذ قال ربك للملائكة إني جاعل فى الأرض خليفة ﴾ (١)

الآية.

اعلم أن الله تعالى لا يختص الإنسان بالخلافة قال :

﴿ إني جاعل فى الأرض خليفة ﴾ ليعلم أن المختص بالخلافة من يكون (٢) أرضيا سماويا مثل الإنسان . لا سماويا كالملائكة ، ولا أرضيا كالحيوانات . وإنما قال تعالى : ﴿ إني جاعل ﴾ وما قال : إني خالق لمعنيين :

أحدهما : لأن الجاعلية أعم من الخلقية . فإن الجاعلية هى الخلقية ، وشيء آخر . وهو أن يخلقه موصوفا بصفة (٣) الخلافة . إذ ليس لكل مخلوق اختصاص بالخلافة . كما قال تعالى :

﴿ يا داود إنا جعلناك خليفة فى الأرض ﴾ (٤) خلقناك مستعدا للخلافة ، وأعطيناك مرتبتها .

(١) الآية رقم ٣٠ من سورة (البقرة) مدنية .

(٢) فى (ت) : (ليعلم أن المختص من يكون) .

(٣) فى (ز) : (بصفته) .

(٤) آية ٢٦ من سورة (ص) مكية .

والثانى : أن للجاعلية^(١) اختصاصا بعالم الأمر وهو الملكوت وهو ضد عالم الخلق (لأنه هو عالم الأجسام والمحسوسات كما قال تعالى : ﴿ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ ﴾^(٢) والأمر^(٣) أى : الملك والملكوت، وأنه تعالى حيث ذكر ما هو مخصوص بعالم الأمر ذكره بالجاعلية^(٤) لامتياز الأمر عن الخلق.

كما قال تعالى : ﴿ الحمد لله الذى خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ﴾^(٥).

فلما كانت السموات والأرض من الأجسام والمحسوسات ذكرها بالخلقية^(٦). ولما كانت الظلمات والنور من الملكوتيات ذكرها بالجاعلية^(٧).

وإنما قلنا : إن الظلمات والنور من الملكوتيات لقوله تعالى : ﴿ الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ﴾^(٨). وإنها من الملكوتيات لا من المحسوسات. لأن النور هو نور الروح أو نور الهداية والإيمان. والظلمات هى ظلمات صفات البشرية، أو ظلمات الكفر والضلالة. كما جاء فى التفسير أو الظلمات والنور المحسوسة فإنها داخلة فى خلق السموات والأرض. فافهم جداً.

فكذلك^(٩). لما أخبر الله تعالى عن جسمانية آدم، عليه السلام، ذكرها

(١) فى (ز) ، (ط) : (لجعية).

(٢) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٣) آية رقم ٥٤ من سورة (الأعراف) مكية.

(٤) فى (ز) ، (ط) : (بالجعية).

(٥) آية رقم ١ من سورة (الأنعام) مكية.

(٦) فى (ط) : (بالخلقية).

(٧) فى (ز) ، (ط) : (بالجعية).

(٨) آية رقم ٢٥٧ من سورة (البقرة) مدنية.

(٩) فى (ط) : (فكذلك).

(ت) : (كذلك).

بالخالقية^(١). كما قال : ﴿ إني خالق بشرا من طين ﴾^(٢). ولما أخبر بما يتعلق بروحانيته ذكره بالجاعلية^(٣) فقال: ﴿ إني جاعل في الأرض خليفة ﴾^(٤).

وفي اختصاص الإنسان باسم الخلافة، وكرامة^(٥) له لم يوجد في شيء آخر من الموجودات.

* وإنما سمي خليفة لمعنيين :

أحدهما : أنه يخلف عن جميع المخلوقات، ولا يخلفه للمخلوقات بأسرها. وذلك لأن الله جمع فيه ما في العوالم كلها من الجسمانيات، والروحانيات. كما مر ذكره فهو بالحقيقة خليفة كل شيء وأكرمهم^(٦) باختصاص كرامة نفخ روحه فيه. كما قال:

﴿ ونفخت فيه من روحي ﴾^(٧).

وما أكرم بهذا^(٨) أحدا من العالمين. وأشار إلى هذا المعنى بقوله: ﴿ ولقد كرمنا بني آدم ﴾^(٩). فلهذا الاختصاص ما صلحت^(١٠) الموجودات بأسرها أن تكون خليفة لآدم عليه السلام^(١١). ولا للحق تبارك وتعالى.

(١) في (ط) : (بالخالقية).

(٢) آية رقم ٧١ من سورة (ص) مكية.

(٣) في (ز)، (ط) : (بالجاعلية).

(٤) آية ٣٠ من سورة (البقرة) مدنية وسبقت الإشارة إليها.

(٥) في (ز)، (ط) : (بدون واو).

(٦) في (ز) : (كرامة).

(٧) آية رقم ٢٩ من سورة (الحجر) مكية.

(٨) في (ز)، (ط) : (بها).

(٩) آية رقم ٧٠ من سورة (الإسراء) مكية.

(١٠) في (ز)، (ط) : (ما صلح).

(١١) في (ز) : (عليه الصلاة والسلام) وفي (ط) : (ع-م) اختصار (عليه السلام) كما أشرت آنفاً.

والثانى :

أنه يخلف وينوب عن الله تعالى . صورة ومعنى .

* أما صورة : فوجوده فى الظاهر يختلف عن وجود الحق فى الحقيقة . لأن وجود الإنسان يدل على وجود موجد^(١) كالبناء يدل على البانى . وتختلف وحدانية الإنسان عن وحدانية الحق . وذاته عن ذاته . وصفاته عن صفاته فتختلف حياته عن حياته ، وقدرته عن قدرته ، وإرادته عن إرادته ، وسمعه عن سمعه ، وبصره عن بصره ، وكلامه عن كلامه ، وعلمه عن علمه . ولا مكانية روحه عن لا مكانيته . ولا جهتيته . وليس لنوع من المخلوقات أن يخلف عنه كما يخلف آدم . وإن وجد فى بعضها بعض هذه الصفات . لأنه لا تجتمع صفات الحق فى أحد كما تجتمع فى الإنسان . ولا تتجلى صفة من صفاته لشيء كما تتجلى لمرآة قلب الإنسان وصفاته .

* وأما معنى : فليس فى العالم مصباح يستضيء بنار نور الله تعالى فتظهر أنوار صفاته فى الأرض خلافة عنه إلا مصباح الإنسان . فإنه مستعد لقبول فيض نور الله . لأنه أعطى مصباح السرّ فى زجاجة القلب ، والزجاجة فى مشكاة الجسد ، وفى زجاجة القلب زيت الروح . يكاد زيتها يضيء من صفاء العقل . ولو لم تمسه نار النور فى مصباح السرّ فتيله الخفى^(٢) . فإذا أراد الله أن يجعل فى الأرض خليفة . يتجلى نور جماله لمصباح السرّ الإنسانى^(٣) فيهدى^(٤) الله لنوره فتيله الخفى^(٥) من يشاء فيستنير مصباحه بنار نور الله . فهو على نور من ربه فيكون خليفة^(٦) الله فى

(١) فى (ز) : (موجوده) .

(٢) فى (ز) : (الخفى) .

(٣) فى (ز) : (الإنسان) .

(٤) فى (ت) : (فهدى) .

(٥) فى سائر النسخ بدون ألف ولام .

(٦) فى (ز) : (خليف) .

أرضه. فيظهر أنوار صفاته في هذا العالم. بالعدل والإحسان، والرأفة، والرحمة لمستحقها. وبالعزة، والقهر، والغضب، والانتقام لمستحقها كما قال تعالى في حق النبي (صلى الله عليه وسلم) وأصحابه.

﴿ محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم ﴾ (١) ولا تظهر هذه الصفات لا على الحيوانات ، ولا على الملك (٢). ناهيك عن حالة هاروت وماروت. لما أنكرا على ذرية آدم اتباع الهوى والظلم والقتل والفساد وقالوا لو كنا بدلا عنهم خلفاء (٣) الأرض ما كنا نفعل مثل ما يفعلون فإله تعالى أنزلهما إلى الأرض وليس عليهما لباس البشرية وأمرهما أن يحكما بين الناس بالحق. ونهاهما عن الشرك والقتل بغير حق، والزنا، وشرب الخمر.

قال «قتادة» (٤) : فما مر عليهما شهر حتى افتتنا (٥) فشربا الخمر وسفكا الدم، وزنيا، وقتلا، وسجدا للصنم.

فثبت أن الإنسان مخصوص بالخلافة، وقبول نور الله تعالى فلو كان (للملائكة هذه الخصوصية لم يفتتنا) (٦) بهذه الأوصاف الذميمة الحيوانية والسبعية (٧). كما

(١) آية رقم ٢٩ من سورة (الفتح) مدنية.

(٢) في (ز) : (وعلى الملك).

(٣) في (ز) : (خلفل).

(٤) قتادة : من رجال السند في الحديث مشهور عندهم وقال عنه الأصمعي عن: شعبة؛ قال: كان قتادة إذا حدث بالحديث الجيد ثم ذهب يجيء بالثاني عدوت وراءه لئلا ينسى الأول لأنه كان يحفظ ولا يكتب.

ويكنى قتادة: بأبي الخطاب. مات سنة ١١٧ هـ.

انظر كتاب (المعارف لابن قتيبة الدينوري) ص ٤٦٢.

(٥) في (ز) : (فتشا).

(٦) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٧) سقطت من (ز).

كان الأنبياء عليهم السلام معصومين^(١) عن^(٢) مثل هذه الآفات، والأخلاق. وإن كانت البشرية لازمة لهم، ولكن بنور التجلى تنور مصباح قلوبهم واستنار بنور قلوبهم جميع مشكاة أجسادهم^(٣) ظاهرا، وباطنا. وأشرقت أرض البشرية بنور ربها فلم يبق لظلمات هذه الصفات مجال الظهور مع استعلاء النور. فلما أفنى نور هوية الحق، تعالى، ظلمة أنانية وجودهم المجازى، وأبقاهم ببقائه تحقق لهم أنهم خلفاء الله فى الأرض. وما لهم وجود حقيقى ولا لغيرهم. بل وجودهم وجود كل شىء قائم بخلافة وجود الحق، وما يصدر منهم من الأعمال، والأقوال. صادر بخلافة الحق تعالى، بمشيئته، وإرادته، وتقديره. وما لهم بالأصالة وجود، ولا فعل. وأنهم مختصون بهذه^(٤) الخلافة وليس للملائكة استحقاق هذه الخلافة: لأنهم محجوبون عن رؤية الحق بهذا النظر بحجاب رؤية وجود الأغيار وأفعالهم أصالة لا خلافة. وذلك لأن الله تعالى لما امتحنهم بقوله ﴿ إني جاعل فى الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك ﴾^(٥).

فلو لم يكونوا محجوبين لما اعترضوا على الله، ولما أسندوا الأفعال إلى آدم، وإلى أنفسهم أصالة واستبدادا بل أسندوها إلى الله تعالى كما قال «موسى» عليه السلام، ﴿ إن هى إلا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء ﴾^(٦) أسند فعل^(٧) الأغيار إلى الله تعالى، لأنه رأى الأغيار بنظر الخلافة.

والله أعلم^(٨).

(١) فى (ت) : (معصومون).

(٢) فى (ز) : (على).

(٣) فى (ز) : (جسدهم).

(٤) فى (ز) : (بهذا).

(٥) آية رقم ٣٠ من سورة (البقرة) مدنية.

(٦) آية رقم ١٥٥ من سورة (الأعراف) مكية.

(٧) فى (ز) : (أفعال).

(٨) فى (ز) : (وأحكم) زائدة.

الفصل الثالث فى تفاوت الخلافة ودرجاتها

قال الله تعالى:

﴿ وهو الذى (١) جعلكم خلائف الأرض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ﴾.

اعلم أن الله تعالى أثبت الخلافة لعموم بنى آدم بقوله:

﴿ وهو الذى جعلكم خلائف الأرض ﴾ (٢) ثم جعلها على التفاوت فيما بينهم ورفع بعضهم فوق بعض درجات فى الخلافة، وذلك لأن حقيقة الخلافة هى التصرف فى الملك والملكوت بنبابة الحق تعالى. ولما كان لله ملك وهو ظاهر الكون من الدنيا، وما فيها، وهو متصرف فيها. وله ملكوت، وهو باطن الكون من الآخرة وما فيها، وهو متصرف فيها. وجب أن (٣) يكون للخليفة آلات من الملكيات والملكوتيات ليتصرف بها (٤) فى الملك والملكوت بالخلافة. كما يتصرف مستخلفه فيها بلا آلات بل بقدره كاملة (وإرادة شاملة. وقد منحه الله تعالى هذه الآلات تامة كاملة) (٥).

(١) فى (ط) : (هو) آية رقم ١٦٥ من سورة (الأنعام) مكية.

(٢) سبقت الإشارة إليها.

(٣) سقط من (ز).

(٤) فى (ت) : (فيها).

(٥) ما بين القوسين سقط من النسخة (ز).

- وأما (١) الآلات (٢) الملكيات. فهي الأعضاء، والجوارح، والحواس الخمس. وما يتعلق بالجسد.

- وأما الآلات الملكوتيات. فهي القلب (٣)، والعقل، والسرّ، والروح، والخفى، والقوى البشرية وما يتعلق بالروح.

ثم، اعلم أن طبقات الخلفاء ثلاث طبقات: منهم [من] (٤) يستعملون (الآلات الجسدانية فحسب وهم على صنفين:

- صنف : يستعملون) (٥) بالخلافة على وفق أوامر مستخلفهم ونواهيهم فى الخالقية وبالنكاح. وفى الرازقية بالزراعة والاتفاق.

وفى الصانعية بالصنائع والحرف، وغير ذلك. فهؤلاء الذين سعيهم مشكور ولهم فى حركاتهم أجور (٦).

- وصنف آخر: يستعملون آلاتهم (٧) على وفق الطبع وهوى النفس خلافا لأوامر مستخلفهم ونواهيهم. فهؤلاء ما لهم من الخلافة إلا الخسارة (٨). وأولئك كالأنعام بل هم أضل (٩).

(١) فى (ط) : (فأما).

(٢) سقطت من (ز).

(٣) سقطت من (ط) .

(٤) إضافة من المحقق.

(٥) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٦) فى (ز) : (أجوراً).

(٧) فى (ز) : (لأنهم).

(٨) فى (ز) : (الإجادة).

(٩) سقطت من (ط) .

والطبقة الثانية : يستعملون الآلات الجسدانية، وبعض الآلات الروحانية. وهم أيضا، على صنفين^(١).

– صنف : يستعملون الآلات على وفق أوامر مستخلفهم ونواهيهم وهم خواص المؤمنين. فيستعملون العقل، ويتفكرون في خلق^(٢) السموات والأرض، ويرون آيات الله في الآفاق وفي أنفسهم ويتبين لهم الحق. ويزداد إيمانهم، ومعرفتهم، ودرجاتهم، وقربهم^(٣).

ومنهم من يستعمل القلب بعد التصفية وتركية النفس فيتحطى^(٤) من شواهد الحق، وكشف الحقائق بحسب استعمال القلب وغيره من المدركات الروحانية فيزيدهم في كمالاتهم.

– وصنف آخر: يستعملون هذه الآلات بالطبع لا بالشرع على خلاف أوامر مستخلفهم ونواهيهم فيستعملون العقل المشوب بالوهم والخيال فيما ليس له فيه مجال التصرف من الإلهيات فيقعون في شبهات أهل البدعة والضلالة من المتكلمين والمتفلسفين^(٥) فيحرمون من سعادة الخلافة، وكرامتها.

والطبقة الثالثة:

يستعملون جميع الآلات الجسدانية والروحانية على وفق أوامر مستخلفهم

(١) في (ط) (وهم صنفين).

(٢) سقطت من (ز).

(٣) السياق هنا يدل على معنى آية:

﴿ سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد ﴾ .

وهي الآية رقم ٥٣ من سورة (فصلت) مكية.

(٤) في (ت) : (فتحطى).

(٥) في (ز) : (والمفلسين).

ونواهيه. وهم الأنبياء، والأولياء ولهم المرتبة العليا فى الخلافة ولهذا فضل الله آدم عليه السلام، على الملائكة عليهم السلام بالخلافة لأنه ليس لهم هذه الآلات بجميعها لاستعداد الخلافة . وكان فضل آدم على الملائكة بفضائل جملة (١) منها: اختصاصه بتعليم علم الأسماء كلها فقال : ﴿ وعلم آدم الأسماء كلها ﴾ (٢). ذكر الأسماء بالألف واللام وهى لاستغراق الجنس. فيقتضى أن لا يكون شىء إلا وآدم يعلم اسمه. وقوله ﴿كلها﴾ أى بكليتها. وهى حقائق المسميات معناه. وعلم آدم الأسماء والمسميات وحقائقها. مثالها (٣). أن الله علمك اسم: الغنم.. فما اقتصر (٤) منه على علم مجرد هذا الاسم. بل علمك علم أسمائه كلها بأن علمك ببصرك اسم لونه أبيض أم أسود. وعلمك بسمعك اسم صوته، واسم رائحته بشمك، واسم طعمه بذوقك، واسم لينه وخشونته بلمسك. كذلك جميع أسماء صفاته، وأخلاقه، وخواصه، ومنافعه، ومضاره. علمك بقواك وعقلك وعلمك بإيمانك اسم خليقته فلكل جزء من أجزائه اسم، وطعم، ورائحة، وصفة، وخاصة، وماهية، وحقيقة أخرى لا يعلمها إلا الإنسان لأنه خلق فى أحسن تقويم لإدراك صور الأشياء، ومعانيها، وحقائقها. وأن له بحسب كل شىء من الجملة المذكورة آلة مدركة لذلك الشىء. كما هى خلافة عن مستخلفه الذى هو مدرك حقائق الأشياء بلا آلة مدركة. وليس للملائكة هذه المدركات كلها إلا ما يتعلق بالقوة المدركة العقلية الملكية. فهذا لما ﴿ عرضهم على الملائكة فقال أنبئونى بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين ﴾ (٥).

(١) فى (ز) : (جملة.

(٢) آية رقم ٣١ من سورة (البقرة) مدنية.

(٣) فى (ز) ، (ط) : (مثاله).

(٤) فى (ت) : (اسم الغنى فلما اقتصر).

(٥) آية رقم ٣١ من سورة (البقرة) بقية الآية السابقة.

إن كان^(١) لكم فضيلة على آدم بالتسبيح والتقديس والحمد والثناء. ﴿ قالوا سبحانك ﴾ إقرار^(٢) بالعجز واعتذار عن الاعتراض. واعترافا باستحقاقه للخلافة. ﴿ لا علم لنا ﴾ بالاسماء وحقائقها ﴿ إلا ما علمتنا ﴾ منها بما أعطيتنا من النظر الملكي الملكوتي فظهر فضيلة آدم عليهم بفنون هذه العلوم، ويعجزهم^(٣) عن الإتيان بمثلها فكما أن القرآن كان دليلا على نبوة محمد (صلى الله عليه وسلم) وفضيلته على الكافرين بإعجازهم عن الإتيان بمثله^(٤) كذلك علم الأسماء كان دليلا على خلافة آدم عليه الصلاة والسلام^(٥)، وفضيلته على الملائكة بإعجازهم عن إتيان^(٦) مثله. ثم كمالية استعداده للخلافة واستحقاقه للسجود إنما كان بتعلمه علم أسماء الله تعالى^(٧)، وصفاته بتعليم الله إياه بأن جعل ذاته وصفاته في التسوية مرآة قابلة لتجلى صفات جلاله وجماله تبارك وتعالى.

كما قال (عليه الصلاة والسلام):

«إن الله خلق آدم فتجلى فيه»^(٨).

فبالتجلى علمه التخلق بأخلاقه والاتصاف بصفاته. وهذا هو سر^(٩) الخلافة على الحقيقة. لأن المرأة تكون خليفة للمتجلى فيها.

(١) إضافة من المحقق.

(٢) في (ز) : (إقرار).

(٣) في (ط) : (ومعجزهم) ، وفي (ز) : (ويمعجزهم).

(٤) في (ز) : (عن إتيان مثله).

(٥) سقط الثناء على آدم في (ط) ، (ز).

(٦) في (ز) : (الإتيان).

(٧) في (ت) : (الأسماء الله).

(٨) حديث : سبقت الإشارة إليه.

(٩) سقطت من (ز) .

- ومن دلائل فضيلة آدم على الملائكة، واستحقاقه للخلافة احتياج الملائكة إليه
بأنبياء^(١) الأسماء لقوله^(٢) تعالى:

﴿ يا آدم أنبئهم بأسمائهم ﴾^(٣) فكان آدم عليه السلام أول الأنبياء، وأول ما بدأ
بالنبوة بدأ بإنبياء^(٤) الملائكة بأمر الحق وبخلافته فكانوا بمثابة الأمة له. فالفضيلة
مختصة بالنبى على الأمة، لا بالأمة على النبى. وإنما كان آدم مختصا بعلم الأسماء
دون الملائكة. وهم محتاجون إليه بأنبياء أسمائهم، وأسماء غيرهم. لأن آدم كان
بالحقيقة أصل العالم، وخلاصته فكان روحه بذر شجرة العالم وشخصه ثمرة شجرة
العالم. ولهذا خلق شخصه بعد تمام العالم بما فيه كخلق الثمرة بعد^(٥) تمام
الشجرة. فكما أن الثمرة تعبر على أجزاء الشجرة كلها حتى يظهر على أعلى
الشجرة كذلك آدم على أجزاء الموجودات علوها وسفلها وكان فى كل جزء من
أجزائها له منفعة ومضرة ومصلحة ومفسدة فسمى كل شىء منها باسم يلائم تلك
المنفعة، والمضرة، والمصلحة، والمفسدة بعلم علمه الله تعالى. واختصه به من
الملائكة وغيرهم. وهذا من جملة ما كان الله يعلم من آدم والملائكة لا يعلمون
فكان من كمال حال آدم أن أسماء الله تعالى جاء على وفق منفعته ومضرتة
ومصلحته ومفسدته فضلا عن أسماء غيره. وذلك أنه لما كان مخلوقا. كان الله
خالقا ولما كان مرزوقا. كان الله رازقا. ولما كان عبدا كان الله رباً^(٦). ولما كان عابدا
كان الله معبودا. ولما كان معيوباً، كان الله ستّاراً، ولما كان مذنباً، كان الله غفّاراً.
ولما كان تائباً، كان الله تواباً. ولما كان منتفعا كان الله نافعاً. ولما كان متضرراً كان

(١) فى (ز) (بأنها).

(٢) فى (ت) (بقوله).

(٣) آية رقم ٣٣ من سورة (البقرة) مدنية.

(٤) فى (ز) : (بأنبياء).

(٥) فى (ت) (الشجرة).

(٦) فى (ز) : (إلها).

الله ضارا. ولما كان فقيرا كان الله غنيا. ولما كان ضعيفا كان الله قويا. ولما كان ظالما كان الله عدلا. ولما كان مظلوما كان الله منتقما، ولما كان محبا كان الله جميلا فعلى هذا قس الباقي.

ثم اعلم أن الإنسان لهذا المعنى بكل صفة من صفاته كان قابلا كالمرآة لتجلى صفة من صفات الله تعالى باللطف والقهر عند تقرب العبد إليه. وتجرده^(١) عنه ومثاله: إن تقرب العبد إلى الله تعالى بتزكية نفسه عن الصفة المذنبية تجلى الله له بالصفة الغفارية^(٢) في الأرض. وإن تقرب إلى الله بتزكية نفسه عن صفة الظلم تجلى الله له^(٣) بصفة العدل فيتجلى العبد بالعدل فيكون خليفة الله يحكم بالعدل في الأرض وهذا سر قوله «من تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعا»^(٤) فقس على هذا خلافته في جميع الصفات، ولهذا الاستحقاق قال الله عز وجل في بعض الروايات. «عبدى : أنا ملك حي لا أموت»^(٥) أبدا فإذا قلت لشيء كن فيكون. أظنني أجعلك ملكا حيا لا تموت أبدا فإذا قلت لشيء كن فيكون» فمن يطع الله باستعمال جميع الآلات الجسدانية والروحانية تكون في الخلافة بهذه المرتبة. وسنبين كيفية استعمالها في باب مقامات الإنسان عند رجوعه إلى ربه إن شاء الله تعالى^(٦).

(١) في (ط) : (وتمرده).

(٢) في (ط) : (فيتجلى العبد الغفارية فيكون خليفة الله بالغفارية) والجزء الأعلى سقط من (ت) وهو ما بين القوسين.

(٣) سقطت من (ز).

(٤) الحديث سبقت الإشارة إليه.

(٥) في (ز) : (لا أموت).

(٦) سقطت من (ز) . وفي (ط) : (سبحانه وتعالى).

الباب السابع

فى

« مقامات الإنسان

عند رجوعه إلى ربه »

وفيه أربعة فصول (١).

(١) فى (ز) : (وفيه فصول).

الفصل الأول فى كيفية رد الروح إلى القلب

قال الله تعالى :

﴿ لقد خلقنا الإنسان فى أحسن تقويم * ثم رددناه أسفل سافلين * إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون ﴾ (١).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) :

«إن خلق أحدكم : يجمع فى بطن أمه أربعين يوما نطفة^(٢) ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يبعث الله الملك بأربع كلمات، قال يقول: اكتب رزقه، وعمله، وأجله، وشقيا أم سعيدا. فيكتب رزقه، وعمله، وأجله، وشقيا أم سعيدا. ثم ينفخ فيه الروح. وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه^(٣) وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيختم له بعمل أهل النار. فيدخلها. وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه^(٤) وبينها إلا ذراع فيختم له بعمل أهل الجنة فيدخلها»^(٥).

(١) آيات (٤، ٥، ٦) من سورة (التين) مكية.

(٢) الإضافة من (ط).

(٣) فى (ط) : (حتى ما بينه).

(٤) فى (ط) : (حتى ما بينه).

(٥) الحديث : إن خلق أحدكم بجمع فى بطن أمه أربعين يوما نطفه ثم يكون علقه ثم يكون مضغة ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

اعلم أن الروح الإنساني لما خلق في أحسن تقويم وهو استعداد قبول الفيض الإلهي بلا واسطة، وإنه متفرد بهذه الرتبة من بين سائر المخلوقات، وذلك لأنه أول شيء تعلق به أمر «كُنْ» في الإيجاد بلا واسطة، وما سواه من المخلوقات. فقد تعلق الأمر به بالوسائط^(١). ولهذا السر قال تعالى في تعريف الروح:

﴿ قل الروح من أمر ربي ﴾^(٢).

ولما كان الروح أول مقدر تعلقت به القدرة كان أقرب الموجودات إلى الحضرة، وكان في جوار رب العالمين. إلى أن رده الله إلى أسفل سافلين القالب الإنساني. أي أمره بالتعلق به، ولا تظن أن كيفية تعلق الروح بالقالب. ككيفية جسم بجسم، أو تعلق عرض بجسم ليكون له الدخول والخروج، والصعود^(٣) والنزول. كما هو معتاد الأجسام اللطيفة، والكثيفة. بل تعلقه بالقالب بنفخ الحق فيه بلا كيفية، ولا تشبيه كما نطق به القرآن والحديث.

فأما حقيقة رد الروح إلى أسفل سافلين القالب. بأن رد وجهه الناظر الذي كان به ناظرا إلى الحضرة إلى جهة تربية النطفة في الرحم ليقلبها بالأربعينات علقه، ثم مضغة. ثم يكسو العظام لحما، ثم يتم نفخ الروح فيه فصار بهذا الاعتبار مقبلا على القالب وحظوظه مدبرا عن الحضرة وحقوقها، فباعتبار توجه الروح إلى القالب بالأمر وشغله بتربية القالب عبر عن قوله :

﴿ ثم رددناه أسفل سافلين ﴾^(٤). وإلا^(٥) فالروح ما تحرك من مكانه في جوار الحق تعالى^(٦).

(١) في (ز) : (بالواسط).

(٢) آية رقم ٨٥ من سورة (الإسراء) مكية.

(٣) في (ز) : (العصور).

(٤) آية رقم ٥ من سورة (التين) مكية.

(٥) إضافة من (ط) ، (ز) .

(٦) سقط من (ط) ، (ز) (تعالى).

ولهذا قال تعالى : ﴿ ونحن أقرب إليه من حبل الوريد ﴾ (١).

فلو نظرنا إلى أصل فطرته (٢)، وأنه أول مقدور تعلق به القدرة فهو أقرب الأقربين إلى الحضرة. ولو نظرنا إلى رده بالتوجه إلى أسفل سافلين القالب لشغل رتبته (٣) فهو أبعد الأبعدين عن الحضرة. وإنه لما رد القالب عبر نور نظره على عالم الأرواح ثم (٤) على العرش، والكرسى، والسماوات السبع، وما فيهن من الملائكة الروحانيين، والكروبيين، وحملة العرش، والكرسى (٥)، والبروج، والأنجم، والكواكب السيارة، والثوابت، والأجرام، والنفوس السماوية. ثم على الأثير، والنار، والجن، والشياطين ثم على الهواء، والماء، والأرضين السبع. ثم على المركبات من الأجزاء العنصرية. كأصناف الجمادات، والنباتات، والحيوانات إلى القالب الإنساني وهو أسفل السافلين على الحقيقة. إذ ليس تحته شيء (٦) أبعد منه إلى الحضرة لأنك إذا اعتبرت الموجودات وجدت أبعدها عن الحضرة (٧) عالم الأجسام.

وإذا اعتبرت عالم الأجسام بأسره وجدت أبعده عن العرش الذي هو أقرب شيء من عالم الأجسام إلى الحضرة، أصناف المركبات من الجواهر العنصرية، التي منها قالب الإنسان. ومن أصناف المركبات (كل ما كان أبعد عن الاعتدال الحقيقي. وهو استعداد قبول الفيض الإلهي كان أقرب إلى الطبيعة العنصرية) (٨). وكل ما كان أقرب إلى الاعتدال الحقيقي كان أبعد عن الجواهر العنصرية. وقالب الإنسان أقرب

(١) آية رقم ١٦ من سورة (ق) مكية.

(٢) في (ز) : (فطرته).

(٣) في (ز) : (تربيته).

(٤) سقطت من (ز).

(٥) سقطت من (ز).

(٦) في (ز) : (هو) زائدة.

(٧) في (ت) : (حضرة) وفي (ط) (عن الحضرات) مكررة.

(٨) ما بين القوسين من (ز).

إلى الاعتدال الحقيقي فإذا هو أبعد عن الجواهر العنصرية. فصورة قلب الإنسان أبعد المركبات عن الحضرة فهو أبعد الأبعدين، وروحه أقرب الأقربين إلى الحضرة، وما كان شيء في عالم الأجسام علويها وسفليها إلا وقد ركب في قلب الإنسان ما هو زبدته، وما كانت خاصيته في عالم الأرواح علويها وسفليها إلا وقد حصلها في روح الإنسانى بتدبير العزيز الحكيم. ثم جمع بينهما ﴿ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴾ (١). فبعزته بعد المقرب للابتداء، وبمغفرته قرب المبعد للاصطفاء والاجتباء.

ثم اعلم :

أن الروح حين (٢) تعلقه من أعلى عليين القرب إلى أسفل سافلين القالب. فسر (٣) بنفخة الحق تعالى حيث ما بلغ من منازل اجتناب منه خاصية أودعت فيه، وحل (٤) فيه من نوره وصفائه ولطافته بحسب ما اجتناب من ظلمة ذلك المنزل، وكدورته، وكثافته فاحتجب الروح بما اجتناب من كل منزل من منازل الروحانيات، والجسمانيات إلى أن تعلق بقالب الإنسان فصار محجوبا عن الحضرة، محجوسا في أسفل سافلين القالب. إلى أن يخلص الله تعالى روح من يشاء من عباده. بجذبة ﴿ ارجع إلى ربك ﴾ (٥).

كما سنبينه إن شاء الله وحده (٦).

(١) آية ٢ من سورة (الملك) مكية.

(٢) في (ت) : (حسن).

(٣) غير واضحة في النسخ وفي (ت) (فسرا) وهي كما أوضحت لتذكيره الروح.

(٤) في (ز) : (وخلّى).

(٥) آية رقم ٢٨ من سورة (الفجر) مكية.

(٦) في (ز) : (إن شاء الله تعالى وأحكم).

الفصل الثانى فى رجوع الروح إلى الحضرة

قال الله تعالى:

﴿ يا أيتها النفس المطمئنة * ارجعى إلى ربك راضية مرضية * فادخلى
فى عبادى * وادخلى جنتى ﴾ (١).

اعلم أن الله تعالى لما أراد أن يجعل فى الأرض خليفة لذاته وصفاته. خلق له
روحا فى أحسن تقويم ثم رده إلى (٢) أسفل سافلين القالب وحجبه بحجب النورانيات
الروحانيات وحجب الظلمات الجسمانيات وهما عالما (٣) الغيب والشهادة.

وعدد الحجب ما قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

«إن لله سبعين ألف حجاب من نور وظلمة» (٤).

فالحجب النورانية من عوالم الغيب الروحانية.

(١) آيات [٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣٠] من سورة (الفجر) مكية.

(٢) فى (ز) : (ثم رددناه).

(٣) فى (ط) : (عالمى).

(٤) حديث : إن لله سبعين ألف حجاب من نور وظلمة، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية
الكتاب.

والحجب الظلمانية من عوالم الشهادة الجسمانية، وأعطى الخليفة بحسب تلك العوالم مدركات روحانية وجسمانية يدرك بها العوالم المختلفة كلها ليكون بخلافته عالم الغيب والشهادة. وذلك حين يتخلص من حبس^(١) القلب، ويرجع إلى ربه بجذبات عنايته، وأن الله تعالى سماه روحا عند نفخه في القلب فقال: ﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوْحِي ﴾^(٢) وسماه نفسا عند رجوعه إلى الحضرة فقال :

﴿ يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ * ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ ﴾^(٣). أو^(٤) أراد بالنفس هنا ذاته وحقيقة وجوده. كما قال تعالى :

﴿ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ﴾^(٥) أى في ذاتك^(٦). فإن النفس للإنسان اسم جامع^(٧) لقلبه ونفسه الأمانة، وقلبه، وروحه. ولها خاصية لا توجد في الروح، ولا في القلب، ولا في النفس الأمانة ولا في قلبه. ويوجد فيها ما يوجد في كل فرد من أفرادها كما أن «السكنجيين» اسم جامع للمطبوخ من السكر، والخل، والماء، فله^(٨) خاصية في دفع الصفراء لا توجد في السكر ولا في الخل، ولا في الماء. ويوجد فيه ما يوجد في تلك الأفراد. فهذا الاعتبار يوجد في رجوع النفس إلى

(١) في (ز) : (جنس).

(٢) آية رقم ٢٩ من سورة (الحجر) مكية.

(٣) آية ٢٧، ٢٨ من سورة (الفجر) مكية.

(٤) سقطت من (ط)، (ز).

(٥) آية رقم ١١٦ من سورة (المائدة) مدنية.

(٦) في (ت) : (ذلك).

(٧) هذه الجملة مضطربة في (ط)، (ز).

فهى في (ط) : (وإن النفس للإنسان اسما جامعا).

وفى (ز) : (وإن النفس للإنسان اسما جامعا).

(٨) في (ز) : (وله).

الحضرة رجوع القلب والروح وجميع وجوده. ولا يوجد في رجوع فرد من هذه الأفراد رجوع الجميع. ثم إذا أظهر الحق تعالى آثار ألطافه وعنايته في حال العبد. وأسمهع خطاب «ارجع إلى ربك» (١). وإن كان هو غير مشعر بسماعه فيرزقه حسن الإنابة، والتوبة. التي هي الرجوع إلى الحق بعد التماذى فى الباطل. فعليه فى الرجوع العبور على تلك الحجب. التي هى سبعون ألف حجاب من نور وظلمة، ولا يسلم له العبور على كل مقام من هذه المقامات إلا بأن يرد إليه ما أخذ منه حين تعلقه بالقلب، ويسترد منه ما حل فيه من النور والصفاء (٢) واللطافة، وأنه (٣) يحتاج هذه الأوصاف ليطير (٤) إلى عشه الأصلي، الذى طار منه ثم بتصرفات الجذبات من حقيقة أمر «ارجع» يصير إلى الحضرة. فأول مقام يعبر عنه السالك من بدء سلوكه مقام الترابية.

كما سيجىء (٥) شرحه إن شاء الله تعالى.

(١) سبقت الإشارة إلى الآية.

(٢) فى (ط) : (ما خلق)، وفى (ز) : (ما حلّى فيه من النور والصفات).

(٣) فى (ط)، (ز) : (فإنه).

(٤) فى سائر النسخ : (يطير).

(٥) فى سائر النسخ : (يجىء).

الفصل الثالث

فى

العبور عن مقامات خواص الجواهر^(١)

وهى أربع مقامات : (الترابية، والمائية، والهوائية، والنارية)^(٢).

اعلم أن الروح فى حبس^(٣) القلب مقيد^(٤) بقيود هذه الأربعة. فلا يتخلص منها إلا بالإيمان، والأعمال الصالحة الشرعية. كما قال تعالى :

﴿ ثم رددناه أسفل سافلين * إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون ﴾^(٥).

وقال تعالى :

﴿ إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ﴾^(٦).

(١) فى (ط) : جواهر العنصرية، وفى (ز) : (جواهر العنصرة).

(٢) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٣) فى (ز) : (جنس).

(٤) فى (ت) : (مقيدة). وهو فى الكتاب يذكر الروح دائماً.

(٥) فى (ز) : إلى (وعملوا الصالحات) وحذف الباقي.

والآيتان هما (٥، ٦) من سورة (التين) مكية.

(٦) الآية رقم ١٠ من سورة (فاطر) مكية.

والعبور عنها، بأن يرد إلى كل مقام عبر عليه حين تعلقه بالقلب ما أخذ منه من مذمومات خواصه. ويبقى معه ما أخذ من محمودات خواصه. فما أخذ من خواص الترابية المذمومة هي الخسة، والركاكة، والدناءة، والذلة، والإمساك. فردها إليه بتزكية النفس عن هذه الصفات، وتبديلها بأضدادها. وهي علو الهمة، ورفعة الدرجة، والمروءة، والعزة، والسخاوة.

فأما محمودات خواصها فالتواضع، والقناعة، والانكسار، والحلم، والثبات، والسكون، والوقار.

وأما المائية. فمذمومات خواصها. طلب الشهوات، والتنعمات^(١) والمستلذات، والأنوثة في الطبع، والخنوثة والكسل. فردّها بالتزكية عنها. والتحلية بأضدادها. وهي العفة، والأنفة، والرجولية، والصلابة.

فأما محمودات خواصها. فاللين، والرقّة، والشفقة، والرحمة، ولطافة الطبع، والظرافة.

وأما الهوائية: فمذمومات خواصها. التكبر، والتعجب، والعجب، والغرور، والحسبان، والرياء، والغل، والحقد، والعداوة.

فردّها بالتزكية عنها والتحلية بأضدادها. وهي التواضع، والتسليم، والرضا، والامثال، والانقياد، والانتباه، والصدق، والإخلاص.

فأما محمودات خواصها: فالنخوة، والهمة، والعظمة، والأمانة، وسلامة الصدر، والوفاء، والتودد.

وأما^(٢) النارية: فمذمومات خواصها: الغضب، والترفع، والحدة والإباء، والاستكبار^(٣)، والحرص، والشره، والطمع، والحسد.

(١) في (ز) : (التغيمات).

(٢) في (ز) : (فأما).

(٣) في (ت) : (والاستنكار).

فردّها بالتزكية عنها. والتحلية بأضدادها، وهي: التحمل، والصبر، والسكون،
والوقار، والإيثار، والاستسلام.

فأمّا محمودات خواصها: فالجلادة، والكفاية، والدهن، والذكاء، والفهم،
والإدراك، والشجاعة. وأمثالها.

وأما الوقائع التي ترى في العبور عن هذه المقامات. فأكثر ما يرى في العبور عن
الترايبية: الخربات، والآثار، والطلل، والدمن والرسوم، والحيطان المكسورة، والآبار،
والأخاديد. وأمثالها.

وفي العبور عن المائية: المياه الجارية، والدائمة، والأمطار، والأنهار والعيون، والبحار،
والأودية. وأمثالها.

وفي العبور عن الهوائية: المشى على الهواء، والطيران، وهبوب الرياح، والعروج
إلى السماء ونحو ذلك.

وفي العبور عن النارية:

رؤية النيران المشتعلة، والمواضع المحترقة، ووقوع النار في الأجمة، والدخول في
النار، والبروق، واللوامع، والصواعق، وأشباهها. وإذا عبر عن الجواهر العنصرية. وهي
مفردات العناصر يقع عبوره في المركبات، والمعادن، والنباتات.

كما سيجيء شرحه إن شاء الله تعالى.

الفصل الرابع فى العبور عن خواص جواهر المركبات والنباتات فى الرجوع

اعلم أن مفردات العناصر إذا صارت مركبة، صارت ظلمات خواصها مركبة، وكلما ازداد ترقبها إلى المعادن والنباتات ازدادت ظلماتها ➤ ظلمات بعضها فوق بعض» (١).

ولهذا السر لما رأت (٢) الملائكة قالب آدم، عليه السلام، ملقى بين مكة والطائف (٣) مركباً من العناصر الأربعة (٤) (قالوا: «أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء») (٥) إنما قالوها لأنهم نظروا إلى جسد آدم مركباً من العناصر الأربعة (٦) المتضادة قبل نفخ الروح فيه. فشاهدوا بنظر الملكى فى ملكوت جسده صفات بشرته البهيمية السبعية، التى تتولد من تركيب أضداد العناصر كما

(١) آية رقم ٤٠ من سورة (النور) مدنية

(٢) فى (ط): (رأى) سقطت وأضيف أسفل السطر ربما من المقابلة.

(٣) فى (ط): (طائف).

(٤) فى (ز)، (ط): (الأربع).

(٥) آية رقم ٣٠ من سورة (البقرة) مدنية.

(٦) ما بين القوسين سقط من (ت).

شاهدوها فى أجساد الحيوانات والسباع الضاريات (١). بل عاينوها فإنها خلقت قبل آدم فقاموا عليها أحواله بعد أن شاهدوها، وحققوها وهذا لا يكون غيباً فى حقهم، وإنما يكون غيباً لنا إذا نظرنا بالحس والملكوت يكون لأهل الحس غيباً. وهنا (٢) من ينظر بالنظر الملكوتى فيشاهد الملكوت والملكوتيات كما قال تعالى: ﴿ وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض ﴾ (٣). وقال تعالى: ﴿ أولم ينظروا فى ملكوت السموات والأرض ﴾ (٤). فحيث لا يكون غيباً. فإن الغيب ما غاب عنك. وما شاهدته فهو شهادة. فالملكوت للملائكة شهادة والحضرة الإلهية لهم غيب. وليس لهم الترقى إلى تلك الحضرة وأن للإنسان قلباً من عالم الشهادة المحسوسة، وروحاً من عالم الغيب، الملكوتى الغير محسوس (٥)، وسراً مستعداً (٦) لقبول فيض النور الإلهى.

فالسالك بالعبور عن خواص مفردات العناصر يرتقى إلى المركبات، ومن المركبات يرتقى (٧) بالعبور عن خواصها إلى المعادن والنباتات، ومنها بالعبور عنها ترتقى إلى أفق الحيوانات. ومنه يرتقى إلى الأفق (٨) الإنسانى ومنه يرتقى من عالم الشهادة إلى عالم الغيب وهو الملكوت، كما سيجبىء شرحه فى موضعه، إن شاء الله تعالى. وبسر المتابعة وخصوصيتها ترتقى من عالم الملكوت إلى عالم الجبروت والعظמות، وهو غيب الغيب فيشاهد بنور الله تعالى. المستفاد من سر المتابعة أنوار الجمال والجلال فيكون فى خلافة الحق عالم الغيب والشهادة. كما أن الله تعالى هو ﴿ عالم الغيب

(١) فى (ت) : (الضادية).

(٢) سقطت من (ز).

(٣) آية رقم ٧٥ من سورة (الأنعام) مكية.

(٤) آية رقم ١٨٥ من سورة (الأعراف) مكية.

(٥) فى (ط) : (غير المحسوس)، (ز).

(٦) فى (ز) : (وسر مستعد).

(٧) فى (ز) : (يرتقى عن العبور).

(٨) فى (ز)، (ط) : (ومنها يرتقى إلى أفق).

فلا يظهر على غيبه أحدا»^(١) أى الغيب المخصوص به وهو غيب الغيب. «أحدا»
يعنى من الملائكة. «إلا من ارتضى من رسول»^(٢). يعنى من الإنسان فهذا هو
السر المكنون المركوز فى استعداد الإنسان الذى كان الله يعلم منه والملائكة لا
يعلمون^(٣) به حين قالوا «أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء»^(٤). حتى
قال «إنى أعلم ما لا تعلمون»^(٥).

والذى قالت الملائكة لما نظروا بنظر الملكى فى ملكوت جسد آدم أنطقهم الله
تعالى^(٦) بهذا القول ليتحقق لنا أن هذه الصفات الذميمة فى طينتنا^(٧) مودعة، وفى
جبلتنا^(٨) مركوزة. فنجتهد فى تزكية نفوسنا عن هذه الصفات.

ويسعى فى العبور عن هذه الظلمات بتوفيق الله تعالى^(٩) وعونه إن شاء الله
وحده.^(١٠) كما نشرح فى مقامات النفس ومعرفتها إن شاء الله^(١١) وحده.

(١) فى (ز) : (ولا يظهر على غيبه) وهى آية رقم ٢٦ من سورة (الجن) مكية.

(٢) فى (ز) : (إلا لمن). وهى آية رقم ٢٧ من سورة (الجن) مكية.

(٣) فى (ز) : (لا يعلمونه).

(٤) آية رقم ٣٠ من سورة (البقرة) مدنية.

(٥) بقية آية ٣٠ من سورة (البقرة) مدنية.

(٦) سقطت من (ز).

(٧) فى (ت) : (طينتها).

(٨) فى (ت) : (وفى جبلتها).

(٩) سقطت من (ز).

(١٠) سقطت من (ز).

(١١) فى (ز) : (إن شاء الله تعالى).

الباب الثامن

فى

« مقامات النفس

ومعرفتها »

وفيه عشرة فصول

الفصل الأول فسي معرفة النفس وما هيتهما

قال الله تعالى:

﴿ إن النفس لأمارة بالسوء إلا ما رحم ربي ﴾ (١).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

«أعدى عدوك: نفسك التي بين جنبيك» (٢).

اعلم أن النفس عين لطيفة هي معدن الأخلاق الذميمة مودعة بين جنبي الإنسان. أي جميع جسده، وهي أمارة بالسوء، وهي مجبولة على ضد الروحانيات المخلوقة من الملكوت الأعلى فإنهم يأمرون بالخير وينهون عن الشر، وهي مخلوقة من الملكوت السفلي كالشياطين وهم لا يأمرون إلا بالشر، ومن طبعهم التمرد والإباء والاستكبار.

وفي بعض الروايات:

«إن الله تعالى لما خلق النفس قال لها أقبلي فأدبرت، وقال لها أدبري فأقبلت» (٣)
على ضد العقل.

(١) آية رقم ٥٣ من سورة (يوسف) مكية.

(٢) حديث: أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) حديث: لما خلق الله النفس ... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

فأما منشأ خلقة النفس فإن الله تعالى لما نفخ الروح فى جسد آدم عليه السلام، خلق من ازدواج الروح والجسد والدين ذكرا. وهو القلب يشبه والده الروح العلوى فإمر بالخير وجعل موضعه المضغة الصنوبرية فى الجانب (١) الأيسر من الصدر وأثنى وهى (٢) النفس تشبه والدته الجسد السفلى فتأمر بالشر وجعل موضعها جميع الجسد، وقد خلقها على صورة جهنم، وخلق بحسب كل دركة فيها صفة لها. وهى باب من أبواب جهنم يدخل فيها من هذا الباب إلى دركة من دركاتها السبع وهى سبع صفات:

الكبر، والحرص، والحسد، والشهوة، والغضب، والبخل، والحقد.

فمن زكى نفسه عن هذه الصفات فقد عبر عن هذه الدرجات السفلية، ووصل إلى درجات الجنات العلوية كما قال تعالى:

﴿ قد أفلح من زكاهها ﴾ (٣) ومن لم يترك (٤) نفسه عن هذه الصفات بقى فى دركات جهنم خائبا (٥) خاسرا. كما قال تعالى ﴿ وقد خاب من دساها ﴾ (٦).

ثم اعلم: أن هذه الصفات من مقامات النفس. يتولد منها صفات أخرى. ومنشأ جميع الصفات النفسانية صفتان مركوزتان فى جيلة كل حيوان ولا بد له منهما فى التعيش، وهما: الشهوة، والغضب.

فبالشهوة يجذب المنافع إلى نفسه.

(١) فى (ط)، (ز) : (جانب).

(٢) فى (ط)، (ز) : (وهو).

(٣) آية رقم ٩ من سورة (الشمس) مكية.

(٤) فى (ز)، (ط) : (يزكى)، وفى (ت) : (يترك).

(٥) فى (ز) : (خائبا).

(٦) آية رقم ١٠ من سورة (الشمس) مكية.

وبالغضب يدفع المضار عن نفسه.

فإذا استعمل الشهوة في طلب ما يحتاج إليه تولد منها الحرص.

وإذا استعمل الغضب في دفع مضرة عن نفسه تولد منه الحقد.

وإن رأى شيئاً مما يحتاج إليه مع غيره، ولم يدفعه إليه. تولد منه الحسد. وإن كان معه شيء طلبه منه محتاج إليه فيمنعه عنه تولد منه البخل. فإن كان معه ما يحتاج إليه جمع كثير فيتواضعون (١) له، ويتضرعون إليه في طلب مقاصدهم وهو ينظر إليهم بنظر الحقارة وإلى نفسه بنظر العزة يتولد منه الكبر، والعجب. وإن كان لغيره ما يحتاج هو إليه، ولم يدفعه إليه. وهو قادر على أن يأخذ منه بالقوة. وجمله الحرص على أخذه منه يتولد منه الظلم والتعدي وكذلك جميع الأخلاق الذميمة يتولد بعضها من بعض ما لم تنحسم مادتها وحسم مادتها بتزكية النفس على قانون الشريعة والطريقة عن صفاتها.

كما نبينه إن شاء الله وحده.

(١) في (ز) : (متواضعون).

الفصل الثامن

فى

تزكية النفس عن صفاتها الذميمة

قال الله تعالى :

﴿ ونفس وما سواها * فألهمها فجورها وتقواها * قد أفلح من زكاها *
وقد خاب من دساها ﴾ (١).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم).

« لما خلق الله تعالى النفس . قال : من أنت ، ومن أنا . [٢]
قالت : أنا أنا ، وأنت أنت .

فأمر (٢) أن تعذب فى النار ألف سنة ، ثم أخرجها .

وقال لها : من أنت ، (ومن أنا [٢]) (٣) .

قالت : أنا أنا ، وأنت أنت .

فأمر أن تعذب بالنار ألف سنة أخرى . ثم أخرجها (٤)

(١) آيات (٧، ٨، ٩، ١٠) من سورة (الشمس) مكية

(٢) فى (ز) : (فأمرها) وهى مكررة طوال الحديث .

(٣) ما بين قوسين سقط من (ت) .

(٤) فى (ط)، (ز) : (أخرجت) .

فقال لها: من أنت، ومن أنا [؟].

قالت: أنا أنا، وأنت أنت.

فأمر أن تعذب بالنار ألف سنة أخرى. ثم أخرجها^(١).

فقال لها: من أنت، ومن أنا [؟].

قالت: أنا أنا، وأنت أنت.

فأمر أنا تحبس^(٢) في النار ألف سنة أخرى وتضرب كل يوم بألف سوط من الجوع، وألف سوط من العطش. ثم أخرجت.

فقال لها: من أنت، ومن أنا. [؟]

قالت: أنا العبد الضعيف العاجز المسكين، وأنت الإله^(٣) الملك الجبار. لا إله إلا أنت».

(فأطاعت لما جاءت)^(٤).

أو كما جاء.

اعلم أن تزكية النفس واجبة على كل مسلم ومسلمة لقوله تعالى:

﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا * وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ﴾^(٥).

والواجب ما يثاب على فعله، ويعاقب على تركه. ولا تظن أن تزكية النفس تتيسر بطريق العقل كما ظنت^(٦) الفلاسفة والبراهمة وغيرهم من الجهال شرعوا في

(١) ما بين القوسين سقط من (ط).

(٢) في (ز) : (تعذب).

(٣) في (ط) : (الا إله إلا أنت).

(٤) الإضافة من (ط).

والحديث : سبقت الإشارة إليه.

(٥) الآيتان (٩، ١٠) من سورة (الشمس) مكية.

(٦) في (ز) : (ظن).

تزكية نفوسهم بالرياضات والمجاهدات، على العميان، فوقعوا في الشبهات، والآفات، والضلالات. فإن تزكية النفوس كمعالجة الأبدان، وكما لا يجوز للمريض استعمال الأدوية برأيه إلا بنظر طبيب حاذق ذى تجربة فى المعالجة. كذلك النفس لا يتيسر إلا بنظر نبي، أو ولى ذى تجربة فى هذا الشأن. وهذا أحد أسرار بعثة الأنبياء، عليهم السلام، فإنهم الحذاق فى علم تزكية النفوس. ولهذا بعثهم الله تعالى ليزكوا بعلاج الشرائع نفوس الأمم. كما قال تعالى:

﴿ هو الذى بعث فى الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة ﴾ (١) الآية.

فأما تزكية النفس الأمانة ففى إزالة الصفة الإمارية عنها. وكذلك إزالة الصفات السبع التى مر ذكرها عنها، وتحليلتها بأضدادها من الصفات القلبية. فإن العلاج بالأضداد.

واعلم أن صحة النفس وحياتها فى استيلاء هذه الصفات السبع، وما يتولد منها. ومرض القلب وموته فيها وصحة القلب وحياته فى إزاله هذه الصفات السبع، واستيلاء صفات هى أضدادها، وفيها مرض النفس وموتها.

فأما الصفات السبع التى من صفات النفس. أولها الكبر. فيعالج بالتواضع. كما نبينه إن شاء الله تعالى.

(١) آية رقم ٢ من سورة (الجمعة) مدنية.

الفصل الثالث فى صفة الكبر وعلاجها بالتواضع

قال تعالى:

﴿ أبى واستكبر وكان من الكافرين ﴾ (١).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

« لا يدخل الجنة (من كان فى قلبه) مثقال ذرة من كبر، ولا يدخل النار (من كان فى قلبه) (٢) مثقال ذرة من إيمان.

فقال رجل: يا رسول الله. إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا.

قال: إن الله جميل يحب الجمال. الكبر: من بطر الحق وغمط (٣) الناس (٤).

قال «ابن الأعرابي» (٥).

(١) آية رقم ٣٤ من سورة (البقرة) مدنية.

(٢) ما بين القوسين سقط من (ط).

(٣) فى (ت): (غمص)، وفى (ز): (غمض).

(٤) الحديث: لا يدخل الجنة .. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٥) ابن الأعرابي: هو محمد بن زياد. ويكنى: أبا عبد الله. وكان يذكر أنه ربيب (المفضل

الضبي). على قول (المعارف لابن قتيبة) ويذكر صاحب (الرسالة القشيرية) أنه: أحمد بن

محمد بن زياد البصرى جاور الحرم ومات به سنة ٣٤١هـ.

وكان يقول [أخسر الخاسرين من أبدى للناس صالح أعماله وبارز بالقبيح من هو أقرب إليه

من جبل الوريد].

انظر (الرسالة القشيرية ص ٣٠) وانظر المعارف لابن قتيبة الطبعة السادسة.

وقوله البطر: سوء احتمال الغنى.

البطر: سوء احتمال الغنى.

ويطر الحق ههنا: أن يجعل الحق باطلا.

ويقال: هو أن يتكبر عند الحق فلا يقبله كما كان لإبليس. وغمط الناس أن يحتقرهم فلا يراهم شيئا.

فدلت الآية، والحديث. أن الكبر كفر. ألا ترى أنه قابله في نقيضه بالإيمان في الحديث.. وقال في القرآن «**وكان من الكافرين**» أى صار من الكافرين بالإباء والاستكبار.

وإني (١) قد رأيت النبي (صلى الله عليه وسلم) (٢) جالسا وهو يذم الكبر والتكبر. فتذكرت حديثه الذي قاله (صلى الله عليه وسلم): «**ما أنا من دد، ولا الدد منى**» (٣) فقلته.

ولكن جرى على لساني «**ما أنا من الدد (بالألف واللام)** فلما سمع النبي (صلى الله عليه وسلم) منى الحديث أعاده، وقال: **ما أنا من الدد، ولا الدد منى**. قلت: يا رسول الله. هذا حديثك؟

قال: هذا حديثي.

قلت: أروه (٤) عنك؟

فقال: نعم، ارو عني.

فقلت: يا رسول الله اعطني يدك لأقبلها فأعطاني يده فصافحني فقبلت يده (صلى الله عليه وسلم).»

(١) فى (ز) : (قال الشيخ المصنف، رضى الله عنه).

(٢) فى (ط)، (ز) : (فى النوم).

(٣) حديث : لم أعر عليه. وهو فعلا منه، أى المؤلف فكيف يجرؤ على وضع هذا الحديث من منامه؟ ولا تعليق. ١.

(٤) فى (ط) : (أروه).

ثم انتبهت. فأولت بذكرى هذا الحديث في معرض أنه (صلى الله عليه وسلم) كان يذم الكبر والتكبر. إنه إشارة إلى أن العبد لا ينبغي أن يكون متكبرا كثيرا النخوة ولا كثير اللعب واللهو. قليل النخوة. فإنهما (١) مذمومان بل يكون متواضعا منبسطا مع الأخوان متحرزا (٢) عن الذلة والهوان. ممازحا من غير لعب ولهو كما كان النبي (صلى الله عليه وسلم) يمزح ولا يقول إلا الحق.

والدد: اللهو واللعب.

وقيل معنى تنكير الدد في الأول (٣): الشيعاء والاستغراق، وأن لا يبقى شيء منه إلا وهو منزه عنه. أي ما أنا من شيء من اللهو واللعب.

وتعريفه في الجملة الثانية لأنه صار معهودا بالذكر كأنه قال ولا ذلك النوع منى. وأما علاج الكبرياء بالتواضع فالتواضع (٤): الاستسلام للحق، وترك الاعتراض على حكم الله، ولا سبيل إليه إلا من وجهين:

أحدهما: أن ينظر إلى النفس بعين الحقارة، فيرى خسة طبعها، وركاكة نظرها، ودناء همتها، وأنواع عيوبها، وتمردها عن الحق، وتعلقها بالباطل، وخبائة ذاتها (ودمامة صفاتها) (٥)، وتعديها وظلمها على نفسها ومع ذلك يرى عجزها، وفقرها، وذلها، وضعفها ومسكنتها.

الثاني (٦): أن ينظر إلى عظمة الله، وعزته، وكبريائه، وجلاله، وجبروته، وشدة

(١) في (ز) : (وإنما).

(٢) في (ز) : (محترزا).

(٣) الإضافة من (ز).

(٤) الإضافة من (ز).

(٥) سقطت من (ز).

(٦) في (ز) : (والوجه الثاني).

عذابه، وألم عقابه. فيهابه ويتحقق (١) أن بطشه للمجرمين شديد، وعقوبته للمتمردين عظيمة. فيصفر نفسه عند نفسه باللوم لمعرفة قدرها، ويتواضع لله بالعجز. لمعرفة قدره، خائفاً من عذابه. راجياً لثوابه. كما قال تعالى ﴿ يدعون ربهم خوفاً وطمعا ﴾ (٢) فيبدل الله سيئة كبرها بحسنة تواضعها. كما قال (صلى الله عليه وسلم) :

« من تواضع لله رفعه الله » (٣).

وكان من تواضع النبي (صلى الله عليه وسلم) أنه يعلف البعير ويقم (٤) البيت، ويخفف النعل، ويرقع الثوب، ويحلب الشاة، ويأكل مع الخادم، ويطحن معه إذا أعياء، وكان لا يمنعه الحياء أن يحمل بضاعته من السوق إلى أهله، وكان يصفح الغنى والفقير، ويسلم مبتدئاً، ولا يحقر ما دعى إليه. ولو إلى حشف التمر. وكان هين المؤنة. لين الخلق. كريم الطبيعة. جميل المعاشرة، طلق الوجه، بساماً من غير ضحك محزوناً من غير عبوس، متواضعاً من غير مذلة، جواداً من غير سرف، رقيق القلب، رحيماً بكل مسلم، لم يتجشأ قط من شبع، ولا يمد (٥) يده إلى طمع.

فمن استعمل هذه الخصال فقد تواضع لله بالكمال، وهو برىء من الكبر بكل حال.

والله الموفق (٦).

(١) في (ز) : (فيتحقق).

(٢) آية رقم ١٦ من سورة (السجدة) مدنية.

(٣) حديث : من تواضع لله رفعه.

(٤) يكنسه.

(٥) في (ط) : (ولا يمد).

(٦) في (ز) : (إن شاء الله تعالى وحده) وساقطة في (ط).

الفصل الرابع فى صفة الحرص وعلاجها بالقناعة

قال الله تعالى:

﴿ إن الإنسان خلق هلوعاً ﴾ (١).

أى: حريصاً على المال شحيحاً به.

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم).

«وما ذئبان جائعان أرسلا فى غنم» (٢) بأفسد لها من حرص المرء على المال (٣)
والشرف لدينه» (٤).

اعلم.

أن الحرص أكبر آفة للسائرين إلى الله تعالى. وأعظم قاطع يقطع الطريق على الطالبين لله. لأن الحرص هو عين الطلب فإذا استعمل فى مطلوب غير الله لا

(١) آية رقم ١٩ من سورة (المعارج) مكية.

(٢) فى (ط) : (فى حار زريبة غنم).

(٣) مكرر فى (ط).

(٤) الحديث : ما ذئبان جائعان أرسلا فى غنم ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

يمكن استعماله في الله لا سيما (١) والحرص على مال الدنيا، وجاهاها. فإنه يستوعب كماله.

كما قال النبي (صلى الله عليه وسلم) :

«لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى لهما (٢) ثالثا.

ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله عليه من تاب» (٣).

وقال المشايخ:

«آخر ما يخرج من رءوس الصديقين حب الجاه».

وليس للإنسان صفة لا نهاية لها إلا الحرص. لأنه عين الطلب، وهو من نتائج المحبة، وهي صفة من صفات الله تعالى كرم الله بها الإنسان وخصه (٤) بها من بين سائر المخلوقات في سرّ ﴿ ولقد كرّمنا بني آدم ﴾ (٥) .. بقوله تعالى ﴿ يحبهم ويحبونه ﴾ (٦). وهذه كرامة مخصوصة بالإنسان، فالمحبة تنشئ الطلب، وغاية الطلب الحرص. وكل (٧) صفة من صفات الإنسان متناهية إلا الحرص على طلب (٨) الله تعالى. فإنه يزداد إلى الأبد. فكما أن المطلوب، وهو الله غير متناه. كذلك الطلب غير متناه. ولهذا لو تصرف وجه الحرص على الطلب إلى مطلوب غير لا يزال يزداد الحرص (٩) عليه.

(١) في (ط) : (ويصرف الحرص).

(٢) في (ز) : (إليهما).

(٣) حديث : لو كان لابن آدم واديا من ذهب ... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) في (ز) ، (ط) : (وخصه).

(٥) آية رقم ٧٠ من سورة (الإسراء) مكية.

(٦) الحديث المشهور وسبقت الإشارة إليه.

(٧) في (ط)، (ز) : (فكل).

(٨) في (ز) : (الطالب).

(٩) في (ز) : (الحرص).

كما قال^(١) (صلى الله عليه وسلم) :

« يهرم ابن آدم، ويشب معه^(٢) اثنان: الحرص، والأمل^(٣) .

وقال (صلى الله عليه وسلم) :

« قلب الشيخ شاب على حب اثنين : على جمع المال، وطول الحياة^(٤) .

وعلى الحقيقة. الحرص نار وخطبها مال الدنيا، وجاهاها. كلما ازداد خطبها ازدادت النار، ولا يطفئها إلا ماء القناعة. ولهذا قال (صلى الله عليه وسلم) :
« القناعة كنز لا يفنى^(٥) .

لأن نار الحرص (لما كانت نافذة فما يطفئها ينبغي أن يكون غير نافذ وبالحقيقة إن الحرص)^(٦) نار أوقدها الله تعالى فلا تنطفىء إلا بماء القناعة. قنع الله الحريص به.

لأن القناعة ليست من طبيعة الإنسان وهي من مواهب الحق تعالى، وهي من أسباب الفلاح. وبها ينجى الله الحريص في الدنيا من نار الحرص. وفي الآخرة من نار جهنم.

كما قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) :

« قد أفلح من أسلم ورزق كفافاً، وقنعه الله بما آتاه، وإن الله جعل العز في القناعة، والذل في الطمع^(٧) .

(١) في (ز) : (كما قال النبي) .

(٢) في (ز) : (منه) .

(٣) حديث : يهرم ابن آدم ويشب معه اثنان الحرص والأمل .

(٤) حديث : قلب الشيخ شاب على حب اثنين : على جمع المال، وطول الحياة .

(٥) في (ز) : (لا يفنى) .

والحديث : القناعة كنز لا يفنى، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٦) ما بين القوسين سقط من (ز) .

(٧) حديث : قد أفلح من أسلم ورزق كفافاً، وقنعه الله بما آتاه وإن الله جعل العز في القناعة والذل في الطمع، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

كما قيل: عز من قنع، وذل من طمع.

والقانع من قنع بما رزقه الله تعالى يوما بيوم من غير إسراف بنفس وحرص طلب، ويقتصر منه على غذائه وعشائه، وينفق ما فضل منه فيكون مستغنيا بغنى^(١) الله.

كما قال (صلى الله عليه وسلم):

«استغنوا بغنى^(٢) الله. قالوا: وما هو. قال: غذاء يوم، وعشاء ليلة»^(٣).

وقال «علي بن أبي طالب»^(٤) رضى الله عنه:

«طوبى لمن كانت له قصعة يأكل منها كل يوم مرة».

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

«طوبى لمن كان رزقه كفافا»^(٥).

وقال (صلى الله عليه وسلم):

«اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا»^(٦).

أى ما يمسك رmqه، وما نال من نال مقام الحرية إلا بالقناعة فالقانع هو الفقير الصابر على فقره، والشاكر عن ربه فى فقره. كما قال (صلى الله عليه وسلم):

«كن قانعا تكن أشكر الناس»^(٧).

(١) فى (ز) : (بغنا).

(٢) فى سائر النسخ : (بغناء).

(٣) حديث : استغنوا بغنى الله .. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) (على بن أبي طالب) . سبقت الإشارة إليه .

(٥) حديث الرسول : طوبى لمن كان رزقه كفافا، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٦) حديث : اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٧) حديث : كن قانعا تكن أشكر الناس، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وقيل فى تفسير قوله تعالى: ﴿ فلنحيينه حياة طيبة ﴾ (١).

الحياة الطيبة فى الدنيا: القناعة.

وقيل: الفقراء أموات إلا من أحياء الله بعز القناعة.

وقال «بشر الحافى» (٢):

القناعة ملك، لا يسكن إلا فى قلب مؤمن.

وقال «وهب» (٣):

«إن العز والغنى خرجا يجولان. فلقيا القناعة فاستقرا».

ثم.. وقال النبى (صلى الله عليه وسلم):

«ليس الغنى عن كثرة العرض، ولكن الغنى غنى النفس» (٤)

وفى الزبور: القانع غنى، وإن كان جائعا.

قال «إبراهيم المارستانى»: انتقم من حرصك بالقناعة كما تنتقم من عدوك

بالقصاص.

(١) آية رقم ٩٧ من سورة (النحل) مكة.

(٢) (بشر الحافى): هو (أبو نصر بشر بن الحارث الحافى) أصله من مرو. سكن بغداد ومات بها فى العاشر من محرم سنة ٢٢٧هـ صحب (الفضيل بن عياض) وكان عالما ورعا كبير الشأن فى علوم القوم. وسمى بالحافى لأنه كان لا يلبس الحذاء أبداً، وقيل من شدة استغراقه فى المشاهدة، ولما سئل عن هذا قال: إن الأرض بساطه تعالى وأرى من الخطأ أن أطأ بساطه وهناك ما يفصل قدمى عن البساط. انظر (كشف المحجوب والطبقات الكبرى والرسالة القشيرية).

(٣) (وهب بن منبه): تابعى جليل له معرفة بكتب الأوائل وهو يشبه كعب الأجر. روى الأحاديث عن (معاذ بن جبل)، (وأبى هريرة) وعن طاوس وكان يقول: مثل من تعلم علما لا يعمل به كمثلى طبيب معه شفاء لا يتداوى به. وأتاه رجل يقول: إني مررت بفلان يشتمك فغضب وقال: ما وجد الشيطان رسولا غيرك.

(انظر البداية والنهاية لابن كثير المجلد الخامس جـ ٩ ص ٣١٠ — ٣٣٩).

(٤) حديث: ليس الغنى عن كثرة العرض، ولكن الغنى غنى النفس، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وقال «ذو النون المصري» (١) :

من قنع استراح من أهل زمانه، واستطال على أقرانه.

وقيل في قوله:

﴿ إن الأبرار لفي نعيم ﴾ (٢).

يعنى هو القناعة في الدنيا.

﴿ وإن الفجار لفي جهيم ﴾ (٣).

هو الحرص في الدنيا.

وقيل «لأبي يزيد» (٤).

- بم وصلت إلى ما وصلت.

قال : - فجمعت أسباب الدنيا فربطتها بحبل القناعة ووضعتها في منجنيق الصدق، ورميتها في بحر اليأس فاسترحت.

فمن لم يعالج مرض الحرص بالقناعة، يتولد من حرصه داء الحسد، وهو أدوى الأدوية.

(١) (ذو النون المصري) . سبقت الإشارة إليه.

(٢) آية رقم ١٣ من سورة (الانفطار) مكية.

(٣) آية رقم ١٤ من سورة (الانفطار) مكية.

(٤) (أبو يزيد البسطامي) : هو (أبو يزيد طيفور بن عيسى البسطامي). من أجلة المشايخ حالاً مما جعل الجنيد يقول عنه: (أبو يزيد منا بمنزلة جبريل من الملائكة). كان جدّه مجوسياً، ووالده من أعيان بسطام.

كان يقول: (خلع الله النعم على العبيد ليرجعوا بها إليه. فاشتغلوا بها عنه). توفي رحمه الله في سنة ٢٦١هـ.

انظر كشف ص ١٣٢، ٦٥ من الطبقات الكبرى (١).

الفصل الخامس

فسى

صفة الحسد وعلاجها^(١) بالنصيحة

والرحمة والشفقة

قال الله تعالى: ﴿ومن شر حاسد إذا حسد﴾^(٢).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

«ثلاث هن أصل كل خطيئة فاتقوهن، واحذروهن:

— إياكم والكبر. فإن إبليس حملة الكبر على ألا يسجد لآدم.

— إياكم والحرص. فإن آدم حملة الحرص على أن أكل من الشجرة.

— وإياكم والحسد. فإن ابني آدم إنما قتل^(٣) أحدهما صاحبه حسداً^(٤).

اعلم أن الحسد داء معضل، ودواؤه مشكل لأن صاحبه يعارض الله فيما يحب ويكره. وذلك لأن الله أحب أن أنعم على عبده بنعمة من نعمه. وكره زوالها عنه وما أحب أن تكون هذه النعمة (للحاسد وكره أن تكون له. والحاسد أحب أن تكون

(١) فى (ز) : (وعلاجه) وهى تجوز لكن كل الفصول تشير إلى الصفة.

(٢) آية رقم ٥ من سورة (الفلق) مكية.

(٣) فى (ط) : (قبل).

(٤) الحديث: ثلاث هن أصل كل بخطيئته ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

النعمة له) (١) وتزول عن صاحبها. فقد أحب ما كره الله. وكره ما أحب الله. وهذا داء مزيل للإيمان؛ لأن صاحبه لم يحب لأخيه ما يحب لنفسه من الخير (٢).

وقد قال النبي (عليه السلام):

«لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه» (٣).

وقال بعضهم:

«إن الحاسد جاحد لأنه لا يرضى بقضاء الواحد».

وفى بعض الكتب المنزلة:

«الحاسد عدو لنعمتي».

وقيل فى قوله تعالى :

﴿ قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن ﴾ (٤).

قيل: ما بطن: الحسد.

وقيل: أثر الحسد يتبين فيك قبل أن يتبين فى عدوك ومنه قوله (صلى الله عليه وسلم):

«الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب» (٥). يشير به إلى أن الحسد يشارك الشرك فى إحباط الأعمال.

(١) الزيادة هنا ما بين القوسين من (ز)، (ط).

(٢) سقطت من (ز) : (من الخير).

(٣) فى (ز) : (من الخير) زائدة.

والحديث: لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه.. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) آية رقم ٣٣ من سورة (الأعراف) مكية.

(٥) الحديث: الحسد يأكل الحسنات ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وفى بعض الآثار:

«إن فى السماء الخامسة ملكا يمر به عمل عبد له ضوء كضوء الشمس.
فيقول: قف فأنا ملك الحسد اضرب به وجه صاحبه فإنه حاسد».

وقيل: إذا أراد الله أن يسلط على عبد عدوا لا يرحمه سلط عليه حاسده.
وأشدوا:

وحسبك من حادث بامرئ * ترى حاسديه له راحمينا.
وهذا المعنى يدل على أن دواء الحسد فى استعمال الرحمة.

وقيل: رأى «موسى» عليه السلام، رجلا عند العرش فغبطه فقال: ما صفته.
فقيل: كان لا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله.

وعن «أنس» رضى الله عنه، قال:

كنا جلوسا عند رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فقال:
«يطلع عليكم الآن من هذا الفج، رجل من أهل الجنة».

فطلع رجل من الأنصار. ينظف لحيته من وضوءٍ قد علق^(١) نعله فى يده الشمال
فسلم. فلما كان من الغد قال النبى (صلى الله عليه وسلم) مثل ذلك. فطلع ذلك
الرجل مثل مرته الأولى. فلما كان اليوم الثالث. قال النبى (صلى الله عليه وسلم)
مثل مقالته الأولى^(٢) أيضا.

فطلع الرجل مثل حاله الأولى.

فلما قام النبى (صلى الله عليه وسلم) تبعه «عبد الله بن عمرو بن العاص»

(١) فى (ز) : (تخلع).

(٢) سقطت من (ز)، (ط).

فقال إني لاحت (١) أبي فأقسمت ألا أدخل عليه ثلاثاً. قال رأيت أن تؤويني إليك حتى تنقضي الثلاث فعلت.

قال: نعم.

قال أنس: فكان عبد الله يحدث أنه بات معه ثلاث ليال.

قال: فلم يره يقوم من الليل شيئاً غير أنه إذا تعار من الليل، وتقلب على فراشه، ذكر الله وكبر حتى يقوم لصلاة الفجر. غير أنه لا يقول إلا خيراً.

قال: فلما مضت الثلاث ليال (٢)، وكدت أحقر عمله قلت: يا عبد الله إنه لم يكن بيني وبين والدي غضب ولا هجرة، ولكني سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول ثلاث مرات: يطلع عليكم الآن رجل من أهل الجنة فطلعت أنت الثلاث مرات. فأردت أن آوى إليك لأنظر ما عملك. فلم أرك تعمل كثير عمل فما الذي بلغ بك ما قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم). [٣]

فقال: ما هو إلا ما رأيت.

قال: فانصرفت عنه. فلما وليت دعاني (٣)

فقال: ما هو إلا ما رأيت غير أني لا أجد في نفسي على أحد من المسلمين غشاً، ولا أحسده على خير أعطاه الله إياه.

فقال عبد الله: فهذه التي بلغت بك، وهي التي لا تطاق (٤).

وعن رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

(١) في (ز) : (لأغضبت) .. ولاحاه يعني خاصمه.

(٢) في (ط) : (فلما تم ثلاث الليالي) .

(٣) ما بين القوسين سقط من (ز) .

(٤) الحديث: عن أنس كنا جلوساً عند رسول الله... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية

الكتاب.

«ثلاثة لا يعجزهم ابن آدم: الطيرة، وسوء الظن، والحسد»^(١) فينجيك من الطيرة أن لا تعمل بها، وينجيك من سوء الظن أن لا تتكلم، وينجيك من الحسد أن لا تبغى أخاك سوءا.

أى ترحم عليه وتشفق. وتحب له ما تحب لنفسك، وتصاحبه بالنصح. فإن علاج الحسد وإزالته عن القلب وتزكية النفس عنه باستعمال الرحمة، والشفقة، والنصيحة. فإنه من دأب المؤمنين. كما قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم).

«مثل المؤمنين في تراحمهم وتوادهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى عضو منه تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر»^(٢).

وفى رواية أخرى قال: «المؤمنون كرجل واحد إذا اشتكى رأسه تداعى سائر الجسد بالحمى والسهر».

وقال (صلى الله عليه وسلم):

«المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا»^(٣). ثم شبك بين أصابعه.

وقال (صلى الله عليه وسلم):

«الدين النصيحة، والدين النصيحة، والدين النصيحة»^(٤).

(١) حديث: ثلاث لا يعجزهن ابن آدم ... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) حديث مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد.

وفى رواية أخرى [المؤمنون كرجل واحد إذا اشتكى رأسه تداعى سائر الجسد بالحمى والسهر] ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) حديث: المؤمن للمؤمن كالبنيان ... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) فى (ز) : (نصيحة فى الثلاث).

قالوا: لمن يا رسول الله.

قال: لله ولكتابه، ولنبيه، ولأئمة المسلمين وعامتهم»^(١).

قال «أبو سليمان الخطابي»: النصيحة كلمة جامعة يعبر بها عن جملة هي إرادة الخير. وليس يمكن أن يعبر عن هذا المعنى بكلمة واحدة تحصرها وتجمع معناها غيرها.

وأما نصيحة المسلمين فجماعها إرشادهم إلى مصالحهم من تعليم ما يجهلونه من أمر الدين، وأمرهم بالمعروف، ونهيهم عن المنكر، والشفقة عليهم، وتوقير كبيرهم، والترحم على صغيرهم.

وقال (صلى الله عليه وسلم): قال الله تعالى:

«أحب ما تعبد به عبدي إليّ: النصح لي»^(٢).

فمعالجة الحسد بالرحمة، والشفقة، والنصيحة للمحسود عليه من أهم المهمات. حتى يكون من المرحومين.

فإن النبي (صلى الله عليه وسلم) قال:

«من لا يرحم لا يُرحم»^(٣).

وقال:

«ارحم من في الأرض يرحمك من في السماء»^(٤).

(١) حديث: الدين النصيحة ... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) حديث: أحب ما تعبد به عبدي إليّ ... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) في (ز) : (من لا يرحم الناس لا يرحمه الله).

والحديث : من لا يرحم لا يرحم ... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) حديث : ارحم من في الأرض ... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

ولا يكون من الأشقياء بالحسد الذى هو نازع الرحمة عن قلب الحاسد.

فإن النبى (صلى الله عليه وسلم) يقول:

«لا تنزع الرحمة إلا من شقى»^(١).

فمن شرط المؤمنين أن يكونوا عباد الله إخوانا.

كما قال (صلى الله عليه وسلم):

«إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث، ولا تجسسوا ولا تنافسوا، ولا تحاسدوا،

ولا تباغضوا، ولا تدابروا، وكونوا عباد الله إخوانا»^(٢)..

ومن الحسد ما هو محمود. وهو الاغتياب فى الخير. كما قال رسول الله (صلى

الله عليه وسلم):

«لا حسد إلا فى اثنتين: رجل آتاه القرآن فهو يقوم به آناء الليل، وأطراف النهار.

ورجل آتاه الله مالا فهو ينفق منه آناء الليل وآناء النهار»^(٣).

فيتمنى العبد مقامه، ولا يحب أن يزول عنه، ويحب أن يعمل بعمله.

والله أعلم.

(١) حديث: لا تنزع الرحمة إلا من شقى... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) حديث: إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث...، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) حديث: (لا حسد إلا فى اثنتين) ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

الفصل السادس
فى
صفة الشهوة وعلاجها بالعفة
والاجتناب عن الشهوات ، والجوع

قال الله تعالى:

﴿ زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين ﴾^(١). الآية.

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

«دعا^(٢) الله جبريل فأرسله إلى الجنة.

فقال: انظر إليها، وما أعددت لأهلها فيها.

فرجع^(٣) إليه فقال: وعزتك لا يسمع بها أحد إلا دخلها.

قال: فحجبت بالمكاره.

فقال له: ارجع فانظر إليها.

فرجع إليه فقال: وعزتك لقد خشيت أن لا يدخلها أحد.

ثم أرسله إلى النار.

(١) فى (ط) تكملة (والقناطير المقنطرة). وهى آية رقم ١٤ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٢) فى (ط) : (دعى).

(٣) فى (ز) : (فرجعوا).

فقال: اذهب فانظر إليها وما أعددت لأهلها فيها فرجع إليه فقال: وعزتك لا يدخلها أحد يسمع بها.

قال: فحجبت بالشهوات.

ثم قال له: عد إليها فانظر.

فرجع إليه فقال: وعزتك لقد خشيت ألا يبقى أحد إلا دخلها^(١).

اعلم أن الشهوة مادة كل فتنة، ومنبع كل فساد، وهي بذر شجرة الحيوانية، وثمرتها، وهي حب حبائل الشيطان وهي الدركة السفلى من صفات البشرية فما تحتها دركة تكون دركة منزل الروح الإنساني من بدء عبوره من أعلى عليين القرب على العرش، والأفلاك، والأنجم، والسماوات والأرضيين. وعلى مفردات العناصر، والمركبات، والمعادن والنباتات، والحيوانات إلى أن تعلق بالنطفة في الرحم فمر بها إلى أن بلغ المولود حد البلوغ فهو في العبور من دركات صفات القالب إلى دركة الشهوة، وهي أسفل السافلين. فليس وراء عباد أن قرّبه فيبقى فيه محبوسا مقيدا بقيود الحواس، والقوى، والأوصاف إلى أن تداركته العناية الأزلية بجذبة «ارجعى» في الباطن، ودعوة الأنبياء، وتكاليف الشرع في الظاهر. فيرجع بالإيمان والعمل الصالح من أسفل سافلين دركة الشهوة متوجها إلى الحضرة بقدمى العفة، وقلع مواد الشهوة بالجوع، وترك الملاذ والشهوات، وملازمة الذكر. فالجوع أحد أركان المجاهدة. وأن أرباب السلوك تدرجوا إلى اعتياد الجوع، والإمساك عن الأكل. فوجدوا ينابيع الحكمة في الجوع.

وقال بعضهم:

(١) حديث: دعا الله جبريل فأرسله إلى الجنة إلخ ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

ثم أرسله إلى النار إلخ، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

جعل الخير كله فى بيت، وجعل مفتاحه الجوع.
وجعل الشر كله فى بيت، وجعل مفتاحه الشبع.
وفى الجوع اختصاص بالمشاهدة.

روى عن النبى (صلى الله عليه وسلم) أنه قال:

«أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام، فقال: يا عيسى تجوع ترانى. تجرد
تصل إلى»^(١).

وقال «يحيى بن معاذ»^(٢):

«لو كان الجوع يباع فى السوق لما كان ينبغى لطلاب الآخرة إذا دخلوا السوق أن
يشترؤا غيره».

وقال «سهل بن عبد الله»^(٣):

لما خلق الله الدنيا جعل فى الشبع المعصية والجهل وجعل فى الجوع العلم
والحكمة.

وقيل:

من أدب الجوع أن لا ينقص من عادته كل يوم إلا مثل أذن السنور.

وقد بالغ بعضهم فى الجوع حتى كان «سهل بن عبد الله» لا يأكل الطعام إلا
فى كل خمسة عشر يوما. فإذا دخل شهر رمضان لم يأكل حتى يرى الهلال.
وكان يفطر كل ليلة على الماء القراح.

(١) حديث: أوحى الله إلى عيسى ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) (يحيى بن معاذ): هو أبو زكريا يحيى بن معاذ بن جعفر الرازى) أقام مدة يبلغ ثم عاد إلى
نيسابور ومات بها سنة ٢٥٨هـ وكان يقول: على قدر شغلك بالله يشتغل فى أمرك الخلق.
ويقول: الزاهدون غرباء فى الدنيا والعارفون غرباء فى الآخرة.

انظر الطبقات الكبرى ص ٦٥ ح ١.

(٣) سهل بن عبد الله: سبقت الإشارة إليه.

وروى عن «أبي تراب النخشبى»^(١) وغيره. أنهم بالغوا فى الإمساك عن الأكل من ثلاثين إلى أربعين يوماً. وأقل وأكثر.

قلت^(٢): هذا وإن كان مستحسناً عند القوم، ولكنه ليس بمقصود أصلى.. ولعل يتولد من الإفراط فيه آفات مخلة بالمقصود الأصلى، وإنما المقصود من التقليل كسر النفس، وتقوية القلب وتبييضه. فإن الجوع يذيب شحم القلب، ويقلل دمه فيبيض، ويرق، ويصفو، فيستعد بصفائه لقبول نور الذكر، وأنوار المعاملات الشرعية والواردات الغيبية ثم تنعكس الأنوار من مرآة القلب إلى أرض النفس. فأشرق الأرض بنور ربها، وتلاشت ظلمات صفات النفس، وانشق صدف ظلمة الشهوة عن درة المحبة. فإن الشهوة مطية المحبة وهى المطلوب من الإنسان وبها فاق على الملائكة المقربين، وسجدوا له. فافهم جداً.

فالإمساك المحمود عن الطعام ما يكون محمياً عن طرفى الإفراط والتفريط. كما قال تعالى:

﴿ واكلوا واشربوا ولا تسرفوا ﴾^(٣).

فالمحمى من الإسراف نصف رطل إلى رطل كل يوم. أو قريب من هذا فيزيد وينقص منه كل طائفة على قدر قوتهم، وصحة مزاجهم. وعلى هذا المعنى مبنى أمر

(١) (أبو تراب النخشبى): هو (أبو تراب عسكر بن الحسين النخشبى) من كبار مشايخ خراسان المشهور بالعلم والفتوة والزهد والورع والتوكل مات بالبادية فنهشته السباع. وكانت وفاته سنة ٢٤٥هـ ومن كلامه: إن الله عز وجل ينطق العلماء فى كل زمان بما يشاكل أعمال ذلك الزمان. وقال عنه صاحب كتاب [كشف المحجوب]: إمام المتوكلين ومختار أهل الزمان له كرامات باهرة، وأحوال ظاهرة وقعت وفاته فى صحراء البصرة. ولم تمسه الوحوش ولا الذئاب! (أردت توضيح هذا التناقض حوله) المحقق (انظر كشف المحجوب ص ١٤٨، والطبقات الكبرى).

(٢) فى (ز) : (قال الشيخ المصنف رحمة الله عليه).

وفى (ط) : (قال الشيخ المصنف رح).

(٣) آية رقم ٣١ من سورة الأعراف مكية.

صومهم فمنهم من يسرد الصوم، ومنهم من يصوم يوما، ويفطر يوما. وهو أفضل الصيام.

قال (صلى الله عليه وسلم):

«أفضل الصيام صوم أخى داود، عليه السلام، كان يصوم يوما ويفطر يوما»^(١).
وهو اختيار النبي (صلى الله عليه وسلم) يقول: «أجوع يوما وأشبع يوما»^(٢). وهو لاستجماع الصبر والشكر.

ومنهم من يصوم يوما، ويفطر يومين.

ومنهم من يصوم يوم الاثنين، ويوم الخميس. وهو سنة النبي (صلى الله عليه وسلم).

ومنهم من يصوم أيام البيض. أو فى كل شهر ثلاثة أيام.

وحكى عن الجنيد^(٣) أنه كان يصوم على الدوام. فإذا دخل عليه إخوانه أفطر معهم ويقول:

— ليس فضل المساعد مع الإخوان بأقل من فضل الصوم.

غير أن هذا الإفطار يحتاج إلى علم. فقد يكون الداعى إلى ذلك شره النفس لا نية الموافقة. وتخليص النية لمحض الموافقة مع وجود شره النفس صعب.

يستحب صيام رجب وشعبان إلى النصف وبعد النصف مكروه. وفى الحديث:

«لا تستقبلوا رمضان بيوم ولا بيومين»^(٤).

(١) حديث: أفضل الصيام: صيام أخى داود.. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) حديث: أجوع يوما وأشبع يوما، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) سبقت الإشارة إليه.

(٤) فى (ط): (يوم أو يومين).

والحديث: لا تستقبلوا رمضان بيوم ولا بيومين، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وقال: « من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم» (١).
ويستحب صوم العشر من ذى الحجة. والعشر من المحرم.
ويستحب الخميس والجمعة والسبت أن تصام من الأشهر الحرم وقد ورد في
الخبر:

من صام ثلاثة أيام من شهر حرام. الخميس، والجمعة، والسبت. بعد من النار
سبعمئة عام.

(١) حديث : من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية
الكتاب.

الفصل السابع فى صفة الغضب وعلاجه^(١) بالحلم

قال الله تعالى: ﴿ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ﴾^(٢).

وقال: ﴿ وَالكَاطِمِينَ الْغَيْظَ ﴾^(٣).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

« ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذى يملك نفسه عند الغضب »^(٤).

وقال (صلى الله عليه وسلم):

« إن الغضب من الشيطان، وإن الشيطان خلق من النار، وإنما تطفأ النار بالماء. فإذا غضب أحدكم فليتوضأ »^(٥).

اعلم أن الغضب صفة شيطانية، سبعية، نفسانية.

— فأما شيطانية: فكما قال (صلى الله عليه وسلم) إن الغضب من الشيطان.

(١) من هنا أثبتت سائر النسخ (الهاء) العائدة على لفظ الغضب بينما الفصول من (الأول حتى السادس) كانت تعود على لفظ «الصفة».

(٢) آية رقم ٣٧ من سورة (الشورى) مكية.

(٣) فى (ز) : (والعافين عن الناس) زائدة والآية هى رقم ١٣٤ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٤) حديث : ليس الشديد بالصرعه ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٥) حديث : إن الغضب من الشيطان ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

— وأما سبعية: فظاهرة في الأسد، والفهد، والنمر. وأنواع السباع.

— وأما النفسانية: فإنها خلقت من تراب وله غريزة.

فللنفس بحسب ذلك طبع، وخلقت من صلصال ولها بحسب ذلك طبع، وهكذا من حمأ مسنون، ومن صلصال كالفخار. فبحسب تلك الأصول التي هي مبادئ تكونها استفادت صفات من البهيمية، والسبعية، والشيطانية. وإلى صفة الشيطنة في الإنسان إشارة بقوله تعالى: ﴿ من صلصال كالفخار ﴾ (١) لدخول النار في الفخار، والشيطان (٢) خلق من نار.

فنحن نحتاج في علاج الغضب إلى معجون مثلث. لتسكين نائرة مواد الغضب، وهو المثلث من الحلم، وكظم الغيظ، والصبر على احتمال الأذى. معجون بماء الرفق.

فبالحلم: ينطفىء من الغضب ما تولد من صفة الشيطنة.

وبكظم الغيظ: تندفع ما تولد من الصفة السبعية.

وبالصبر على احتمال الأذى: ينتفى ما تولد من صفة النفسانية.

وبماء الرفق: تنقلع (٣) مواد الغضب كلها.

كما قال (صلى الله عليه وسلم) (٤):

«من أعطى حظه من الرفق أعطى حظه من خيري الدنيا والآخرة، ومن حرم حظه من الرفق حرم حظه من خير الدنيا والآخرة» (٥).

(١) آية رقم ١٤ من سورة (الرحمن) مدنية.

(٢) في (ز) : (والشياطين).

(٣) في (ط) : (ينطفىء).

(٤) في (ط) : (كما قال النبي ع- م).

(٥) حديث: من أعطى من الرفق أعطى حظه من خيري الدنيا والآخرة ومن حرم من الرفق حرم.... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وقال (صلى الله عليه وسلم) :

«إن الله رفيق، يحب الرفق^(١). ويعطى على الرفق ما لا يعطى على العنف^(٢)».

وقال (صلى الله عليه وسلم) :

«إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه، ولا ينزع من شيء إلا شانه^(٣)».

وقال :

«إن الله يحب الرفق في الأمر كله^(٤)».

ولما كان الغضب مبطل الحسنات، ومنشع السيئات. فلما جاء رجل إلى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فقال :

يا نبي الله أوصني، ولا تكثر عليّ لعلّي أحفظ.

فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : لا تغضب^(٥).

فقد علم رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أن العبد إذا لم يغضب فلا بد له أن يحلم عن الجاني، ويعفو عن المسيء، ويحتمل عن الجافي، ويتجاوز عن الخاطيء، ويصبر على الأذى. وبهذا تحسن أخلاقه.

وقال النبي^(٦) (صلى الله عليه وسلم) «لابن عبد القيس» :

(١) في (ز) : (في الأمر كله).

(٢) حديث: إن الله رفيق يحب الرفق.. ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) في (ز)، (ت) : (ما كان).

والحديث: إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) ما بين القوسين سقط من (ز)، (ط). ويبدو أنه زائد في (ت) لأنه سبقت الإشارة إلى حديث مثله.

(٥) حديث : جاء رجل إلى رسول الله وقال أوصني ... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٦) في (ز) : (قال رسول الله)

« إن فيك خصلتان يحبهما الله تعالى : الحلم والأناة» (١) .

وقال النبي (٢) (صلى الله عليه وسلم) :

« إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق» (٣) .

وكما أن الغضب يبطل الحسنات المعمولة . فحسن الخلق مثبت الحسنات الغير
معمولة .

كما قال النبي (صلى الله عليه وسلم) :

« إن المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة القائم الصائم» (٤) .

وقال «ابن عباس» (٥) ، رضى الله عنهما ، فى قوله تعالى :

« ادفع بالتي هي أحسن» (٦) . قال : الصبر عند الغضب ، والعفو عند الإساءة .

فإذا فعلوا عصمهم الله تعالى ، وأخضع لهم عدوهم : « كأنه ولى حميم» .

وإن الغضب لما كان من أعظم الأخلاق الذميمة . لا بد فى علاجه من استعمال
الأخلاق الحسنة .

(١) حديث : قال النبي (لابن عبد القيس) إن فيك خلصتان .. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية
نهاية الكتاب .

(٢) فى (ز) : (وقال) فقط .

(٣) فى (ز) : (بعثت)

والحديث : (إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق) ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية
الكتاب .

(٤) حديث : إن المؤمن ليدرك بحسن الخلق... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٥) (ابن عباس) : كان يكنى أبا العباس وبلغ سبعين وهلك بالطائف فى فتنة ابن الزبير وقد (كف

بصره) وصلى عليه «محمد ابن الحنفية» وكان ابن عباس يقول : يا صاحب الذنب لا تأمن

شر عاقبته فإن ضحكك وأنت لا تدري ما الذى صانع بك أعظم من الذنب .

وكان يجلس يوماً للفقهاء ، ويوماً للشعر ، ويوماً للمغازى والسير .

انظر (المعارف والطبقات الكبرى) .

(٦) الآية هى رقم ٣٤ من سورة (فصلت) مكية . وبقية الآية نهاية الفقرة .

وقد أوصى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) «معاذا» بوصية جامعة لمحاسن الأخلاق، فقال له:

«يا معاذا، أوصيك بتقوى الله، وصدق الحديث، والوفاء بالعهد، وأداء الأمانة، وترك الخيانة، وحفظ الجوار، ورحمة اليتيم، ولين الكلام، وبذل السلام، وحسن العمل، وقصر الأمل، ولزوم الإيمان، والتفقه في القرآن، وحب الآخرة، والجزع من الحساب، وخفض الجناح، وإياك أن تسب حكيمًا، أو تكذب صادقًا، أو تطيع أثمًا، أو تعصى إمامًا عادلاً، أو تفسد أرضًا.

أوصيك باتقاء الله عند كل حجر، وشجر، ومدر، وأن تحدث لكل ذنب توبة. السر بالسر، والعلانية بالعلانية»^(١).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

«ما من شيء يوضع في الميزان أثقل من حسن الأدب والخلق.. وإن صاحب حسن الخلق ليبلغ به درجة الصوم والصلاة»^(٢).

(١) حديث: وصية الرسول (ﷺ) إلى معاذا:

يا معاذا أوصيك بتقوى الله... إلخ، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) حديث:

ما من شيء يوضع في الميزان أثقل من حسن الأدب والخلق وأن صاحب حسن الخلق ليبلغ به درجة الصوم والصلاة، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

الفصل الثامن

فى

صفة البخل وعلاجه^(١) بالسفء

قال الله تعالى:

﴿ ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة ﴾^(٢).

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

«السخى قريب من الله، قريب من الناس، بعيد من النار. والبخيل بعيد من الله، بعيد من الناس، بعيد من الجنة، قريب من النار»^(٣). والجاهل السخى أحب إلى الله من العابد البخيل..».

وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم):

(١) نفس ما قيل فى إشارة الفصل السابع.

(٢) آية رقم ١٨٠ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٣) فى (ت): (قريب من الجنة) فقط

وفى (ط) (بعيد من الجنة) فقط.

والحديث : السخى قريب من الله قريب من الناس بعيد من النار... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

« في الجنة شجرة تسمى السخاء. منها يخرج السخاء وفي النار شجرة تسمى الشح، منها يخرج الشح، ولن يلج الجنة شحيح» (١).

اعلم أن البخل من دركات جهنم، ولا يخرج البخيل منها إلا بقدم السخاء، والبخيل من لم يؤد حق الله من ماله بلسان العلم. والبخل بلسان الطريقة من لم يؤد الدنيا بأسرها في طلب الآخرة. والبخيل بلسان الحقيقة من لم يبذل الدارين، وروحه في طلب الله تعالى.

والسخاء عند القوم هو المرتبة الأولى، ثم الجود، ثم الإيثار، فمن أعطى البعض فهو صاحب سخاء، ومن بذل الأكثر فهو صاحب جود، ومن بذل الكل فهو صاحب إيثار، وقد يوصف الحق تعالى بالجود ولا يوصف بالسخاء والإيثار، وقيل:

لما سعى غلام الخليل بالصوفية إلى الخليفة أمر بضرب أعناقهم. فأما «الجنيد» فإنه قد تستر بالفقه، وكان يفتي على مذهب «أبي ثور». وأما «الشحام» و«الرقام» و«النورى» (٢)، وجماعة فقبض عليهم فبسط النطع لضرب أعناقهم.

فتقدم «النورى» فقال السياف:

– تدرى إلى ماذا تبادر [؟]

فقال: – نعم.

فقال: – وما يعجلك [؟]

(١) حديث في الجنة شجرة تسمى السخاء ..، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) النورى: (أبو الحسن أحمد بن محمد النورى) بغدادى المنشأ والمولد. توفى سنة ٢٩٥هـ.

كان يقول: أعز الأشياء فى زماننا هذا شيان: عالم يعمل بعلمه، وعارف ينطق عن حقيقة.

كان صاحب الجنيد والقصاب وغيرهم.

انظر (الطبقات الكبرى ج١ ص ٧٤).

فقال: - أوتر على أصحابي بحياة ساعة.

فتحير السياف، وأنهى الخبر إلى الخليفة فردهم إلى القاضي ليتعرف حالهم..
فألقي القاضي على «أبي الحسين النوري» مسائل فقهية فأجابه عن الكل. ثم أخذ
يقول:

وبعد، فإن لله عبادا إذا قاموا قاموا بالله، وإذا نطقوا نطقوا من الله، وسرد ألفاظا
أبكى القاضي. فأقبل القاضي إلى الخليفة وقال:

إن كان هؤلاء زنادقة فما على وجه الأرض مسلم، فخلي سبيلهم.

وقيل:

بعث رجل إلى جيلة بجزارية، وكان بين أصحابه فقال: قبيح أن أتخذها لنفسى،
وأنتم حضور، وأكره أن أخص بها واحدا وكلكم له حق وحرمة. وهذه لا تحتل
القسمة وكانوا ثمانين. فأمر لكل واحد بجزارية أو وصيف.

وقيل: عطش «عبد الله بن أبي بكر» يوما في طريقه، فاستسقى من منزل امرأة،
فأخرجت كوزا، وقامت بخلف الباب، وقالت: تنحوا عن الباب، وليأخذ بعض
غلمانكم، فإني امرأة من العرب مات خادمي منذ أيام.

فشرب «عبد الله» الماء وقال لغلامه:

احمل إليها عشرة آلاف درهم.

فقلت: سبحان الله تسخر بي.

فقال: احمل إليها عشرين ألفا.

فقلت: أسأل الله العافية.

فقال: يا غلام، احمل إليها ثلاثين ألف درهم.

فردت الباب وقالت: أف لك.

فحمل إليها ثلاثين ألف درهم. فما أمست حتى كثر خطابها.

وقيل: دخل «أبو عبيد الله الروزبادي» إلى دار بعض أصحابه فوجده غائبا، وباب بيت له مقفل.

فقال: صوفى، وله باب بيت مقفل، اكسروا القفل فكسروا، وأمر بجميع ما وجد في البيت (١) وأنفذه إلى السوق، وباعوه، وأصلحوا وقتا من الثمن، وقعدوا في الدار فدخل صاحب الدار (٢)، ولم يمكنه أن يقول شيئا. فدخلت امرأته بعدهم الدار وعليها كساء فدخلت ورمت بالكساء وقالت: يا أصحابنا هذه أيضا من جملة المتاع فبيعوها.

فقال الزوج: لم تكلفت هذا باختيارك.

فقالت: اسكت. مثل الشيخ يياسطنا ويحكم علينا ويبقى لنا شيء ندخره عنه (٣).

وقيل: خرج «عبد الله بن جعفر» إلى ضيعة له فترك على نخيل قوم وفيها غلام أسود يعمل فيها إذ أتى الغلام بقوته ودخل كلب الحائط، ودنا من الغلام فرمى إليه الغلام بقرص فأكله. ثم رمى إليه بالثاني فأكله، والثالث فأكله. و«عبد الله» ينظر، فقال:

— يا غلام كم قوتك كل يوم [٤]؟

قال — ما رأيت.

(١) في (ز) : (الدار)

(٢) في (ز) : (المنزل)

(٣) في (ز) : (ويبقى لنا شيئا... عنك).

قال - فلم آثرت هذا الكلب.

قال - ما هي بأرض كلاب. إنه جاء من مسافة بعيدة جائعا. فكرهت رده.

قال - فما أنت صانع اليوم.

قال - أطوى يومى هذا.

قال عبد الله بن جعفر: أم على السخاء. إن هذا أسخى منى..

فاشترى الحائط، والغلام، وما فيها من الإناث. فأعتق الغلام ووهبها منه.

وكان من دأب من يعالج^(١) البخل بالسخاء أن لو أغلق عليه يوما باب المعالجة لكان ييكي كالثكلى.

قيل:

بكى أمير المؤمنين، «على» رضى الله عنه، يوما. فقيل له: ما يبكيك [؟]

فقال: لم يأتنى ضيف منذ سبعة أيام. أخاف أن يكون الله قد أهانتى..

ثم اعلم أن دواء البخل من أهم المهمات، وهو من المهلكات لا سيما قال النبى (صلى الله عليه وسلم):

«أى داء أدوى من البخل»^(٢).

وقال (صلى الله عليه وسلم):

«لا يكون المؤمن بخيلا»^(٣).

(١) فى (ز) : (معالج).

(٢) حديث: أى داء أدوى من البخل، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) فى (ز)، (ط) : (ولاجبانا) والحديث: لا يكون المؤمن بخيلا ولا جبانا، ينظر فى فهرس

الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

الفصل التاسع فى صفة الحقد وعلاجه بالعفو، وسلامة القلب

قال الله تعالى:

﴿ خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین ﴾ (١).

وعن «جابر بن عبد الله» قال (٢):

لما نزلت هذه الآية، قال النبي (ﷺ):

«يا جبريل ما تأويل هذه الآية. قال: حتى أسأل (٣). فصعد ثم نزل. فقال
يا محمد: إن الله تعالى يأمرك أن تصفح عمن ظلمك، وتعطى من حرمك، وتصل
من قطعك.»

فقال النبي (ﷺ):

ألا أدلكم على أشرف أخلاق أهل الدنيا والآخرة.

(١) آية رقم (١٩٩) من سورة الأعراف مكية.

(٢) من (ط)

(٣) فى (ز) : (أسئل)

قلنا: وما ذاك يا رسول الله.

قال: تعفو عن ظلمك، وتعطي من حرمك وتصل من قطعك..» (١).

اعلم أن الحق من أحسن أخلاق النفس، وأن علاجه من أشرف (٢) أخلاق القلب، وهو العفو. بل هو خلق من أخلاق الحق تعالى.

كما قال (ﷺ):

«إن الله عفو يحب العفو» (٣).

والحق من أخلاق إبليس فإنه لما أمر بالسجود لآدم، عليه السلام، فلم يسجد له، فلعن وطرده. فأحقد (٤) من آدم. وقال: «فبعزتك لأغوينهم أجمعين» (٥).

فالحاقد متخلق بأخلاق إبليس، والعفو متخلق بأخلاق الحق تعالى. فشتان بين الخلقين.

والحاقد المتشاحن، متروك من رحمة الله تعالى. كما قال رسول الله (ﷺ):

«تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين، ويوم الخميس. فيغفر الله لكل عبد مؤمن لا يشرك بالله شيئاً إلا رجل كان بينه وبين أخيه شحناء. فقال: اتركوا وانظروا (٦) هذين

(١) حديث:

(ألا أدلكم على أشرف أخلاق أهل الدنيا تعفو عن ظلمك وتعطي من حرمك وتصل من قطعك) ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) في (ط): (من أحسن)

(٣) حديث: (إن الله عفو يحب العفو)

(٤) في (ز): فأحقد

(٥) آية رقم (٨٢) من سورة (ص) مكية

(٦) في (ز): (واركوا)، وفي (ط): (وأذكوا)

حتى يفيئا (١). أو أنظروا هذين حتى يصطلحا (٢).

وقال «أنس»: قال رسول الله (ﷺ):

«يا بني إن قدرت أن تصبح وتمسى، وليس في قلبك غش لأحد؛ فافعل. ثم قال: يا بني، وذلك من سنتي ومن أحيا سنتي فقد أحياني، ومن أحياني كان معي في الجنة» (٣).

ثم اعلم أن الحق قد قيد على أقدام السائرين إلى الله. فلا يمكنهم السير إلا برفع القيد. ولا يمكن رفع القيد إلا بتصفية القلب. والركن الأعظم في معنى تزكية النفس، وتصفية القلب، وتخليّة الروح. ملازمة الذكر، ودوامه. كما يجيء شرحه في موضعه إن شاء الله تعالى وحده.

ثم لا ينظر إلى هذه الصفات الذميمة بعين الحقارة. فإن كل صفة من هذه الصفات الذميمة الحيوانية صدف درة من الصفات الحميدة الروحانية. وهو.. أن الكبر صدف درة علو الهمة، والحرص صدف درة الطلب، والحسد صدف درة الغبطة، والشهوة صدف درة المحبة، والغضب صدف درة الصلابة، والبخل صدف درة الإمساك عن تعاطي المهلكات، والحق صدف درة الانتقام.. ثم هذه الصفات الروحانيات أصداف درر الصفات الربانيات.. فعلو الهمة صدف درة الكبرياء والعظمة، والطلب صدف درة الإرادة والمشية، والغبطة صدف درة الغيرة، والمحبة صدف درة الرحمة والكرم، والصلابة صدف درة القهر والمهابة، والإمساك صدف درة القبض. والانتقام صدف درة العدل والنصفة.

(١) في (ز) : (يفئنا) ، وفي (ط) : يفيا.

(٢) حديث تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس فيغفر الله لكل عبد قومن لا يشرك بالله إلا رجل كان بينه... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) حديث: قال (أنس)... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وكذلك جميع الصفات النفسانيات الروحانيات. كلها أصداف درر الصفات
الربانيات. وليس لله صفة إلا ومراة (١) استعداد الإنسانية قابلة لعكسها بالخلافة.
وهو أحد أسرار قوله (ﷺ):

«إن الله تعالى خلق آدم على صورته» (٢). أى على صورة صفاته ولما لم تكن
هذه الصفات مجموعة فى الملائكة لم يستحقوا الخلافة وهو أحد معانى قوله :
«وعلم آدم الأسماء كلها» (٣). وهى أسماء صفات الله تعالى. علمه بالتجلى فيه.
وقال «أبو القاسم الجرجانى» (٤):

إن الأسماء التسعة والتسعين تصير أوصافاً للعبد السالك، وهو بعد فى السلوك
غير واصل.

لعل (٥) «الجرجانى» أراد أن السائر فى الصفات لم يكن واصلاً، حتى يكون سائراً
فى الذات. وهو السير فى الله بجذبات الألوهية عند فناء البشرية، وضمحلل
الروحانية.

ثم اعلم أن الأصل فى تزكية النفس ترقيها من مقاماتها، ولها أربع مقامات: مقام
الأمارية، قوله تعالى:

-
- (١) فى (ز)، (ط) : زومن آية
(٢) الحديث: سبقت الإشارة إليه
(٣) آية رقم (٣١) من سورة البقرة مدنية
(٤) «أبو القاسم الجرجانى»: ذكره المؤلف (الكركانى) والصحيح (الجرجانى) وهو «أبو القاسم
على بن عبد الله الجرجانى» كان عالماً بفروع المعرفة كانت بدايته محرقة، حتى صحب
الشيخ (أبى سعيد بن أبى الخير) وله قوة عجيبة فى كشف حال المريدين. وروى أنهما
يجلسان على منصة واحدة أحياناً ومن تلامذته الشيخ أبو على الفارمذى.
انظر (كشف المحجوب ص ٢٠٠ وانظر أسرار التوحيد فى مقامات الشيخ أبى سعيد ص ١٨،
١٤٤، ٢٠٧)
(٥) سقطت من (ط)

﴿ إن النفس لأمارة بالسوء ﴾ (١).

ومقام اللوامية. قوله تعالى ﴿ ولا أقسم بالنفس اللوامة ﴾ (٢).

ومقام الملهمية. قوله تعالى ﴿ ونفس وما سواها * فأنهها فجورها
وتقواها ﴾ (٣).

ومقام المطمئنة. قوله تعالى ﴿ يا أيها النفس المطمئنة * ارجعي إلى
ربك ﴾ (٤).

وأن ترقى النفس من مقاماتها على حسب مراتب التوبة.

كما سنبينه إن شاء الله وحده.

(١) آية رقم (٥٣) من سورة يوسف مكية

(٢) آية رقم (٢) من سورة القيامة مكية

(٣) الأيتان (٧ ، ٨) من سورة الشمس مكية

(٤) الأيتان رقم (٢٧ ، ٢٨) من سورة الفجر مكية

الفصل العاشر فى مراتب التوبة على حسب مقامات النفس

وهى أربع مراتب.

المرتبة الأولى : وهى النفس الأمانة^(١).

قال الله تعالى ﴿ وتوبوا إلى الله جميعا أيه المؤمنون ﴾^(٢).

وقال رسول الله ﷺ .

«التائب من الذنب كمن لا ذنب له»^(٣).

وهذه مرتبة عوام المؤمنين، وهى بترك المنهيات، والقيام بالمأمورات وقضاء الفوائت، ورد الحقوق، والاستحلال عن المظالم، والندم على ما جرى، والعزم على أن لا يعود إلى ما منه^(٤) انتهى. وهذه توبة عن الأفعال والأقوال.

(١) فى (ز) ، (ط) : (التوبة وهى للنفس الأمانة)

(٢) فى (ط) : (أيها المؤمنون)

والآية هى رقم (٣١) من سورة النور مدنية

(٣) ما بين القوسين سقط من (ز)

وقد سبقت الإشارة إلى هذا الحديث

(٤) فى (ز) : (إلى مثله)

المرتبة الثانية:

الإنابة. وهى النفس اللوامة.

قال الله تعالى ﴿ وَأَنْبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ ﴾ (١). وهذه مرتبة خواص المؤمنين من الأولياء .. والإنابة إلى الله بترك الدنيا، والزهد فى ملاذها، وتهذيب الأخلاق، وتطهير النفس بمخالفة هواها والمداومة على جهادها ف ﴿ إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ﴾ (٢).

يشير به إلى أن التوبة، وتطهير النفس عن دنس الأوصاف الذميمة من نتائج محبة الله الأزلية بقوله ﴿ يحبهم ﴾ وهذا كما قال رجل «لرابعة»: إني قد أكثرت من الذنوب والمعاصي. فلو تبت يتوب على (٣).

فقلت: لا بل لو تاب عليك لتبت.

وذلك لأن العصيان من صفة الإنسان.

كما قال تعالى: ﴿ وعصى آدم ربه فغوى ﴾ (٤).

والتوبة. من صفة الحق تعالى، كما قال تعالى ﴿ إنه كان تواباً ﴾ (٥). وسئل «أبو حفص» (٦) عن التوبة. فقال: ليس للعبد فى التوبة شىء، لأن التوبة إليه لا منه.

(١) آية رقم ٥٤ من سورة (الزمر) مدنية.

(٢) آية رقم ٢٢٢ من سورة (البقرة) مدنية.

(٣) فى (ز)، (ط) : (هل يتوب على؟).

(٤) آية رقم ١٢١ من سورة (طه) مكية.

(٥) آية رقم ٣ من سورة (النصر) مدنية.

(٦) (أبو حفص): عمر بن سالم الحداد شيخ الكرمانى وتوفى سنة ٢٧٠ هـ.

كما أن الله تعالى نسب العصيان إلى آدم فقال ﴿ وعصى آدم ﴾ نسب التوبة إلى نفسه تعالى فقال ﴿ ثم اجتباها ربه فتاب عليه وهدى ﴾ (١٠).

وقيل :

أوحى الله تعالى إلى آدم : يا آدم. ورثت ذريتك التعب والنصب، وورثتهم التوبة. من دعاني منهم بدعوتك لبيته كما لبيتك.

يا آدم، أحشر التائبين من القبور مستبشرين ضاحكين ودعاؤهم مستجاب.

فالنفس إذا تجلت بالإنابة دخلت في مقام القلب، واتصفت بصفته. لأن الإنابة من صفة القلب.

قال تعالى : ﴿ وجاء بقلب منيب ﴾ (٢).

المرتبة الثالثة : الأوبة.

وهي النفس الملهمة. قال الله تعالى :

﴿ نعم العبد إنه أواب ﴾ (٣).

وهذه مرتبة خواص الأولياء. والأوبة إلى الله من آثار الشوق إلى لقائه. فمن تاب خوفاً من عقابه فهو صاحب توبة. ومن تاب طمعاً في ثوابه، فهو صاحب إنابة، ومن تاب شوقاً إلى لقائه فهو صاحب أوبة.

فالنفس إذا تحلت بالأوبة دخلت في مقام الروح. وهو مقام العبودية الملكية. كقوله تعالى : ﴿ فادخلي في عبادي ﴾ (٤).

(١) آية رقم ١٢٢ من سورة (طه) مكية.

(٢) آية رقم ٣٣ من سورة (ق) مكية.

(٣) آية رقم ٣٠ من سورة (ص) مكية.

(٤) آية رقم ٢٩ من سورة (الفجر) مكية.

ومن أمارات الأواب المشتاق أن يستبدل المخالطة بالعزلة، ومنادمة الأخوان بالخلوة، واستوحش عن الخلق واستأنس بالحق، وجاهد نفسه في الله حق جهاده. ساعيا في قطع تعلقاتها عن الكونين كما قال «أبو يزيد»^(١) :

كنت ثنتى عشرة سنة حداد نفسى، وخمس سنين كنت مرآة قلبى، وسنة أنظر فيما بينها. فإذا فى وسطى زنار. فعملت فى قطعه ثنتى عشرة سنة. ثم نظرت . فإذا فى باطنى زنار فعملت فى قطعه خمس سنين. أنظر كيف أقطع. فكشف لى. فنظرت إلى الخلق فرأيتهم موتى فكبرت عليهم أربع تكبيرات.

والمرتبة الرابعة : الرجوع.

وهو للنفس المطمئنة.

قال الله تعالى ﴿ يا أيها النفس المطمئنة * ارجعى إلى ربك ﴾^(٢).

وهذه مرتبة أحص الأولياء، والأنبياء. وقوله ﴿ ارجعى إلى ربك ﴾ صورة جذبة العناية الربوبية إلى نفوس الأنبياء، والأولياء. تجذبها أنانيتها إلى هوية ربوبية راضية. أى طائعة تلك النفوس شوقا إلى لقاء ربها مرضية. أى على طريقة مرضية فى السير^(٣) لربها. كما قال تعالى للسماء والأرض :

﴿ ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين ﴾^(٤).

بخلاف نزع نفوس الكفار بجذبة القهر، وهى كارهة غير راضية على طريقة مكروهة من الكفر والفسق والجحود. غير مرضية لربها. كما قال عليه الصلاة والسلام:

(١) أبو يزيد البسطامى : سبقت الإشارة إليه.

(٢) الآيتان رقم ٢٧، ٢٨ من سورة (الفجر) مكية.

(٣) فى (ز) : (فى السر).

(٤) آية رقم ١١ من سورة (فصلت) مكية.

« من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه .

ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه» (١) .

فمن تاب مجذوبا . فهو صاحب رجوع بالجملة . فالنفس إذا تحلت بحلية الجملة
في صورة الرجوع ، أدخلت في مقامات الروحانيات . بقوله : « فادخلي في
عبادي » (٢) .

ثم أخرجت عنها بالعبور عليها مجذوبة عن أنانيتها .

ثم أدخلت في جنة هويته المخصوصة المضافة إليه بقوله : « وادخلي جنتي » (٣)
دخولا خالدا أبدا لا خروج منها أبدا (٤) .

ثم اعلم أن التوبة تدور مع السائر (٥) إلى الله حيث يدور السائر (٦) من أول منزل
من منازل الرجوع إلى ربه في جميع المنازل والمقامات على حسب كل مقام بمعنى
مناسب لذلك المقام . كما شرحنا ، إلى أبد الآباد . لا بد له منها كل ساعة ولحظة .

كما قال (ﷺ) :

« توبوا إلى الله فإنى أتوب إليه في كل يوم مائة مرة » (٧) .

(١) حديث من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه... ينظر في
فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٢) في (ز) : « وادخلي » . وقد سبقت الإشارة إلى الآية من سورة (الفجر) .

(٣) في (ز) : « فادخلي جنتي » .

(٤) في (ز) : « أبد الآباد » .

(٥) في (ز) : « السائر » .

(٦) في (ز) : « السائر » أيضا

(٧) حديث : « توبوا إلى الله فإنى أتوب إليه كل يوم مائة مرة » ينظر في فهرس الأحاديث النبوية
نهاية الكتاب .

وقال :

« إنه ليغان على قلبي ، وإنى لأستغفر الله فى كل يوم سبعين مرة» (١).

وقال تعالى لنبيه (ﷺ) :

﴿ فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا ﴾ (٢).

(١) حديث : إنه ليغان على قلبي وإنى لأستغفر الله فى كل يوم سبعين مرة، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) آية رقم ٣ من سورة (النصر) مدنية.

الباب التاسع

فى

« معرفة القلب ومقاماته

فى التصفية... »

وفيه فصلان

الفصل الأول فى معرفة القلب

قال الله تعالى:

﴿ إن فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب ﴾ (١).

وقال :

﴿ هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم ﴾ (٢).

وقال رسول الله (ﷺ):

﴿ إن فى جسد ابن آدم لمضغة إذا صلحت صلح بها سائر الجسد. وإذا فسدت فسد بها سائر الجسد. ألا وهى القلب ﴾ (٣).

وقال (ﷺ) : ﴿ إن القلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء ﴾ (٤).

(١) آية ٣٧ من سورة (ق) مكية.

(٢) آية رقم ٤ من سورة (الفتح) مدنية.

(٣) حديث : إن فى جسد ابن آدم لمضغة إذا فسدت فسد الجسد وإذا صلحت صلح الجسد ألا وهى القلب، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) سقط من (ت) : والحديث. [إن القلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء] ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وفى رواية أخرى: « قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن فإن شاء أقامه، وإن شاء أزاغه » (١).

اعلم أن للقلب صورة، وهى التى أثبت الله لى (ﷺ) لجميع أولاد آدم بقوله « إن فى جسد ابن آدم لمضغة إذا صلحت صلح بها سائر الجسد » (٢). الحديث.

وله روحا وهو الذى أثبت الله تعالى لبعضهم دون بعض بقوله « إن فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب » (٣).

وقد سمي الله تعالى من لم يكن له روح القلب ميتا بقوله « إنك لا تسمع الموتى » (٤).

وقال : « أومن كان ميتا فأحييناه » (٥).

فأما منشأ صورة القلب التى هى المضغة. فهى الذرة التى استخرجها الله من ظهر آدم يوم الميثاق.

وأما منشأ روحه الذى هو حى به. فهو الذى استفادت الذرة عند استماع خطاب « ألسن بريكم » من الفيض الإلهى. فكما أن تلك الذرة المستخرجة صارت بذر شجرة القلب، وثمره القلب. كذلك صار ذلك الفيض، المستفاد من الفيض الإلهى بذر شجرة روح القلب، وثمره روح روحه. وهو الذى أخبر الله عنه بقوله « كتب فى قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه » (٦) وهو الإيمان الفطرى عند خطاب « ألسن بريكم » كتبه بقلم توفيق الإقرار بربوبيته. إذ قالوا « بلى » وأيدهم بروح منه

(١) وفى رواية أخرى قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبه كيف يشاء.

(٢) سبقت الإشارة إلى الحديث.

(٣) سبقت الإشارة إلى الآية.

(٤) آية رقم ٨٠ من سورة (النمل) مكية.

(٥) آية رقم ١٢٢ من سورة (الأنعام) مكية.

(٦) آية رقم ٢٢ من سورة (المجادلة) مدنية.

وهو ثمرة شجرة الإيمان الكسبي. إذا آمنوا وعملوا الصالحات فلما أيدت شجرة روح القلب، فأثمرت بروح منه استعدت للتوصيل من الشجرة الطيبة، التي هي الكلمة الطيبة، وهي كلمة لا إله إلا الله. فتثمر ثمرة الوحدة. كما أثمرت لقائل «سبحاني ما أعظم شاني»^(١). وهذا تحقيق قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ * إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾^(٢). يعني يوم الرجوع إلى الحضرة لا ينفعه للوصول إلى الحضرة المال الذي هو المكتسب من أفعاله، ولا البنون الذين هم مكتسبون من ذاته إلا أن يأتي إلى الله بقلب مستفيض سليم من آفات تعلق الكونين. ذي سلامة من انحراف المزاج القابل للفيض الإلهي بلا واسطة.

وإنما سمي القلب^(٣) قلباً لأنه سريع التقلب بتقليب مقلب القلوب.
كما قال (عليه السلام):

« إن القلوب بين الإصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء »^(٤).

ولأنه خلق في قلب عالمي^(٥) الغيب والشهادة. وهما الروح والجسد. وقد تولد القلب^(٦) من ازدواجهما. فصورته متصلة بالجسد، وروحه متصله بالروح.

وقد عبر (عليه السلام) عن عالمي^(٧) الغيب والشهادة بالإصبعين لأنهما صورتا صفتي^(٨) لطف الله تعالى، وقهره.

(١) تردد أنها لأبي يزيد البسطامي، وفي بعض الكتاب أنها للحلاج. وقال بعضهم إنها لإبراهيم ابن أدهم.

(٢) الآيتان رقم ٨٨، ٨٩ من سورة (الشعراء) مكية.

(٣) في (ز) : (مسمى قلب).

(٤) سبقت الإشارة إلى هذا الحديث.

(٥) في (ت) ، (ز) (عالم).

(٦) من (ط) . الإضافة (القلب).

(٧) في (ط) : (علمي).

(٨) الإضافة من (ط) ، (ز) .

(قوله « فإن شاء أقامه، وإن شاء أزاعه » (١)).

فإن شاء أقامه باستيلاء صفات الروحانية عليه. إقامة متوجهة إلى حضرة العزة، وإن شاء أزاعه. أى بغلبات صفات الحيوانية عليه أزاعه معرضا عن الحق متوجها إلى الدنيا وشهواتها، واستيفاء لذاتها، وطلب جاهها. فإن من سنته (٢) تعالى « إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » (٣) فلا يزيع القلب إلا بعد أن يزيع العبد أعماله الجسدانية.

كما قال تعالى: « وإن قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوننى وقد تعلمون أنى رسول الله إليكم فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم » (٤).

أى زاغوا بإيذاء رسول الله أزاع الله قلوبهم عن الإيمان. فكذلك إقامة القلوب إنما يكون بإقامة شرائط العبودية فى تصفية القلب، وتنقيته، وتربيته فى الترقى إلى مقامات مخصوصة به كما سيجىء شرحه إن شاء الله وحده.

(١) ما بين القوسين سقط من (ز). وسبقت الإشارة إلى الحديث.

(٢) فى (ز) : (سنة الله).

(٣) آية رقم ١١ من سورة (الرعد) مدنية.

(٤) آية رقم ٥ من سورة (الصف) مدنية.

الفصل الثانى فى مقامات القلب

اعلم أن للقلب أوصافا. خلقه الله تعالى عليها بالقوة^(١)، ومقاماته سيره^(٢) فى أطواره المختلفة على قانون استخراج تلك الأوصاف من القوة إلى الفعل، وله صحة ومرض. كما قال تعالى: ﴿ فى قلوبهم مرض ﴾^(٣). فمرضه^(٤) بانحراف مزاجه عن تلك الأوصاف الجبلية، واعتلاله^(٥) بعوارض الأوصاف النفسانية المذبذبة عليها كما مر شرحها، وصحته فى إزالة الأوصاف النفسانية العارضة^(٦) له عنه وسلامته عن آفاتها، وخصائصها، واستقامته على أوصافها التى هو مجبول عليها^(٧) بعد استخراجها من القوة إلى الفعل (بالسير والعبور على)^(٨) مقاماته. فنحن نذكر فى هذا الفصل مقاماته المختصة به، وطريق العبور عليها على سبيل الإيجاز والاختصار إن شاء الله تعالى^(٩) على الترتيب.

فاعلم أن^(١٠) أول مقام القلب^(١١) الذى هو صفته المذبذبة عليه:

- (١) فى (ت) : (خلقها الله تعالى بالقوة).
- (٢) فى (ت) : (سائر).
- (٣) آية رقم ١٠ من سورة (البقرة) مدنية.
- (٤) فى (ت) : (عن) زائدة.
- (٥) فى (ز) : (واعتداله).
- (٦) فى (ط)، (ز) : (العارضية).
- (٧) فى (ط) : (أوصافه) التى هى مذبذبة عليها.
- (٨) سقط ما بين القوسين من (ز).
- (٩) فى (ط) : (إنشاء الله).
- (١٠) (فى) زائدة فى (ت).
- (١١) سقط من (ط).

الزهد^(١)

وهو عدم الالتفات^(٢) إلى الدنيا بحذافيرها مالها، وجاهها، وشهواتها، وزينتها، وزخارفها. رغبة في الآخرة، ونعيمها الباقية. كما قال تعالى: ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا ﴾^(٣).

وهذا أول مرتبته في الزهد التي جبل عليها، وهذا النوع من الزهد كالبذر في أرض القلب. فبالترية بماء الشريعة وآداب دهقنة الطريقة تنبت منه شجرة الزهد فيما يشغله عن الله وتثمر ثمرة الزهد فيما سوى الله.

فالزهد رأس مال السائرين إلى الله تعالى، ولهم في كل مقام ربح منه إلى ما لا نهاية له. كما قال «ذو النون»^(٤):

«من علامة الزهد المشروح صدره ثلث تفريق المجموع وترك طلب المقصود^(٥)، والإيثار عند القوت».

قلت^(٦): وصحة الزهد بالورع، والتوكل، والتقوى، والصدق.

(١) في (ز) قسمها إلى فصول فقال: (فصل في الزهد) وكل هذه العناوين يشير إليها هكذا. وسأكتفي هنا بهذه الإشارة مكثفياً بالعنوان مفرداً كما في (ت)، (ط).

(٢) في (ز) : (التفات).

(٣) آية رقم ٨٣ من سورة (القصص) مكية.

(٤) سبقت الإشارة إليه.

(٥) في (ز) : (المفقود).

(٦) في (ط) : (قال الشيخ الرباني المصنف رضى الله عنه) وكذا (ز).

الورع^(١)

اعلم. أن الورع: ترك الشبهات.

قال رسول الله (ﷺ):

« من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه »^(٢). أى ترك الفضلات.

وقال (ﷺ)، لأبى هريرة:

« كن ورعا تكن أعبد الناس »^(٣).

قال «أبو بكر الصديق»^(٤)، رضى الله عنه:

« كنا ندع سبعين بابا من الحلال مخافة أن تقع فى باب من الحرام ».

قلت^(٥): المتورع: من يتورع فى الطعام، والشراب، واللباس، والمنطق، والنظر، والخواطر، والأفعال الظاهرة، والأحوال الباطنة. حتى لا يتحرك فى الظاهر إلا لله، ولا يقصد فى الباطن إلا الله. ويتورع عما سوى الله.

قال «يحيى بن معاذ»^(٦):

من لم ينظر فى دقيق من الورع. لم يصل إلى الجليل من العطاء..

(١) سقط العنوان من (ت).

(٢) حديث: (من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه) ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) حديث: قال لأبى هريرة: (كن ورعا تكن أعبد الناس) ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) ورد هذا القول فى (باب الورع) عند الإمام القشيري فى رسالته ص ٥٨ على لسان أبى بكر الصديق.

(٥) فى (ز): (قال الشيخ المصنف، رضى الله عنه)، وفى (ط): (قال الشيخ المصنف، رحمه الله).

(٦) سبقت الإشارة إليه.

وقال «الحسن» (١) :

مثقال ذرة من الورع، خير من ألف مثقال من الصوم والصلاة.

وقيل:

أوحى الله تعالى إلى «موسى» عليه السلام. لم يتقرب إلى المتقربون بمثل الورع.

وقال «أبو هريرة» (٢)، رضى الله عنه :

جلساء الله غدا أهل الورع والزهد.

وقيل: حمل إلى «عمر بن عبد العزيز» (٣) مسك من الغنائم فقبض على

مشامه (٤)، وقال:

— إنما ينتفع من هذا بزيحه، وأنا أكره أن أجد ريحه دون المسلمين.

(١) الحسن : المقصود به (الإمام الحسن البصرى). إذ دخل مكة فوجد غلاماً من أولاد الإمام على بن أبى طالب قد أسند ظهره إلى الكعبة يعظ الناس فوقف عليه الحسن وقال: ما ملاك الدين فقال الورع. قال فما آفة الدين فقال الطمع فتعجب الحسن منه وقال: مثقال ذرة من الورع السالم خير من ألف مثقال من الصوم والصلاة. [انظر الرسالة القشيرية ص ٥٩] طبعة ١٩٥٩ الثانية.

(٢) سبقت الإشارة إليه.

(٣) (عمر بن عبد العزيز): هو [عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم بن أبى العاص بن أمية] بويج بالخلافة بعد ابن عمه (سليمان بن عبد الملك) ولد سنة ٦١هـ وتوفى سنة ١٠١هـ عن أربعين سنة. عده الحفاظ والمؤرخون خامس الخلفاء الراشدين وكان عمر يقول: [إن أحب الأمور إلى الله القصد فى الجد، والعفو فى المقدر، والرفق فى الولاية. وما رفق عبد بعبد فى الدنيا إلا رفق الله به يوم القيامة]. (انظر البداية والنهاية ج ٩ المجلد ٥ ص ٢١٤ وما بعدها.

(٤) فى (ت) : (مساته). والمشامة: من تشممت الشيء شممته فى مهلة، والمشامة مفاعلة منه. انظر لسان العرب مادة (شمم)

وقال «كهمس»^(١) : أذنبت ذنبا أبكى عليه من أربعين سنة. وذلك أنه زارنى أخ، واشتريت بدائق سمكة مشوية. فلما فرغ. أخذت قطعة طين من جدار جارى حتى غسل يده ولم استحله.

وكان رجل يكتب رقعة فى بيت بكراء فأراد أن يترب الكتاب من جدار البيت فخطر بباله أن البيت بالكراء. ثم خطر بباله أنه لا خطر لهذا التراب. فترب الكتاب من جدار^(٢) البيت. فسمع هاتفا يقول: سيعلم المستخف بالتراب ما يلقاه من طول الحساب.

(١) فى (ز) : (كهمس). وهو من فرقة القدرية كما ذكر صاحب المعارف ص ٦٢٥ وهى فرقة كلامية من فرق المعتزلة. انظر المقولة له فى الرسالة القشيرية.
(٢) فى (ت) : (جراب).

التوكل

قال الله تعالى :

﴿ ومن يتوكل على الله فهو حسبه ﴾ (١).

وقال : ﴿ وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين ﴾ (٢).

وقال رسول الله (ﷺ) :

« أريت الأمم بالموسم . فرأيت (٣) أمتي قد ملأوا (٤) السهل والجبل فأعجبنى كثرتهم، وهياتهم (٥) .

فقل لي : أرضيت ؟

قلت : نعم .

قال : ومع هؤلاء سبعون ألفا فيدخلون الجنة بغير حساب لا يكتون (٦) ، ولا يتطيرون ، ولا يسترقون ، وعلى ربهم يتوكلون .

(١) آية رقم ٣ من سورة (الطلاق) مدنية .

(٢) آية رقم ٢٣ من سورة (المائدة) مدنية .

(٣) في (ز) : (فاريت) .

(٤) في (ط) : (ملؤا) .

(٥) في (ز) : (وهيتهم) .

(٦) في (ط) ، (ز) : (لا يكتون) . انظر لسان العرب مادة (كوى) ومنها : (ويجوز أن يكون

النهي عنه - الكى - من قبيل التوكل) .

فقام «عكاشة بن محصن الأسدي»^(١) : فقال:

يا رسول الله أدع الله لي أن يجعلني منهم.

فقال رسول الله (ﷺ): اللهم اجعله منهم، فقام آخر. فقال: ادع الله أن يجعلني منهم.

فقال النبي (ﷺ): سبقك بها عكاشة^(٢).

اعلم أن التوكل أن يتخذ العبد ربه^(٣) وكيلا في أمور دينه ودنياه (كما قال تعالى ﴿ومن يتوكل على الله فهو حسبه﴾^(٤)) وينخلع عن تصرفاته بالطبع كما أمره الله تعالى بقوله ﴿فاتخذه وكيلا﴾. ثم يكون راضيا بما قسم الله له في الأزل، مستسلما لما يجرى الله عليه إلى الأبد.

فتوكل العوام.. باتخاذ الله وكيلا في رعاية مصالح دنياهم وآخرهم.

وتوكل الخواص .. بالتسليم لله فيما أحبوا، وكرهوا^(٥) لقوله تعالى ﴿وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون﴾^(٦).

(١) (عكاشة بن محصن الأسدي): وهو [عكاشة بن محصن بن حريثان]. من أسد بني خزيمه، ويكنى أبا محصن. وأخته «أم قيس بنت محصن». وقيل: وكان عكاشة من أجمل الرجال. وبشره الرسول (ﷺ) بالجنة. عندما قام أحد الجلوس. وأنا يا رسول الله ادع لي أن أكون منهم فقال سبقك بها عكاشة. قتل عكاشة في خلافة (أبي بكر الصديق) ببزاحة وقد كان أول من بايع الرسول في بيعة الرضوان. انظر (المعارف) ص ٢٧٣.

(٢) الحديث: أريت الأمم بالموسم فرأيت أمتي قد ملأوا السهل والجبل... فقام عكاشة فقال ادع الله أن يجعلني منهم يا رسول الله، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) في (ز) : (أن يتخذ الله العبد).

(٤) سقطت هنا من (ز) وزادها فيما بعد عند توكل العوام والآية سبقت الإشارة إليها.

(٥) في (ز) : (واکرهوا) وفي (ت) : (ونزوهه).

(٦) آية رقم ٢١٦ من سورة (البقرة) مدنية.

وتوكل أنحص الخواص .. بالتفويض إليه الله مفدياً (١) بوجوده لموجده (٢). متبرئاً إلى الله تعالى من النظر إلى صلاح حاله، أو فساد مآله. لا يريد لنفسه إلا ما أراد الله منه في إيجاد بحكمته.

وكلت إلى المحبوب أمرى كله * فإن شاء أحيانى وإن شاء أتلفا
كما قيل:

قال «سهل بن عبد الله» (٣): أول المقامات (٤) أن يكون العبد بين يدي الله كالميت بين يدي الغاسل. يقلبه كيف أراد (٥) ولا يكون له حركة، ولا تدبير.

وقال، أيضاً: العلم كله باب من التعبد، والتعبد كله باب من الورع، والورع كله باب من الزهد، والزهد باب من التوكل.

وقال «حمدون القصار» (٦):

التوكل هو الاعتصام بالله.

ثم اعلم أن كمال التوكل الرضا بما قسم الله له. ثم:

(١) هكذا في سائر النسخ وأظنها مفضيا من الإفضاء.

(٢) في (ز) : (لوجوده).

(٣) سبقت الإشارة إليه.

(٤) في (ط)، (ز) : (أول مقامات التوكل).

(٥) في (ز) : (كيف يشاء).

(٦) حمدون القصار : وهو (حمدون بن أحمد القصار النيسابوري) شيخ الملامية بنيسابور، ومنه انتشر مذهب الملامية، أو الملامية، صحب أبا تراب النخشي، والنصراباذي. وكان عالماً ورعاً من علماء هذا المذهب ولم يأخذ به أحد من أصحابه، وكان يقول: جمال الفقير في تواضعه فإذا تكبر فقد زاد على الأغنياء في الكبر. توفي سنة ٢٧١هـ بنيسابور، ودفن في مقبرة الحيدة.

(انظر الطبقات الكبرى جـ ١ ص ٧١. والرسالة القشيرية ص ١٩).

الرضا

قال الله تعالى: ﴿ رضى الله عنهم ورضوا عنه ﴾ (١).

وقال رسول الله (ﷺ):

« وارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس » (٢).

اعلم أن الرضا عن الله ليس من شأن الإنسان، لأن الإنسان ظلوم كفار، وإنما رضاه عن الله تعالى من نتائج رضا (٣) الله عنه. مهما رضى الله عن العبد يوفقه للرضا عنه. ولهذا المعنى اختلف المشايخ فى أن الرضا من المقامات أو من الأحوال.

فقال بعضهم: الرضا من الأحوال، لأنه من مواهب الله تعالى والمقامات من المكاسب، والأحوال من المواهب.

وقال بعضهم :

الرضا من المقامات، وهو نهاية التوكل. يتوصل إليه العبد بالاكتساب.

ويحتمل الجمع بين القولين، بأن يقول: بداية الرضا مكتسبة للعبد وهى من المقامات.

لقوله (ﷺ):

« ذاق طعم الإيمان، من رضى بالله ربا » (٤).

(١) آية رقم ٨ من سورة (البينة) مدنية.

(٢) حديث : وارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) فى (ط) : (رضاء). ومعظم ألفاظ الرضا فى النسخة (ط) تأتى بالهمز. وسأكتفى بهذه الإشارة حتى لا أثقل الهامش.

(٤) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

وقال : « إن الله بحكمته تعالى جعل الروح والفرح فى الرضا، واليقين وجعل
الهم والحزن فى الشك، والسخط» (١).

ونهايته من جملة الأحوال. ليست بمكتسبة.

قال رسول الله (ﷺ) :

« بينا أهل الجنة فى مجلس لهم، إذ سطع لهم نور على باب (٢) الجنة فرفعوا
رءوسهم. فإذا الرب تعالى قد أشرف.

فقال: يا أهل الجنة سلونى.

فقالوا: نسألك الرضا عنا.

فقال: رضى أحلكم دارى، وأنا أحل لكم كرامتى. هذا أوانها. فسلونى.

قالوا: نسألك الزيادة.

قال: فيؤتون بسحائب (٣) من ياقوت أحمر إذ منها زمرد أخضر وياقوت أحمر.
فجاءوا عليها تضع حوافرها عند منتهى (٤) طرفها. فيأمر الله بأشجار عليها الثمار،
وتجيبىء جوار من الحور العين، وهن (٥) يقلن نحن الناعمات فلا بنوس، ونحن
الخالدات فلا نموت. أزواج قوم مؤمنين كرام ويأمر الله عز وجل بكشبان من مسك
أبيض أذفر، فيشير عليهم ريحا يقال لها المثيرة حتى ينتهى بهم إلى جنة عدن، وهى
قصة الجنة.

فتقول الملائكة:

يا ربنا قد جاء القوم.

(١) الحديث: سبقت الإشارة إليه.

(٢) فى (ز) : (إلى).

(٣) فى (ز) : (فيأتون بنجائب)، وفى (ط) : (بخائب).

(٤) فى (ز) : (منتها).

(٥) فى (ز) (وهى).

فيقول الله تعالى:

مرحبا بالصادقين، مرحبا بالطائعين. قال فيكشف عنهم الحجاب، فينظرون إلى الله عز وجل. فيتمتعون بنور الرحمن، حتى لا يبصر بعضهم بعضا.

ثم يقول: ارجعوههم إلى القصور بالتحف^(١).

قال: فيرجعون، وقد أبصر بعضهم بعضا.

فقال رسول الله (ﷺ):

فذلك قوله تعالى ﴿ نزلنا من غفور رحيم ﴾^(٢).

وقال المشايخ: الرضا باب الله الأعظم .. يعنى من أكرم بالرضا فقد لقي بالترحيب الأوفى، وأكرم بالتقريب الأعلى.

قال «عبد الواحد بن زيد»^(٣):

الرضا باب الله الأعظم، وجنة الدنيا.

وقيل .. قال «موسى»، عليه السلام:

«إلهى، دننى على عمل إذا عملته رضيت عنى.

(١) فى (ز) : (أرجعوههم بتحف).

(٢) آية رقم ٣٢ من سورة (فصلت) مكية.

والحديث هو:

بيننا أهل الجنة فى مجلس لهم إذ سطع لهم نور على باب الجنة فرفعوا رءوسهم فإذا الرب تعالى قد أشرف... وينظر الحديث فى الفهرس نهاية الكتاب.

(٣) (عبد الواحد بن زيد): أدرك الحسن البصرى. وكان له باع فى التصوف ومن أقواله: عليكم بالخبز والملح فإنه يذهب شحم الكلى ويزيد فى اليقين. وقال: أحسن أحوال العبد مع الله موافقته، فإن أبقاه فى الدنيا لطاعته كان أحب إليه، وإن أخذه كان أحب إليه: انظر (الطبقات الكبرى ص ٣٩، ٤٠ ح-١).

فقال: إنك لا تطيق ذلك.

فخر «موسى» عليه السلام، ساجداً، متضرعاً. فأوحى الله تعالى إليه: يا بن عمران إن رضاي في رضاك بقضائي». وقال «النصراباذي»^(١): من أراد أن يبلغ محل الرضا، فليلزم ما جعل الله رضاه فيه.

وقيل ليحيى بن معاذ^(٢): متى يبلغ العبد مقام الرضا. [؟] قال: إذا أقام نفسه على أربعة^(٣) أصول فيما يعامل به. يقول: إن أعطيتني قبلت، وإن منعتني رضيت، وإن تركتني عبت، وإن دعوتني أجبت. وقال «الجنيد»^(٤):

الرضا هو صحة العلم الواصل إلى القلوب. فإذا باشر القلب حقيقة العلم أداه إلى الرضا. وليس الرضا والمحبة كالخوف والرجاء فإنهما حالان لا يفارقان العبد في الدنيا والآخرة. لأنه في الجنة لا يستغنى عن الرضا والمحبة. وقال «ابن عطاء»^(٥):

الرضا: سكون القلب إلى قديم اختيار الله تعالى للعبد. إنه اختار له الأفضل فيرضى له، وهو ترك السخط.

(١) (النصراباذي): هو (أبو القاسم إبراهيم بن محمد بن محمود النصراباذي شيخ خراسان في وقته. نيسابوري الأصل والمولد. يرجع إليه في عدد كبير من العلوم: السنن، والتواريخ وعلم الحقائق وغيرها. صحب أبا بكر الشبلي، والروذباري وغيرهما. ومات سنة ٣٦٧هـ. كان يقول: إذا بدا لك شيء من بوادي الحق فلا تلتفت معه إلى جنة ولا إلى نار ولا تخطرهما بيالك إذا رجعت عن ذلك الحال فعظم ما عظم الله (انظر الطبقات ص ١٠٥)

(٢) سبقت الإشارة إليه.

(٣) في (ز) : (أربع) .

(٤) سبقت الإشارة إليه.

(٥) سبقت الإشارة إليه.

وقال «السرى» (١):

خمسة من أخلاق المقربين: الرضا عن الله تعالى فيما تحب النفس وتكره،
والحب له بالتحبب من الله إليه، والحياء من الله، والأنس به، والوحشة مما سواه.

وقال «ابن شمعون» (٢):

الرضا بالحق، والرضا عنه، والرضا له، والرضا به مدبراً ومختاراً، والرضا عنه قاسماً
ومعطياً، والرضا له إلهاً ورباً.

وقال «سفيان» (٣) عند «رابعة» (٤):

- اللهم ارض عنا.

فقالت: أما تستحي [أن] (٥) تطلب رضا من لست منه براض.

(١) في (ز)، (ط) : (سري) . والصحيح هو (السرى) .

(أبو الحسن السرى بن المغلس السقطي) خال الجنيد الصوفي الشهير وأستاذه. كان من أصحاب الأحوال وأصحاب علم التوحيد. وأقواله شهيرة منها: أقوى القوة أن تغلب نفسك، ومن عجز عن أدب نفسه كان أعجز عن أدب غيره. مات سنة ٢٥١ هـ. ببغداد. انظر (الطبقات الكبرى، والرسالة القشيرية، وكشف المحجوب).

(٢) سبقت الإشارة إليه.

(٣) في (ط)، (ز) : (سقين)

والمقصود هو (سفيان الثوري):

كانوا يسمونه أمير المؤمنين في الحديث. ولد سنة ٩٧ هـ وخرج من الكوفة إلى البصرة سنة ١٥٥ هـ وتوفي بها سنة ١٦١ هـ عالم الأمة، وعابدها، وزاهاها المشهور. ومن أقواله المشهورة جداً: لا ينبغي للرجل أن يطلب العلم والحديث حتى يعمل في الأدب عشرين سنة. ومنها. إذا فسد العلماء فمن يصلحهم. وفسادهم يميلهم إلى الدنيا. وإذا جر الطبيب الداء إلى نفسه فكيف يداوى غيره.

(٤) سبقت الإشارة إليه.

(٥) الإضافة من المحقق.

وقال سهل^(١) :

إذا اتصل الرضا بالرضوان . اتصلت الطمأنينة ، فطوبى لهم وحسن مآب .

وسئلت «رابعة» : متى يكون العبد راضيا [؟]

فقلت : إذا سرته المصيبة كما سرته النعمة .

وقيل : قال الشبلي^(٢) بين يدي الجنيد :

لا حول ولا قوة إلا بالله .

فقال الجنيد : قولك هذا ضيق صدر ، وضيق الصدر بترك الرضا بالقضاء .

فما قاله الجنيد تنبيه^(٣) منه على أصل الرضا .. وذلك أن الرضا يحصل بانسراح الصدر ، وانفساحه ، وانسراح القلب من نور اليقين^(٤) . قال الله سبحانه « أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه »^(٥) .

فإذا تمكن النور من الباطن^(٦) ، اتسع الصدر ، وانفتح عين البصيرة وعاین حسن تدبير الله تعالى ، فينتزع^(٧) التضجر . لأن انسراح الصدر يتضمن حلاوة الحب ، وفعل المحبوب بموقع الرضا عند المحب الصادق . لأن المحب يرى أن الفعل من المحبوب مراده واختياره . فيفنى في لذة رؤية اختيار المحبوب عن اختيار نفسه .

(١) سبقت الإشارة إليه .

(٢) الشبلي : سبقت الإشارة إليه .

(٣) في (ز) : (تنبيهها) .

(٤) في (ز) : (بنور اليقين) .

(٥) آية رقم ٢٢ من سورة (الزمر) مكية .

(٦) في (ز) : (باطل) .

(٧) في (ز) : (التسخط والتفجر) .

كما قيل:

وكل ما يفعل المحبوب محبوب.

فالرضا على ثلاثة أقسام:

- رضا العوام بما قسم الله لهم من الأرزاق.

- رضا الخواص بما قضى الله لهم، وعليهم بالوفاء.

- ورضا الأنحص بالمولى من غير النفاق.

وبالرضا يوجد برد اليقين .. ثم:

اليقين

اعلم أن اليقين نور قذفه الله تعالى في قلوب المؤمنين والأولياء، والأنبياء^(١) عليهم السلام، بحسب مقاماتهم في المعرفة، وذلك أن الله تعالى إذا اطلع على قلوب عباده المخصوصين بالعناية اطلع الكرم عند توجههم إلى الحضرة بالصدق، وتولاهم^(٢) بالشوق راجعين بقطع التعلقات سطعت أنوار الغيب فيملاً القلوب المصفاة شروق الأنوار التي بها كشف الأسرار فكل قلب يرى بإراءة الحق تعالى إياه ما يراه بنور اليقين حقيقة غير مشوبة بالريب.

﴿ ما كذب الفؤاد ما رأى ﴾^(٣).

وكما قال ﴿وكذلك نرى إبراهيم منكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين﴾^(٤).

ولليقين زيادة ونقصان، وضعف وقوة. يزيد بقدر تصفية القلب عن كدورات صفات النفس وتطهيره عن تلونات^(٥) الأخلاق الذميمة.

وتنوره بنور الذكر، وإشراق أنوار تطلع المذكور، والذاكر.

(١) في (ط) : (الأنبياء والأولياء). وكان يصح أيضا الترتيب للمنزلة فيقول: (الأنبياء، الأولياء، والمؤمنين) ويبدو أن اضطراب الترتيب من النسخ أيضا.

(٢) في (ز) : (وتألهم)، وفي (ت) : (وتألهم) وفي (ط) : (وتألهم). وهي هنا من الوله: من السرور أو الحزن.

(٣) آية رقم ١١ من سورة (النجم) مكية.

(٤) آية رقم ٧٥ من سورة (الأنعام) مكية.

(٥) في (ز) : (تلوثيات).

فبدايته : علم اليقين بكشف الأسرار.

ووسطه : عين اليقين بشواهد الآثار.

ونهايته : حق اليقين بتتابع الأنوار.

قيل لرسول الله (ﷺ) : إن «عيسى ابن مريم»، عليه السلام كان يمشى على الماء. قال : لو ازداد يقينا لمشى فى الهواء^(١).

ونقصانه بقدر تدنس القلب بلوث الشهوات، وتكدره بشوب الغفلات، وقوته فى الرضا بالقضاء والصبر على البلاء، والتوكل على رب السماء، وضعفه بفقد هذه الأشياء.

قال «إبراهيم الخواص»^(٢) :

لقيت غلاما فى التيه كأنه سبيكة فضة

فقلت له : إلى أين يا غلام [؟]

فقال : إلى مكة.

فقلت : بلا زاد ولا راحلة، ولا نفقة [!]

فقال لى : يا ضعيف اليقين. الذى يقدر على حفظ السموات والأرض لا يقدر

على أن يوصلنى إلى مكة بلا علاقة [!].

(١) حديث:

قيل لرسول الله (ﷺ) : إن عيسى ابن مريم كان يمشى على الماء قال لو ازداد يقينا لمشى فى الهواء. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) إبراهيم الخواص: قال صاحب الطبقات الكبرى هو [أبو إسحاق إبراهيم بن إسماعيل الخواص]. وقال صاحب الرسالة القشيرية [هو أبو إسحق إبراهيم بن أحمد الخواص] وانفق معه صاحب كتاب كشف المحجوب ص ١٨٢. وذكر أنه ابن أحمد. قيل إنه بلغ درجة عالية فى طريق التوكل، وله آثار باهرة، وكرامات ظاهرة، ومؤلفات فى التصوف كثيرة. وقال إنه رأى الخضر وسأله الصحبة فأبى عليه مخافة أن يتكل على الخضر. دون الله. هذا قوله (انظر كشف المحجوب فى ذلك. والطبقات ص ٨٣، والرسالة ص ٢٥).

قال: فلما دخلت مكة فإذا أنا به في الطواف وهو يقول:

يا عين سحي أبدا * يا نفس موتى كمدا
ولا تحبى أحدا * إلا الجليل الصمدا

فلما رآنى قال: يا شيخ، أنت على ضعف من اليقين بعد.

ثم اعلم أن اليقين من مقامات لا ينقطع السير فيها إلى الأبد لأنه ثمرة شجرة المعرفة، وهي غير متناهية، فثمرتها تكون غير متناهية. فكما أن للعارف في مقام السير في الله تتجدد المعرفة، ويزيد مع لحظاته إلى الأبد. كذلك يتجدد للموقن السائر في مقام حق اليقين بحسب المعرفة مزيد في اليقين إلى الأبد. وقد خص الله حبيبه المجتبى ونبيه المصطفى (ﷺ) بهذه المرتبة السنية.

فقال ﴿واعبد ربك حتى يأتيك اليقين﴾ (١).

أى كن ثابتا على قدم العبودية إلى الأبد ليزداد لك المعرفة واليقين بلا نهاية.

وإنما فسّر علماء الظاهر اليقين ههنا بالموت. لأن اليقين بالآخرة، وسؤال المنكر والنكير، والثواب والعقاب. يحصل بالموت فإن فيه كشف الغطاء. كقوله تعالى ﴿فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد﴾ (٢).. وقد كشف غطاء السائرين إلى الله تعالى في حياتهم. ووصلوا إلى مقام الإيقان بعد الإيمان بل حصلوا في مقام العيان حتى قال بعضهم: لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا. واليقين يورث الصبر، وقد مر الكلام على الصبر (٣)، وما بلغ من بلغ هذه المراتب، وما عبر عن هذه المقامات إلا بالصدق

ثم ...

(١) آية رقم ٩٩ من سورة الحجر مكية.

(٢) آية رقم ٢٢ من سورة (ق) مكية.

(٣) لم يتكلم عن الصبر منفصلا في مقام سابق أو حتى فقرة معنونة مثل هذه الفقر السابقة. لكنه ربما قصد كلامه في سياقات أخرى متفرقة تحدث فيها عن الصبر.

الصدق

قال الله تعالى:

﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ﴾^(١).

وقال رسول الله (ﷺ):

« لا يزال العبد يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا، ولا يزال يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابا »^(٢).

اعلم أن على الصدق مدار جميع المقامات في السير إلى الله، ولا يمكن الوصول إلى الحضرة إلا بقدم الصدق كما قال تعالى: ﴿ لهم قدم صدق عند ربهم ﴾^(٣).

وقال بعضهم: الصدق سيف الله ما وضع على شيء إلا قطعه.

الصدق^(٤) ينافى الكذب في الأقوال، والأعمال، والأحوال.

فمن صدق في الأقوال. فهو صادق.

ومن صدق في الأعمال. فهو صدوق.

ومن صدق في الأحوال. فهو صدّيق.

(١) آية رقم ١١٩ من سورة (التوبة) مدنية.

(٢) حديث: لا يزال العبد يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا.. ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) آية رقم ٢ من سورة (يونس) مكية.

(٤) في (ط)، (ز): (ما ينافى).

فالصدق فى الأقوال: استواء اللسان على المقال.

والصدق فى الأعمال^(١): استواء الأركان على الشرع فى الأفعال وهما من المكاسب.

وصدق الأحوال: استواء^(٢) الجنان على الفضل والنوال من فىض ذى الجلال، وهو من المواهب. وذلك تالى درجة النبوة. لقوله تعالى:

﴿ فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين ﴾^(٣) الآية.

وعلى الحقيقة. لا يلزم الصدق أحدا فى الأقوال، والأعمال، والأحوال إلا بحسن التوفيق من الله تعالى. كما قال تعالى: ﴿ إن الله مع الصادقين ﴾^(٤) أى معهم بالتوفيق للصدق.

ومنشأ الصدق هو المعرفة. لأنك إذا عرفت ممن تخاطب أنه واقف على صدقك، وكذبك. وهو قادر على مجازاتك، وأنه لا ينجيك من عقوبته إلا صدقك. فقد صدقت معه.

والصدق أصل لسائر أعمال البر^(٥)، وعلى قدر قوة الصدق يزداد العبد فى أعمال البر، وهو موهبة من الله. فإذا وقع فى القلب سطع لذلك نور، وله هياج فى القلب، وأخذ فى الرأس. وانتشر فى سائر الجسد. فىأخذ كل جارحة منه قبسا^(٦) من الصدق. على قدر الكثرة والقلة^(٧) من هيجان الصدق. وعلى قدر ما وافق من ذلك

(١) فى (ز) : (وصدق الأعمال).

(٢) فى (ز) : (فى الأركان).

(٣) آية رقم ٦٩ من سورة (النساء) مدينة.

(٤) لم أعر على نص هذه الآية وربما استند المؤلف إلى معنى الآية أول الصدق.

(٥) فى (ز) : (لسائر الأعمال).

(٦) فى (ز) : (تقبسا).

(٧) فى (ز) : (وألقاه).

رقة القلب، وصحة العقل، وربما هاج الصدق في القلب فولهه، وربما حيره، وربما أزهله، وربما أبكاه وأحزنه، وربما نغص عليه (١) الطعام والشراب، وربما دام منه البكاء والنحيب، وربما زعق وشهق، وربما زال عنه العقل ساعة، وربما سقط عنه التمييز ساعة ويوما، ويومين وأكثر. على قدر هيجان الصدق من القلب، وربما يوحش من الخلق إلى أنس الوحدة، وربما دام به الحزن واقشعر منه الجلد، وربما لم ينتفع به أهل ولا ولد فهذا الذي وصفناه كله وأكثر من هذا بهيجة من القلب صدق الحياء، أو صدق الخوف، أو صدق المحبة. وأن من أمارات الصادق الصديق.

ما قيل: أن لا يبالي لو خرج كل قدر له في قلوب الخلق من أجل إصلاح قلبه، ولا يحب اطلاع الناس على مثاقيل الذر (٢) من حسن عمله، ولا يكره أن يطلع الناس على السيئ من عمله. لأن كراهيته لاطلاع الناس على عمله دليل منه على حب الزيادة عندهم. وليس هذا من أخلاق الصديقين. اللهم إلا أن يكون قصدهم في ذلك صلاح الناس، وحسن إدارتهم (٣) لينتفعوا بها، ولم ينكروا. فإن إنكارهم يضر بهم.

ومن علامة الصديق أن يكون بصواب القول ناطقا، ولسانه محزوناً (٤). فإذا نطق فكلامه بالحق موزون. وإنه طاهر القلب من كل دنس يضافى مولاه في كل نفس، وإنه متمنى الموت شوقاً إلى لقاء محبوبه قال الله تعالى ﴿فَتَمَنَّا الْمَوْتَ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٥) والصدق يورث الخوف، والرجاء.

(١) في (ز) : (نقص على).

(٢) في (ز) : (مثاقيل الذرة).

(٣) في (ز) : (إراتهم).

(٤) في سائر النسخ (محزون).

(٥) آية رقم ٦ من سورة (الجمعة) مدنية.

الخوف

قال الله تعالى:

﴿ يدعون^(١) ربهم خوفاً وطمعا^(٢) ﴾.

وقال رسول الله (ﷺ):

« من خاف أدلج^(٣)، ومن أدلج بلغ المنزل. ألا إن سلعة الله غالية، ألا إن سلعة الله الجنة^(٤) ».

اعلم أن الخوف من شرائط الإيمان، وقد فرضه^(٥) الله على المؤمنين في القرآن فقال ﴿ وخافون إن كنتم مؤمنين^(٦) ﴾.

وقد مدح المؤمنين على الخوف فقال: ﴿ يخافون ربهم من فوقهم^(٧) ﴾. وللخوف مقامات ومراتب:

(١) في (ط) : (يدعوا).

(٢) آية رقم ١٦ من سورة (السجدة) مدنية.

(٣) في (ط) : (أولج) بالواو بدلا من الدال. وقد أثبتنا أدلج لأنها تدل على المقصود من الحديث: وهو (السير في الليل) وحديث الرسول (ﷺ) واضح في هذا الباب. وانظر أيضا لسان العرب لابن منظور مادة (دلج).

(٤) حديث: من خاف أدلج. ومن أدلج بلغ المنزل ألا إن سلعة الله غالية ألا إن سلعة الله الجنة ، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٥) في (ز) : (فرض).

(٦) آية رقم ١٧٥ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٧) آية رقم ٥٠ من سورة (النحل) مكية.

فمقام عوام^(١) المؤمنين: أن يخافون^(٢) الله في تعذيبهم بالنار.
ومقام خواص المؤمنين: الخشية، وهم العلماء كما قال تعالى: ﴿إنما يخشى
الله من عباده العلماء﴾^(٣).

وإنما يخشون أن تكون طاعاتهم مشوبة بالرياء. كما قالت «عائشة» رضي الله
عنها:

قلت: يا رسول الله (ﷺ) «الذين يؤتون ما أتوا وقلوبهم وجلة» أهو الرجل يسرق،
ويزني، ويشرب الخمر.

قال: لا ولكن الرجل يصوم، ويصلى ويتصدق، ويخاف أن لا يقبل منه^(٤).
ومقام أخص الخواص. الهيبة: وهم أهل المعرفة من الأنبياء، والأولياء قال الله
تعالى ﴿ويحذركم الله نفسه﴾^(٥) فمن ازداد المعرفة ازداد الهيبة، وإنما يفزعون عن
الحجاب والقطيعة.

قال رسول الله (ﷺ):

«أنا أعلمكم بالله وأخشاكم منه»^(٦).

وهذا النوع من الخوف ينشأ من القرب والمحبة^(٧)، وضد هذا النوع من الخوف
الآمن من المكر.

(١) في (ز) : (العوام) .

(٢) في (ز) : (تخاف) .

(٣) آية رقم ٢٨ من سورة (فاطر) مكية.

(٤) عن عائشة قالت: (يا رسول الله الذين يؤتون ما أتوا وقلوبهم وجلة أهو الرجل يسرق ويزني
ويشرب الخمر قال لا... ، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٥) آية رقم (٢٨ ، ٣٠) من سورة (آل عمران) مدينة.

(٦) في (ط) (عنه) . والحديث:

أنا أعلمكم بالله وأخشاكم منه.

(٧) في (ط) ، (ز) : (فيزداد إلى الأبد لأنه لا نهاية للقرب والمحبة) زائدة.

وقال تعالى: ﴿ فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون ﴾ (١).

والخائف الحقيقي: من لا يخاف إلا الله.

فإن قيل: ما قولكم فى قوله تعالى: ﴿ ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ (٢) هل يخاف الولي أم لا [؟].

قلنا: أما الخوف الذى يتعلق بزمان مستقبل من مكروه يصيبه من مخلوق أو محبوب يفوته فلا. لأنه ليس للولى ماض ولا مستقبل وهو ابن وقته، ولأنه مشاهد للحق تعالى فلا يرى فى الدارين غير الله. وفى نظره ﴿ كل شيء هالك إلا وجهه ﴾ (٣).

وأما خوفه فى ذات الله تعظيما وإجلالا فنعم، لأنه يزداد بازدياد القرب والمعرفة.

قال الواسطى (٤):

الخوف والرجاء زمامان على النفوس لئلا تخرج على رعوناتها..

وقال: إذا ظهر الحق على السرائر لا يبقى فيها فضلة لرجاء ولا خوف.

قال الأستاذ «أبو القاسم» (٥): وهذا فيه إشكال. ومعناه إذا اصطلمت شواهد الحق بالأسرار ملكتها. فلا يبقى منها مساع لذكر حدثان.

فالخوف والرجاء من آثار بقاء الإحساس بأحكام البشرية.

(١) آية رقم ٩٩ من سورة (الأعراف) مكية.

(٢) آية رقم (٦٢) من سورة (يونس) مكية.

(٣) آية رقم ٨٨ من سورة (القصص) مكية.

(٤) الواسطى: سبقت الإشارة إليه.

(٥) أبو القاسم: المقصود أبو القاسم القشيري. وسبقت الإشارة إليه.

الرجاء

قال الله تعالى:

﴿ فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا ﴾ (١).

وقال رسول الله (ﷺ):

« قال جبريل، عليه السلام، : قال الله عز وجل:

عبدى ما عبدتنى، ورجوتنى، ولم تشرك بى شيئا غفرت لك على ما كان منك، ولو استقبلتنى بملء الأرض خطايا، وذنوبا. استقبلتك بملكهن مغفرة. وأغفر لك ولا أبالى» (٢).

واعلم أن الرجاء أحد جناحي قلب المؤمن. والخوف ثانيهما. بهما يطير عوامهم إلى الجنات، وخواصهم إلى القربات، وأخص خواصهم إلى مقامات فى الموصلات. ثم يتبدل اسم الخوف والرجاء (٣)، وانعكاس ضياء أنوار الجمال على مرآة القلب. والخوف انعكاس ضياء أنوار الجلال على مرآة القلب.

وأمانة صحة الخوف والرجاء ترك ما يبعده عن الحضرة، واستعمال ما تقربه إليها. فمن كان خوفه من النار ورجاؤه إلى الجنة فليباشر أعمال الشريعة بالتقوى. ومن

(١) آية رقم ١١٠ من سورة (الكهف) مكية.

(٢) حديث قدسى: عبدى ما عبدتنى، ورجوتنى، ولم تشرك بى شيئا غفرت لك على ما كان منك ولو استقبلتنى بملء الأرض خطايا وذنوبا استقبلتك بملكهن مغفرة، ينظر فى فهرس الأحاديث نهاية الكتاب .

(٣) فى (ط)، (ز) : (للخواص بالقبض والبسط. والأخص بالهية والأنس) زائدة.

كان خوفه عدم قبول الطاعات^(١)، ورجاؤه إلى المواصلات. فليعمل عملا صالحا للحقوق. صافيا عن الحظوظ، ولا يشرك بعبادة ربه أحدا. بالالتفات إلى الدارين.
قال «أبو خبيق»^(٢):

الرجال ثلاثة: رجل عمل حسنة فهو يرجو قبولها.

ورجل عمل سيئة ثم تاب فهو يرجو المغفرة.

ورجل كاذب يتمادى فى الذنوب ويقول أرجو المغفرة.

والفرق بين الرجاء والتمنى.

- أن التمنى يورث الكسل لصاحبه، ولا يسلك طريق الجهد والجد.

- وبعبارة صاحب الرجاء.

والرجاء محمود، والتمنى مذموم^(٣).

وقال «يحيى بن معاذ»^(٤):

إلهى، أجلى العطايا فى قلبى رجاؤك. وأعذب الكلام على لسانى ثناؤك. وأحبُّ
الساعات إلى الساعة التى يكون فيها لقاءك.

(١) فى (ز)، (ط) : (ومن خوفه من قبول الطاعات).

وفى (ط) : (وردها إلى القربات فليلازم آداب الطريقة بالتقوى ومن كان خوفه من القطيعة).
زائدة.

(٢) فى (ط) : (أبو حياة). والصحيح ما أثبتناه. وهو (يحيى أبو محمد عبد الله بن خبيق) مالك
طريق الورع والتقوى. قال: من أراد أن يكون موسعا عليه فلا يسكن الطمع قلبه..

انظر ترجمته فى كتاب (كشف المحجوب) للهجويرى ص ١٥٥.

(٣) فى (ز) : (معلول).

(٤) سبقت الإشارة إليه.

وفى بعض التفاسير:

أن رسول الله (ﷺ) «دخل على أصحابه من باب «بنى شيبه» فرآهم يضحكون فقال: أتضحكون (١)، لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا، ولبكيتم كثيرا.. (٢)

ثم رجع القهقري. وقال:

نزل على جبريل، عليه السلام، وأتى بقوله تعالى: «نبئ عبادى أنى أنا الغفور الرحيم» (٣).

وقيل: إنما أوقعهم فى الذنب حين سمى نفسه عفواً.

وقيل: لو قال: لا أغفر الذنوب لم يذنب مسلم قط.

كما أنه قال تعالى «لا يغفر أن يشرك به» لم يشرك مسلم قط ولكن لما قال «ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء» (٤) طمعوا فى مغفرته.

ويحكى عن «إبراهيم بن أدهم» (٥) أنه قال: كنت أنتظر مدة من الزمان أن يخلو المطاف لى فكانت ذات ليلة ظلماء يجيئ المطر الشديد فخلا المطاف، فدخلت الطواف، وكنت أقول:

— اللهم اعصمنى، اللهم اعصمنى. فسمعت هاتفا يقول لى:

(١) سقطت من (ز).

(٢) حديث: لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ثم رجع القهقري وقال ...، ينظر

فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٣) آية رقم ٤٩ من سورة (الحجر) مكة.

(٤) آية رقم ٤٨ من سورة (النساء) مدنية.

(٥) سبقت الإشارة إليه.

- يا بن آدم. أنت تسألني العصمة، وكل الناس يسألوني العصمة. فإذا عصمتكم فعلى من أرحم.

ثم اعلم أن تصحيح المقامات كلها بمحل الإخلاص على الحقيقة. فمن لم يصحبه الإخلاص في كل مقام لا يسلم له الإخلاص منه^(١).

والله أعلم وأحكم^(٢).

(١) ما بين القوسين سقط من (ت).

(٢) سقط من (ط).

الإخلاص

قال الله تعالى:

﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ﴾^(١).

وقال رسول الله (ﷺ):

« من أخلص لله تعالى أربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه »^(٢).

اعلم أن الإخلاص خلوص النظر من الخلق إلى الحق.

وهو على ثلاثة أقسام:

إخلاص العوام: وهو خلوص الأحوال عن شوائب الرياء. قال (ﷺ) « اليسير من الرياء شرك ».

إخلاص^(٤) الخواص: وهو خلوص النية عن شوائب النظر إلى الدارين. قال، عليه السلام « إنما الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى »^(٥) من عمله.

(١) آية رقم ٥ من سورة (البينة) مدنية.

(٢) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

(٣) حديث : (اليسير من الرياء شرك) ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٤) في (ز) : (الإخلاص).

(٥) حديث : إنما الأعمال بالنيات، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

وإخلاص^(١) الأخص: وهو خلوص جوهر الإنسانى عن شوب الوجود وشينه قال
(عليه السلام): «سألت جبريل^(٢) عليه السلام عن الإخلاص ما

هو [؟]

قال: سألت رب العزة عن الإخلاص ما هو [؟] قال: سر من سرى^(٣) استودعته
قلب من أحببته من عبادى وهو سر الفناء من سر البقاء. أودعته قلوب المحبين^(٤).
فإن المحبة دخول صفات المحبوب على البدل من صفات المحب. وهذا معنى قوله «فإذا
أحببته كنت له سمعا وبصراً»^(٥) وقد جاء فى رواية أخرى «الإخلاص سر بينى
وبين عبدى لا يسعه ملك مقرب ولا نبي مرسل».

والفرق بين المخلص والمخلص.

أن المخلص: من أخلص فى العبودية للربوبية.

قال الله تعالى ﴿وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين﴾^(٦).

والمخلص: من أخلصه الحق عن حبس الوجود ببذل الجود.

قال تعالى ﴿إلا عبادك منهم المخلصين﴾^(٧).

فلما تخلصوا عن حبس الوجود آيس الشيطان أن يصيبهم بسوء وانقطع عنهم
سلطانه.. قال الله تعالى:

﴿إن عبادى ليس لك عليهم سلطان﴾^(٨).

(١) فى (ز) : (الإخلاص).

(٢) فى (ط) : (سألت) وهى أيضا كذلك فى السطر الثانى.

(٣) فى (ط) : (سر من سر) وقد ورد فى بعض الأحاديث: «الإخلاص سر من أسرارى».

(٤) حديث: الإخلاص سر من أسرارى...، ينظر فى فهرس الأحاديث نهاية الكتاب .

(٥) سبقت الإشارة إلى الحديث.

(٦) الآية السابقة أول الإخلاص وأشير إليها.

(٧) آية رقم ٤٠ من سورة (الحجر) مكية.

(٨) آية رقم ٤٢ من سورة (الحجر) مكية.

وقال «ذو النون المصري» (١):

من علامات الإخلاص. استواء المدح والذم من العامة ونسيان رؤية
الأعمال في الأعمال، واقتضاء ثواب العمل في الآخرة.

وقال «يوسف بن الحسين» (٢):

«أعز شيء في الدنيا الإخلاص، فكم أجتهد في إسقاط الرياء عن قلبي،
وكأنه نبت فيه على لون آخر».

ثم اعلم أنه لا يتم الإخلاص إلا بالمراقبة.

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) يوسف بن الحسين: شيخ الري والجبال. كان عالما وحده في إسقاط التصنع، وكان أدبيا له
براعة. وكان يقول دائما: لأن ألقى الله تعالى بجميع المعاصي أحب إليّ من أن ألقاه بذرة
واحدة من التصنع. وكان يقول أيضا: لا أذاقك الله طعم نفسك فإنك إن ذقتها لم تذق
بعدها خيرا. مات سنة (٣٠٤هـ).
(انظر الرسالة القشيرية ص ٢٤).

المراقبة

قال الله تعالى:

﴿ وكان الله على كل شيء رقيباً ﴾ (١).

وقال رسول الله (ﷺ):

« الإحسان: أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك » (٢).

اعلم أن المراقبة محافظة الأسرار عن الاستتار (٣).

فكما، أن الله كان على كل شيء رقيباً، ينبغي أن يكون العبد على كل شيء من الأشياء ظاهره وباطنه، رقيباً. لئلا يجرى عليه سوى المأمور به. ويعلم أن الله رقيباً على ما يفعله ويتمناه، فيكون رقيباً على بدنه (٤). يسياس الطريقة ولزوم المجاهدات، وترك الشهوات. رقيباً على قلبه يسياس المحبة عن ملاحظة الأغيار، ولزوم الأذكار. رقيباً على سره يسياس الأنوار عن الأستار في كشف الأسرار. رقيباً على روحه بطوالع شمس الشواهد عن الالتفات إلى الدارين في بذل الوجود لنيل المقصود. رقيباً على سره الخفى بسلطان الهوية، وسطوات الألوهية عن وصمة أنانية الإنسانية في إفناء

(١) آية رقم ٥٢ من سورة (الأحزاب) مدنية.

(٢) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

(٣) في (ط)، (ز) : (الأستار).

(٤) (يساس الشريعة عن المخالفات ولزوم المواقفات رقيباً على نفسه) سقط هذا الجزء من (ت).

الصفات بالصفات^(١). والذات فى الذات، وهذا حقيقة قوله تعالى ﴿ وكان الله على كل شىء رقيباً ﴾.. أى رقيباً على كلية أشياء الموجودات ليستعملها لما خلق له. محفوظة عن استعمال غير ما خلق له. فمن تحقق^(٢) له قبول الحق، فله دوام المراقبة.

والمراقبة.. من باب المفاعلة، وهو ما يكون بين الاثنين.

فالرب.. يراقب جميع حركات العبد وسكناته ظاهراً وباطناً مراقبة الحفظ والعناية. وألطف الربوبية.

والعبد. يراقب جميع أوقاته، وحالاته. بظاهره وباطنه. رضا ربه، وإرادته، وأحكامه، وقضاءه، وقدره، وإشاراته وإلهاماته، ووارداته، وطوالعه، وشواهده.. وتخلي صفاته وذاته، مراقبة التقوى، والوفاء، والحياء، والشوق، وأصناف العبودية كما أنشدوا:

كان رقيباً منك يرعى خواطرى *	وآخر يرعى ناظرى ولسانى
فما رمقت عيناي بعدك منظراً *	يسؤك إلا قلت قد رمقانى
ولا بدرت من فى دونك لفظة *	بغيرك إلا قلت قد سمعانى ^(٣)
ولا خطرت فى السرّ بعدك خطرة *	لغيرك إلا عرجا بعنانى
وإخوان صدق قد سمعت حديثهم *	فأمسكت عنهم ناظرى ولسانى

وقيل قوله (ﷺ):

«فإن لم تكن تراه فإنه يراك».

إشارة إلى حال المراقبة. لأن المراقبة علم العبد باطلاع الرب، سبحانه وتعالى،

(١) فى (ز) : (بالصعاب والذل).

(٢) فى (ت) : (يخلق).

(٣) فى (ط) : (سماحان).

عليه. واستدامة^(١) هذا العلم مراقبة لربه، عز وجل، وهذا أصل لكل خير. ولا يكاد يصل إلى هذه المراقبة إلا بعد فراغه من المحاسبة.

المحاسبة^(٢)

فالعبد إذا حاسب نفسه على ما سلف وأصلح حاله في الوقت، فلازم طريق الحق أحس بينه وبين الله عز وجل، مراعاة القلب. وحفظ مع الله الأنفاس. راقب الله تعالى في عموم أحواله. فيعلم أنه سبحانه عليه رقيب، ومن قلبه قريب. يعلم أحواله، ويرى أفعاله، ويسمع أقواله. ومن تغافل عن هذه الجملة فهو بمعزل عن بداية الوصلة فكيف عن حقائق القرية.

وقال «الجريري»^(٣): من لم يحكم بينه وبين الله تعالى بالتقوى والمراقبة لم يصل إلى الكشف والمشاهدة. ومن أعلى مراتب المراقبة الحياء. فإن الحياء من الإيمان. والإيمان من نور الجمال. فمن كان رقيباً نور الجمال كان محفوظاً من سطوات الجلال إلى أن يبلغه إلى أعلى مراتب الوصول والوصال.

ثم اعلم أنه لا مبلغ للسالك إلى هذه المسالك، ولا منجى له من هذه المهالك مثل حسن الخلق.

(١) في (ت) : (استقامة).

(٢) هذا العنوان الكبير إضافة من (ط). فلا يوجد إلا بها.

(٣) الجريري سبقت الإشارة إليه.

الخلق

قال الله تعالى:

﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ ﴾^(١).

وقال رسول الله (ﷺ):

حين سئل: أي المؤمنين أحسنهم إيماناً [؟]

قال: «أحسنهم خلقاً»^(٢).

اعلم أن الخلقَ صورة الروح. كما أن الخلقَ صورة القلب. وأن الله قدّر بكمال حكمته لكل شخص خلقاً وخلقاً كما قال (ﷺ):

«إن الله فرغ من الخلق والخلق، والرزق والأجل، وكما جعل الأشباح قوالب الأرواح. جعل الصور قوالب الأخلاق فمن حسنت صورته غالباً حسن خلقه»^(٣).

فكان النبي (ﷺ) من أحسن الناس خلقاً وخلقاً. وكما أنه تعالى جعل الصور قوالب الأخلاق جعل الأخلاق قوالب الإيمان. كما سئل النبي (ﷺ):

— أي المؤمنين أحسنهم^(٤) إيماناً. [؟]

(١) آية رقم ٤ من سورة (القلم) مكية.

(٢) حديث: قال (ﷺ) حين سئل، أي المؤمنين أحسنهم إيماناً، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) حديث: إن الله فرغ من الخلق والخلق والرزق والأجل، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) في (ز): (أكملهم).

قال - أحسنهم إيماناً أحسنهم خلقاً .

فاستقامة الأخلاق فى استقامة الإيمان، واستقامة الإيمان فى استقامة القلب.
كما قال (ﷺ):

« لا يستقيم إيمان أحدكم حتى يستقيم قلبه » (١).

والقلب المستقيم هو السليم من الأمراض والعلل والآفات، والتعلقات فإذا صقلت مرآة القلب عن صدأ تعلقات الكونين وتنورت بنور الذكر، وتواترت عليها شواهد التجليات (٢) انعكس تلالؤها على الأخلاق فتحسنها بحسب قوة التلالؤ، والشواهد فمن تجلى له الرب تبارك وتعالى بجميع صفاته. صار متخلقا (٣) بأخلاق الحق. ومن تجلى له بأخلاقه يفنى كينونيته ويقيه بكينونيته تعالى. كما قال: « كنت له سمعا، وبصرا، ولسانا، ويدا، (٤) ومؤيدا » الحديث. ومن تجلى له الرب تعالى بذاته وصفاته لم يبق له وجودا ولا خلقا. فإن الخلق تبع للوجود. فيكون خلقه خلق الحق كما كان حال النبى (ﷺ). « كان خلقه القرآن » والقرآن هو خلق الله وصفته. فلما كان على خلق الله كان على خلق عظيم. كما قال تعالى « وإنك لعلى خلق عظيم » (٥). ومن علامة عظم خلقه (ﷺ):

أنه كسرت رباعيته، وشج وجهه، وهو يقول: اللهم اهد قومى فإنهم لا يعلمون.. (٦)

ثم اعلم أن كمالية الخلق الحسن والعبور على المقامات كلها وحصول الأحوال السننية. إنما يتيسر بملازمة الذكر. ورعاية حقوقه.

(١) حديث : لا يستقيم إيمان أحدكم حتى يستقيم قلبه، ينظر فى فهرس الأحاديث نهاية الكتاب.

(٢) فى (ط)، (ز) : (الحق).

(٣) فى (ت) : (مختلفا).

(٤) فى (ز) : (بذاته).

(٥) الآية رقم ٤ من سورة (القلم) مكية.

(٦) حديث : عندما كسرت رباعيته ... ينظر فى فهرس الأحاديث.

الذكر

قال الله تعالى:

﴿ فاذكروني أذكركم ﴾ (١).

وقال: ﴿واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون﴾ (٢).

وقال رسول الله (ﷺ):

«ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأذكأها عند مليككم، وأرفعها في درجاتكم، وخير لكم من إعطاء الذهب والورق، وأن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ولا يضربوا (٣) أعناقكم .

قالوا : يا رسول الله وما ذاك [٤]

قال : ذكر الله .. « (٤) .

اعلم أن الذكر عدة السائرين إلى الله، وعمدة طالبيه (٥)، ولا يصل أحد إلى الله إلا بذكر الله . لأنه منه بدأ وإليه يعود.

(١) آية رقم ١٥٢ من سورة (البقرة) مدنية.

(٢) آية رقم ١٠ من سورة (الجمعة) مدنية.

(٣) في (ط)، (ز) : (ويضربوا).

(٤) حديث : ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكأها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم، وخير لكم من إعطاء الذهب والورق وأن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٥) في (ز) : (وعهدة لطالبيه).

كقوله تعالى : ﴿ إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ﴾ (١) وأن الذكر يوصل الذاكر إلى المذكور. بل يجعل الذاكر مذكوراً بقوله ﴿ فاذكروني أذكركم ﴾ (٢).

والذكر على ثلاثة أقسام:

ذكر بالأقوال، وذكر بالأعمال، وذكر بالأحوال.

* (فاذكروني بالأقوال بلفظ الاستغفار عن العصيان أذكركم بالرحمة والغفران . بيانه قوله:

﴿ والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ﴾ (٣).

* فاذكروني بأعمال الأذكار (٤) من خلوص الإيمان. أذكركم بحياة الجنان، ودخول الجنان. بيانه قوله تعالى:

﴿ من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ﴾ (٥) الآية.

* فاذكروني بالأشباح والأرواح أذكركم بالنجاح والفلاح. بيانه، قوله: ﴿واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون﴾ (٦) (٧).

(١) آية رقم ١٠ من سورة (فاطر) مكية.

(٢) سبقت الإشارة إليها في مقدمة الذكر.

(٣) آية رقم ١٣٥ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٤) في (ز) : (بأعمال الأركان).

(٥) آية ٩٧ من سورة (النحل) مكية.

(٦) سبقت الإشارة إلى الآية.

(٧) ما بين القوسين (فاذكروني بالأقوال بلفظ... لعلكم تفلحون) سقط من النسخة (ط).

* فاذكروني بالأحوال وهي الشوق والمحبة. أذكركم بالقبول والقربة بيانه قوله: «من تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعا» (١).

فاذكروني بالتضرع والابتهاال، أذكركم بالفضل والاستقبال بيانه، قوله: «ومن أتاني يمشي تلقيته هرولة» (٢).

* فاذكروني بالتعظيم أذكركم بالتكريم.

* فاذكروني ذكرا فانيا. أذكركم ذكرا باقيا.

* فاذكروني بصفاء السر. أذكركم بخالص البر.

* فاذكروني بترك الجفاء. أذكركم بحفظ الوفاء.

* فاذكروني بترك الأخطاء. (٣) أذكركم بأنواع العطاء.

* فاذكروني من حيث أنتم. أذكركم من حيث أنا.

* فاذكروني ببذل الوجود والفناء (٤) أذكركم بنيل الشهود والبقاء.

وهذا حقيقة قوله تعالى « وإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي» (٥). وهذا هو الذكر الحقيقي. الذي يجعل الذاكر مذكورا، والمذكور ذاكرا. بل يكون الذكر، والذاكر، والمذكور. واحداً.

كما قال تعالى: « لمن الملك اليوم لله الواحد القهار» (٦).

(١) حديث قدسي سبقت الإشارة إليه.

(٢) استكمال بقية الإشارة السابقة.

(٣) في (ط)، (ز) : (الخطا).

(٤) في (ز) : (والرقبا).

(٥) استكمال بقية الإشارة إلى الحديث القدسي. الذي جزأه على مراحل.

(٦) آية رقم ١٦ من سورة (غافر) مكية.

وقال قائلهم:

رق الزجاج ورقّت (١) الخمر * فتشابهها (٢) فتشاكل الأمر
فكأنها خمر ولا قدح * وكأنه قدح ولا خمر

ويحل هذا المشكل (٣) في مثل حال الفراش مع الشمع فإن يقول للفراش اذكرني في نفسك، أذكرك في نفسي، فذكر الفراش للشمع في نفسه أن يبذل نفسه لشعلة الشمع فيذكر شعلة الشمع في نفسه بالحرقة (٤) عليها، ويذكره الشمع باشتعال نفس الفراش في نفسه. فلا يبقى التمييز بين الشمع والفراش. فإن طلبت الفراش وجدت الشمع وإن طلبت الشمع وجدت الفراش.

كما قيل:

أنا من أهوى ومن أهوى أنا * نحن روحان حللنا بدنا
فإذا أبصرتني أبصرته * وإذا أبصرته أبصرتنا

وإن للذكر شرائط وآداباً (٤) ليكون مشمراً (٦) مفيداً فمن شرطه أن يواظب (٧) على أفضل ذكر من الأذكار. وهو ما قال رسول الله (ﷺ):

« أفضل الذكر لا إله إلا الله » (٨).

(١) في (ط) : (ورق).

(٢) في (ط) : (وتشابهها).

(٣) في (ط) : (ويخيل هذا الشكل).

(٤) في (ط) : (بالحرق).

(٥) في (ز) : (آداب).

(٦) في (ت) : (مشهداً).

(٧) في (ط) : (أن يواظب).

(٨) حديث : أفضل الذكر لا إله إلا الله، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

ومن شرطه (١) أن يأخذ هذا الذكر بالتلقين من أهل الذكر كما أخذ الصحابة،
رضى الله عنهم. بالتلقين من رسول الله (ﷺ). فيما روى «شداد بن أوس»
و«عبادة بن الصامت» حاضر يصدقه قال إنا لعند رسول الله (ﷺ) إذ قال:

« هل فيكم غريب، يعنى أهل الكتاب. [٢] »

قلنا : يا رسولا الله لا .

فأمر بغلق الباب . فقال : ارفعوا أيديكم فقولوا لا إله إلا الله . فرفعنا أيدينا ساعة . ثم
وضع رسول الله (ﷺ) ثم قال : الحمد لله . اللهم إنك بعثتني بهذه الكلمة ،
وأمرتني بها . فوعدتني عليها الجنة ، إنك لا تخلف الميعاد ثم قال : أبشروا فإن الله قد
غفر لكم .. (٢) .

وقد لقن الصحابة التابعين من المشايخ . شيخنا بعد شيخ إلى (٣) زماننا هذا . كل
من كان أهل الذكر منهم . كما كان الصحابة بقوله تعالى ﴿ وَالزَّمَمُ كَلِمَةُ
التَّقْوَى ﴾ .. وهى لا إله إلا الله . ﴿ وَكُنَّا أَحَقُّ بِهَا وَأَهْلُهَا ﴾ (٤) ..

وأن أهل الذكر من غرس بالتلقين فى أرض قلبه غرس الكلمة الطيبة ، وربى بماء
الأعمال الصالحة بدهقته المتابعة ونظر شمس الولاية فى هواء الإرادة إلى أن تؤتى
أكلها من المكاشفات ، والمشاهدات كل حين بإذن ربها ، ولتلقين أهل الذكر فى

(١) فى (ط) : (شرائطه) .

(٢) حديث: عن شداد بن أوس ، وعبادة بن الصامت كنا عند رسول وقال ارفعوا أيديكم فرفعنا
فقال قولوا لا إله إلا الله ثم قال اللهم إنك بعثتني بهذه الكلمة ووعدتني عليها الجنة ثم قال
أبشروا فقد غفر لكم ، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٣) فى (ز) : (إلا) .

(٤) آية رقم ٢٦ من سورة (الفتح) مدنية .

هذا المعنى شأن عظيم^(١) وخاصية عزيزة. ولهذا شبه النبي (ﷺ) النخل بالرجل المسلم فى حديث «عبد الله بن عمر» أن النبي (ﷺ) قال:

« إن من الشجر شجرة لا تسقط ورقها، وإنما مثل المسلم فحدثونى ما هى [؟] فوقع الناس فى شجر البوادرى قال «عبد الله» فوقع فى نفسى أنها النخلة.

ثم قالوا: حدثنا يا رسول الله. قال: هى النخلة»^(٢).

وذلك أن النخلة لا تثمر ألبته ما لم تؤبر فكذلك المرید الصادق. ما لم يلقن من شيخ كامل لا يثمر شجرة وجوده من الثمار المودعة فيها بوجود موجدتها والله أعلم.

وأما^(٣) آداب الذكر، فإذا أراد المرید الطالب أن يشرف بتلقين الذكر يصوم ثلاثة أيام بأمر الشيخ، ويكون فيها دائم الوضوء دائم الذكر، قليل الطعام، قليل المنام، قليل التردد والاختلاط ثم يغتسل^(٤) غسل الإسلام، فإنه بيدل الإسلام التقليدى الميراثى بالإسلام التحقيقى الكسبى، الإرادتى. ثم يجلس بين يدى الشيخ على ركبته، ويحضر قلبه، ومراقب سرّه حتى يقول الشيخ مرة تامة: لا إله إلا الله. بأداء^(٥) صوته وهو يأخذ بقلبه متفهماً^(٦) معانيها بحيث ينفى بـ^(٧) «لا إله» الخواطر كلها. ويثبت بإثبات «إلا الله» الحضرة الإلهية بالمطلوبية والمقصودية، والمعبودية، والمحبوبة. أى لا

(١) فى (ز) : (شأن عجب).

(٢) حديث : إن من الشجرة شجرة لا تسقط ورقها ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) فى (ط)، (ز) : (فأما).

(٤) فى (ز)، (ط) : (وينوى غسل).

(٥) فى (ز) : (ماداً) وفى (ط) : (مادوا).

(٦) فى (ز) : (مستفهماً).

(٧) فى (ز) : (بنفى).

مطلوب، ولا مقصود ولا معبود، ولا محبوب إلا الله. ثم يقول المرید رافعا (١) صوته ماداً (٢) نفسه حاضرا قلبه عند النفي، والإثبات. كما مرّ ذكره. ثم يقول الشيخ مرة ثالثة (٣). ثم يقول المرید ثم يرفع الشيخ يديه، ويدعو ويقول: «اللهم خذ منه، وتقبل منه وافتح عليه أبواب كل خير فتحتة على أنبيائك، وأوليائك، وأهل طاعتك أجمعين، واهده إلى صراطك المستقيم، وكن له عوناً ومعيناً برحمتك يا أرحم الراحمين». ثم يقوم المرید، ولا يكلم أحداً. ويدخل بيت خلوة لا يزاحمه فيها أحد، ويقعد مربعا متوجها للقبلة، واضعاً يديه على فخذه ويكرر.. «لا إله إلا الله».. بقلب حاضر. خافضا صوته ويخرج «لا إله» من صميم قلبه بقوة شديدة مع قطع كل تعلق في قلبه نافيا جميع خواطره ويدخل «إلا الله» بالقوة في قلبه مثبتا توجه قلبه إلى الله تعالى ليكون جوامع معنى ذكره مثبتا أن ما في الوجود سوى الله مداوما على الذكر مواظبا عليه ليلته مراقبا لقلبه فيما يرى ويسمع ولا ينام إلا قليلا. بقدر الضرورة لإجمام الحواس ومن آدابه (٤) أن يكون (٥) جميع أوقاته مستغرقا بالذكر (٦) بحيث لا يخلو لسانه، وقلبه من الذكر، ومعناه حتى يتجوهر القلب بجوهر الذكر، ويرتفع حجب الاثنية بين الذاكر والمذكور «مرج البحرين يلتقيان * بينهما برزخ لا يبغيان» (٧).

ثم اعلم أن الذريعة إلى وصول المقاصد (٨) في المقامات كلها هي الخلوة، والعزلة، والانقطاع عن الحق.

(١) في (ز) : (لافعا).

(٢) من (ز) ، (ط) وفي (ت) : (بأداء).

(٣) في (ز) : (مرة أخرى).

(٤) في (ت) : (آدابهم) وكذا (ط).

(٥) في (ط) : (أن يكوا).

(٦) في (ط) ، (ز) : (للذكر).

(٧) الآيتان رقم ١٩ ، ٢٠ من سورة (الرحمن) مدنية.

(٨) في (ز) : (القاعد).

الخلوة

قال الله تعالى:

﴿ واذ واعدنا موسى أربعين ليلة ﴾ (١).

وقال لنبية وحبيبه:

﴿ وتبتل إليه تبتيلاً ﴾ (٢).

أى انقطع إليه فى العبادة وإخلاص النية انقطاعا يختص به، وإلى هذا المعنى أشار بقوله عز وجل ﴿ قل الله ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون ﴾ (٣).

وعن «عائشة» رضى الله عنها، أنها قالت:

« أول ما بدئ به رسول الله (ﷺ) من الوحي: الرؤيا الصالحة فى النوم. وكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح. ثم حجب إليه الخلاء، وكان يخلو بغار حراء

(١) فى (ز)، (ط) : (وواعدنا) وهى تختلف بالطبع عن هذه الآية إذ فى الآية (وإذ واعدنا موسى أربعين ليلة) وفى الآية الأخرى (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) الأولى هى آية رقم ٥١ من سورة (البقرة) مدنية أما الثانية وهى آية الثلاثين ليلة فهى: آية رقم ١٤٢ من سورة (الأعراف) مكية.

واستكمالها: ﴿ وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتمناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة وقال موسى لأخيه هارون اخلفنى فى قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين ﴾.

(٢) آية رقم ٨ من سورة (المزمل) مكية.

(٣) فى (ط)، (ز) : (قل الله ثم ذرهم).

والآية هى رقم ٩١ من سورة (الأنعام) مدنية.

فيتحنت فيه، وهو تعبد الليالي ذوات عدد قبل أن ينزع إلى أهله، ويتزود لذلك. ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها حتى جاءه الحق، وهو في غار حراء» (١).

الحديث

اعلم أن الخلوة من موجبات السلوة، وهي على نوعين:

– خلوة الاعتزال عن الخلق.

– وخلوة الأربعينية مع الحق.

* فأما خلوة الاعتزال عن الخلق:

فالجليس الصالح خير من الوحدة، والوحدة خير من الجليس السوء. قاله رسول الله (ﷺ). وقال رسول الله (ﷺ):

إن من خير معاش الناس لهم: رجل أخذ بعنان فرسه في سبيل الله أن يسمع قرعة أو هيفة كان على متن فرسه يبتغي الموت أو القتل في مظانه. أو رجل في غيمة له رأس سعة من هذه الشعاف أو بطن واد من هذه الأودية يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعبد ربه حتى يأتيه اليقين. ليس من الناس إلا في خير» (٢).

وقد قيل: العزلة من أمارات الوصلة.

وقال «الجنيد» (٣): من أراد أن يسلم له دينه، ويستريح بدنه، وقلبه فليعتزل الناس، فإن هذا زمان وحشة، والعاقل من اختار فيه الوحدة.

(١) حديث أول ما بدئ به رسول الله من الوحي الرؤيا الصادقة.

سبقت الإشارة إليه.

(٢) حديث:

إن من خير معاش الناس...، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) الجنيد: سبقت الإشارة إليه.

وقال «أبو يعقوب السوسى» :

الانفراد لا يقوى عليه إلا الأقوياء، ولأمثالنا الاجتماع أوفق.. يعمل بعضهم على رؤية بعض.

وقال رسول الله (ﷺ) :

« المؤمن الذى يخالط الناس، ويصبر على أذاهم. خير من المؤمن الذى لا يخالط الناس، ولا يصبر على أذاهم» (١).

فالضابط لمثل هذه العزلة، والخلوة. أنه لو وجد صحبة من يعاونه على الدين ويرافقه فى العبودية أن ينتفع به، ويعتزل عن غير أهل الصحبة.. وإن لم يجد، فالوحدة له خير من الجليس السوء.

* وأما خلوة الأربعينية مع الحق:

فله شرائط وآداب. سنورد شرائطها كما أورد شيخنا «السعيد الشهيد الربانى صفوة الله» (أبو سعيد شرف بن المؤيد البغدادي) رضى الله عنه، وقدس روحه، فى الباب الخامس من كتاب [تحفة البررة] الموسوم به تبركا بأنفاسه الشريفة، وتيمنا بألفاظه اللطيفة. قال، رضى الله عنه: العزلة، الخلوة. من لوازم هذه الطريقة فى أوائل ظهور أنوار الإرادة، وتباشير صبح السعادة وعنوان (٢) الطلب.

روت «عائشة» رضى الله عنها. عن بدء الوحي للنبي (ﷺ) فقالت فى حديثها «حبب إليه الخلاء، وكان يتحنث إلى غار حراء أسبوعا، وأسبوعين» (٣).

(١) حديث : المؤمن الذى يخالط الناس ويصبر على أذاهم خير من المؤمن الذى لا يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) فى (ز)، (ط) : (عنفوان).

(٣) حديث : «عائشة». حبب إليه الخلاء، وكان يتحنث إلى غار حراء أسبوعا أو أسبوعين، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وروى « جابر بن عبد الله » رضى الله عنه، أن النبي (ﷺ) فى بيان أول ما أنزل عليه من القرآن قال: (١)

« جاورت بحراء فلما قضيت جوارى، فاستبطنت الوادى فنوديت، فنظرت أمامى، وخلفى، وعن يمينى، وعن شمالى فلم أر شيئا. فنوديت، فنظرت فوقى. فإذا أنا به قاعد على عرش بين السماء والأرض. قال. فخشيت منه. فانطلقت إلى خديجة فقلت «دثرونى.. فدثرونى، وصبوا علىّ ماءً باردا. فأنزلت علىّ ﴿ يا أيها المدثر * قم فأندر * وريك فكبر ﴾ (٢).

فسر^(١٤) الطلب كان مستورا فى النبي (ﷺ). فى ابتداء الأمر. حتى أمكنه الاشتغال بغير هذا الأمر. فكان أجير «خديجة» ثم التمس تزويجها فنكحها. وكان ذلك قصارى همّه وهمته فى ذلك الوقت. إلى أن أظهر الله تعالى فى قلبه سر طلب الحق. فرغب عن مخالطة الأغيار. واستبشع ملاذ الدنيا ونعيمها. وحبب إليه الخلاء. ففارق الأهل والولد. وقنع بما يسد رمقه، ويسكن جوعه (وواظب)^(٤) بهذا التجريد على التفريد، وداوم على التوجه إلى الحضرة الربوبية إلى أن أغناه الله تعالى عن طعام الخلق وشرابهم.

فقال: «أبيت عند ربي يطعمنى ويسقيني»^(٥) فأيده بروح منه وأكرمه بإنزال الوحي عليه. وتجلى له جبريل عليه السلام.

وقال له: اقرأ. فقال: لست بقارئ..

(١) حديث جابر فى بيان أول ما أنزل عليه من القرآن.

جاورت بحراء فلما قضيت جوارى فاستبطنت الوادى فنوديت فنظرت أمامى وخلفى وعن

يمينى وشمالى فلم أر شيئا... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) آية رقم (١، ٢، ٣) من سورة (المدثر) مكية.

(٣) فى (ز) : (فيسر).

(٤) فى (ت، ط) : (وواظبه).

(٥) حديث: أبيت عند ربي يطعمنى ويسقيني، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وكان ظهوره فجأة فما شعر بحقيقة الأمر وخاف على نفسه وترك الخلوة، وذهب إلى خديجة وقال: زملوني.. زملوني. فزملته خديجة. حتى ذهب عنه الروح، فأخبر بواقعه خديجة. وقال: لقد خشيت على نفسي.. فقالت خديجة: كلاً والله ما يخزيك الله أبدا.. إنك لتصل الرحم وتحمل الكل، وتكسب المعدوم، وتعين على نوائب الحق. فما استقر قلبه حتى انطلقت به خديجة إلى ابن عمها «ورقة بن نوفل».. فأخبره رسول الله (ﷺ) خبر ما رأى. فقال «ورقة»: هذا الناموس الذي أنزل الله على موسى عليه السلام^(١).. فاطمأن قلبه عند ذلك.. وفتى الوحي إلى أن جاور في حراء على ما روى «جابر بن عبد الله» رضى الله عنه... فاتصل به جبريل عليه السلام وما كان يعرفه. فأمره بالقراءة فحسب دون الإبلاغ والانداز إلى أن بالغ في الرياضة وزاد في مدة الخلوة. فاستعلى أمره، وعلا شأنه واستأهل للتبليغ والانداز، وترقى إلى ذروة الكمال فهذه هي السنة الإلهية في هداية العباد، وتربية الطالبين فالمريد إذا هبت في قلبه لواقع العناية، واخضر شجر طلبه وانفتحت أنواره، وأزهاره. استبشع شهوات الدنيا ولذاتها، واستقبح^(٢) نعيمها، وزخارفها. فاستوحش عن الخلق ورغب عن مخالطتهم وغلب عليه هم الآخرة، وتحرى رضا الحق حتى إذا ضاقت عليه الأرض بما رحبت اختار الخلوة، وآثر العزلة فإذا استسعد بخدمة شيخ عارف بحقيقة الأمر. سالك لطريق الحق، واقف على دقائق التربية. فلقنه ذكراً، وتعود التحلى والمواظبة على الذكر ليؤيد بذلك طلبه، وشوقه فيستأنس بالخلوة، ويستوحش عن الخلق فيجلسه في الخلوة..

فطريق الخلوة على ما لخصه «الجنيد» رضى الله عنه، ورتبها أقرب الطرق إلى حصول المقصود وقاعدتها مبنية على ثمانية شروط^(٣).

(١) حديث: اقرأ ما أنا بقارئ وذهابه مع السيدة خديجة إلى (ورقة بن نوفل) ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب..

(٢) في (ز): (واستفتح).

(٣) في (ت)، (ط): (شرائط).

الشرط الأول :

دوام الخلوة، فلا يخرج عن خلوته (١) لتفرج ولا لإزالة قبض ولا لسامة وملاحة، ولا لداعية من دواعي الهوى والنفس. بل يكون خروجه ضرورة في الدين كالتوضوء وصلاة الجماعة.

الشرط الثاني :

دوام الوضوء. فليحافظ على الوضوء ولا يمكث سوية ما على الحدث.

قال النبي (ﷺ) :

« استقيموا، ولن تحصوا، واعلموا. أن خير أعمالكم الصلاة ولا يحافظ على الوضوء إلا مؤمن » (٢). فإذا غلبه النوم، واستيقظ تعار وجدد الوضوء، ويستحب تجديد الوضوء عند غلبة النوم، وإن كان على وضع لا ينقض النوم طهارته (٣) على بعض المذاهب.. فإن الوضوء على الوضوء: نور على نور، فأما إذا توضأ من غير علة بل من كسل النفس، وطلب الاستراحة فذلك مكروه يجتنب عنه.

الشرط الثالث :

دوام الصوم، والتقليل مستحب للمريد وغيره فإنه ما ملئ وعاء شرا من بطن آدمي (٤).

قال «عيسى ابن مريم» للحواريين: أجيئوا بطونكم لعلكم ترون ربكم بقلوبكم. ولا شك أن القلب يستمد من الغذاء والقوى الطبيعية المودعة في الكبد لأمر الغذاء

(١) في (ز) : (عن خلوة).

(٢) حديث : استقيموا ولن تحصوا واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة ولا يحافظ على الوضوء إلا مؤمن، ينظر في فرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) سقطت من (ز).

(٤) في (ط) : (آدم).

هي جند الشيطان وحزبه. فإذا وجد حظاً وافراً من الغذاء قويت بذلك دواعي النفس، واستولت ظلمتها على القلب، واستتبعث القوى الطبيعية القوى النفسانية يلزم منها استيلاء النوم، وظهور كلاله الحواس، وكدورتها وإذا قلل الغذاء ذبلت قوى النفس ودواعيها فلا تحتاج القوى الطبيعية في هضمها الغذاء إلى استتباع غيرها فلا يمنع الفكر والعقل عن التصرف في مدركاتها.. والسرف في ذلك أن أمر التغذية للإنسان هو المرتبة النباتية، والاشتغال بالشهوات هو المرتبة الحيوانية..

– فالمقبل على الغذاء لأجل الزيادة في البدن هو الغالب عليه النباتية..

– والمقبل على الشهوات لأجل قضاء الوطر هو الغالب عليه الحيوانية..(١)

وكلاهما اندرجا تحت قوله تعالى ﴿ أولئك كالأنعام بل هم أضل ﴾ (٢)

قال الله تعالى: ﴿ ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون ﴾ (٣).

فالعاقل الطالب الذي خاض في هذا الأمر، ورام نحو الكمال لا يأكل إلا لضرورة سد الرمق، وبقاء المهجة، فإذا سكن جوعه(٤) بنخالة اغتذى بها، واقتصر عليه، وما التفت إلى شيء فيه(٥) حظ النفس، وشغل الباطن. فإذا علمت أن تقليل الطعام أصل معظم هذا الباب فاعلم. أن الإفراط في التقليل أيضاً مضر(٦) جداً. فإنه يؤدي إلى ضعف يمنعه عن مزاولة الأعمال، ووظائف العبادات، والذكر القوى.

(١) ما بين القوسين سقط من (ط)

ووضع مكانه هذا السطر

(المقبل على الغذاء لأجل قضاء الوطر هو الغالب عليه الحيوانية) وواضح تداخل الفقر عند النسخ.

(٢) آية رقم ١٧٩ من سورة (الأعراف) مكية.

(٣) آية رقم ٣ من سورة (الحجر) مكية.

(٤) في (ط)، (ز) : (كلب جوعه).

(٥) في (ز) : (وأما ألت على شيء).

(٦) (بضر) في (ز).

وإن القليل إذا كان مقرونا بنية الصوم. كان أحسن. فإن الصوم قد اختص من الله سبحانه وتعالى بفضيلة امتاز بها عن سائر أركان الاسلام والعبادات.

قال (ﷺ) : حكاية عن الله تعالى:

« الحسنه بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلا الصوم فإنه لى، وأنا أجزى به، ولخلاف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك » (١).

الشرط الرابع :

دوام السكوت عن غير الذكر (٢). فلا يتكلم ألبته إلا مع الشيخ، ويقتصر فيما يكلمه على حكاية الوقائع التي يريد حلها، وأحوال قلبه فى البسط والقبض، وما ابتلى فى الخلوة، وما فتح عليه من المواهب..

قال رسول الله (ﷺ) :

« من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت » (٣).

الشرط الخامس :

دوام الذكر فإن من شرائط الخلوة المدوامه على الذكر المعين بحيث لا يفتر عنه ألبته، ولا يتركه إلا عند غلبة النوم، وفى أثناء الصلاة، وفى المبرز فإنه يكره ثمة ذكر اللسان. فيذكر الله بقلبه، ولا يذكر على غفلة من حقيقة الذكر. فإن الذكر المعتبر هو الذى يوافق فيه القلب اللسان، ولا يذكر أيضا كيف اتفق بل بقسوة

(١) حديث : الحسنه بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلا الصوم فإنه لى وأنا أجزى به ولخلاف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٢) (دوام سكوة عند غير ذكر) هكذا فى (ز).

(٣) فى (ز) : (أو ليسكت) وحديث : من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

يظهر^(١) أثره في جميع الأعضاء. لأن ذلك أقوى على نفي الخواطر وتحصيل الجمعية، ويخفى الصوت فيه، ويحب الألحان، ويبالغ في التعظيم. وإنه إذا واظب على الذكر اللسانى مدة على حضور تام، وتعظيم وافر. يؤدي الذكر اللسانى إلى الذكر القلبى. فيطمئن القلب بالذكر.

قال الله تعالى : ﴿ ألا بذكر الله تطمئن القلوب ﴾ (٢).

ويغتذى به، ويستأنس بالله ويذكره، ويستوحش عن الخلق كلهم، وعن مخالطتهم المانعة عن الخلوة. وإذا تمكن فى الذكر القلبى، وعرف الشيخ ذلك منه أمره بترك الذكر اللسانى وشغله بمجرد التوجه إلى الله، والحضور ومراقبة الحق أو القلب إلى أن يتبدل الذكر الأنسى بالذكر القدسى، ويشغله الفكر الحقيقى بالمذكور ويلهيه عن صورة الذكر فيعرف حقيقة قول السادة: إن ذكر اللسان هذيان، وذكر القلب وسوسة..

الشرط السادس :

نفى للخواطر بأسرها، برعاية صورة الذكر فى معناه، ولا يلتفت إلى تمييز الخواطر بعضها عن بعض. فإنه، وإن كان بعض الخواطر من قبل النفس، وبعضها من إلقاء الشياطين، وبعضها من إلقاء الملائكة، وبعضها من قبل الإلهامات. إلا أنه يضره الاشتغال بتمييز الخواطر مضره ظاهرة. ونصيره الشيطان من جملة وساوسه، وخواطره بل الواجب الذكر، ومعناه والمبالغة فى تعظيمه، وتعظيم جلسته مع الله تعالى.

قال الله تعالى ﴿ أنا جليس من ذكرنى ﴾ (٣).

(١) فى (ز) : (أظهر) .

(٢) آية رقم ٢٨ من سورة (الرعد) مدنية.

(٣) حديث : (أنا جليس من ذكرنى) ينظر فى فهرس الأحاديث نهاية الكتاب.

ومراقبة القلب، ومحافظة. وظيفة الإحسان. فإن الإحسان على ما قاله النبي
(ﷺ) : « أن تعبد الله كأنك تراه. فإن لم تكن تراه فإنه يراك » (١).

فإن التجريد يتيسر لمن أيد بصدق الإرادة، والطلب في طرفة عين، وأن يتيسر
التفريد بمدة مديدة، ومشقة تامة. بواسطة نفى الخواطر. فإن جميع الأشياء المحسوسة
التي استأنس بها المرید في ابتداء أمره، وجاهليته. والتي شاهدها، ولم يستأنس بها
مرتسمة في خياله. فإذا جلس في الخلوة، واشتغل بالذكر. شوشت عليه الأمر
والوقت تارة بتارة بنسخ الخواطر وإنشائها، وتارة بمخالطتها بالمشاهدات الغيبية،
ومزاحمتها (٢) إياها. وكذلك هواجس النفس ودواعي هواها. على كثرتها.. ووساوس
العدو على اختلافها، وكثرتها بوسيلة الهوى تكدر ينبوع القلب وتفرق حقيقة
جمعية الباطن. وتسلب عن المرید حلاوة الذكر الأكبر بل هو خلاصة أمر الخلوة
وزبدة حقيقة المعاملة. وصل إلى حقيقة التفريد والأنس بالله. تبدل إلقاء الشيطان
بإلهام الرحمن، وحديث النفس بمكالمة القلب والروح والحق سبحانه أو بمناجاة
القلب مع الله على اختلاف المراتب.. والله أعلم.

الشرط السابع :

ربط القلب بالشيخ، وهو عبارة عن تعلق قلب المرید بالشيخ من جهة الإرادة
التامة، الكاملة. حتى يتيقن أنه هو الذي يوصله إلى الله تعالى.. وأن هذه المرتبة
والخاصية أعنى أيضا، له إلى الله (غير ثابتة لأحد من مشايخ. وإن كان كل واحد
منهم موصوف بهذه الخاصية في حق غيره، فإنه لو خطر ببال المرید أن في العالم
أحدا يوصله إلى الله تعالى غير شيخه) (٣) تصرف فيه الشيطان، وأزعجه عن الخلوة،
لا سيما عند ظهور القبض والابتلاء، وانسداد روزنة القلب وربما يبلغ هذا التصرف

(١) سبقت الإشارة إلى هذا الحديث القدسي.

(٢) في (ز) : (ومزاجاتها).

(٣) ما بين القوسين سقط من (ز).

إلى أن يتمثل بصورة شيخه فيريه أشياء يفسد بها اعتقاده، وإرادته. فأما (١) إذا استحكمت إرادته في حق شيخه كما قلنا يستحيل للشيطان التمثيل بصورة الشيخ. فإن الشيخ في قومه كالنبي في أمته وكما أن الشيطان لا يمكنه التمثيل بصورة النبي (ﷺ) على ما قال رسول الله (ﷺ):

« من رأى في المنام فقد رأى فإن الشيطان لا يتمثل بي » (٢). فكذلك لا يمكنه التمثيل بصورة الشيخ فيبقى المرید محفوظا. وإذا تعلق المرید بشيخه على هذا الشرط. وجب عليه أن يتيقن أيضا أن روحانية الشيخ غير متحيزة، وكل ما لا يكون متحيزا يستوى إليه نسب الأمكنة كلها. ففي أى موضع يكون المرید لا تفارقه روحانية الشيخ، وإن كانت تفارقه شخصيته، والبعد إنما يتعلق بالمرید. فإذا تذكر المرید قلبه عن الشيخ قرب إليه، فيتعلق إليه قلبه، واستفاد منه. وهذه الاستفادة يطلع عليها المرید في أوقات ثلاثة:

أحدها :

أوان ما يريه الله تعالى شيئا من آياته فيشاهده بعين القلب، ولا يقف على حقيقة معناه. فيحتاج إلى الشيخ ليحل واقعه. فيستحضر الشيخ بقلبه ويسأله عن حقيقة معنى الصورة المشاهدة، لا باللسان الظاهر. بل بلسان القلب فيلهمه روح الشيخ بحقيقة معنى الواقعة، وفحواها عقيب السؤال، وإنما ييسر له الاستحضار بواسطة ربط القلب به. ومن هذا الوجه (يفصح له لسان القلب) (٣) وينفتح له طريق القلب إلى الحق انفتاحا يجعله محدثا.

قال النبي (ﷺ) :

« قد كان في الأمم محدثون. فإن كان في هذه الأمة «فعمربن الخطاب» .. » (٤) رضی الله عنه.

(١) في (ز) : (فأما فإذا).

(٢) حديث : من رأى في المنام فقد رأى .. ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٤) حديث : قد كان في الأمم محدثون ... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وثانيها :

عندما يقصده الشيطان . إما ظاهرا من حيث الصورة وإما أن يلقي في قلبه الرعب من غير أن يظهر نفسه، ففي هاتين الحالتين . إذا تذكر عن الشيخ، واستعاذ به كالطفل إذا استعاذ بوالديه عند رؤية شيء يخاف منه، أو يجرى اسمه على اللسان فيشاهد اضمحلال صورة الشيطان . عند ذكر اسمه، وزوال الخوف، والرعب من قلبه . وبطلان كيد الشيطان .

وثالثها :

إذا استعد المرید لفيضان أنوار الغيب عليه وتوجه الواردات إليه وجد في المجاهدة ربما يبلغ أمره إلى أن يفيض عليه الوقت أكثر عن مقدار قوته، وتحمله . فإذا زاد عن استطاعته يعجز عن (١) قبول الواردات ولا يمكن أن يقول قائل . إنا قد رأينا المشايخ استفادوا من غير شيخ واحد مثل «أبي عثمان الحيري» (٢) . فإنه كان (٣) في الابتداء متمسكا بحبل متابعة «يحيى بن معاذ الرازي» (٤) . ثم بعد ذلك رغب في صحبة «شاه الكرمانى» (٥) . ولازم عتبه إلى أن قبله . ثم بعدما ورد مع الشاه

(١) (قبولها فيستمد حينئذ من ولاية الشيخ فيفيض إليه قوة يمكنه بها قبول) ما بين القوسين سقط من النسخة (ت) .

(٢) (أبو عثمان الحيري) . في (ت) : الطيرى) : رحل إلى نيسابور قاصداً (أبا حفص الحداد) فزوجه ابنته وأخذ عنه طريقته . وكان يقول : لا يكمل الرجل حتى يستوى في قلبه أربعة أشياء: المنع والعطاء والذل والعزم . توفي سنة ٢٧٨هـ .
(انظر الطبقات الكبرى ص ٧٤ حـ١) .

(٣) سقطت من (ط) .

(٤) يحيى بن معاذ الرازي سبقت الإشارة إليه .

(٥) في (ط) (الشاه الكرمانى) :

(شاه الكرمانى) : وهو [أبو الفوارس شاه بن شجاع الكرمانى] كان من أولاد الملوك . صحب أبا تراب النخشبى، وأبا عبيد البسرى وكان من أجل علماء التصوف . وله رسالات مشهورة .
ومن أقواله : من صحبتك لهواه . فهو طالب بصحبتك راحة الدنيا لا غير . وكان يقول :
لأهل الفضل فضل ما لم يروه فإن رأوه فلا فضل لهم . ولأهل الولاية ولاية ما لم يروها فإن رأوها فلا ولاية لهم . مات عام ٣٠٠هـ .
انظر الطبقات الكبرى ص ٧٧ حـ١ والرسالة ص ٢٤ .

بنيسابور^(١).. ورأى الشيخ «أبا حفص الحداد»^(٢) وقع على شبكته.. فاحتال إلى أن استوهبه «أبو حفص» عن الشاه. فوهبه منه فصحب «الحداد» واستمسك بعروته الوثقى، وبلغ مبلغ الرجال. وأنت لقد تحجرت واسعا إذ خصصت تعلق الإرادة بشيخ واحد. لأنا نقول: كما أن الولادة^(٣) والتربية تتعلق^(٤) على الحقيقة بالوالدين، ولكن تتفاوت حال الولادة، والتربية. تفاوتاً فاحشاً..

فإن تعلق الولادة تعلق لا يشارك الوالدين فيه غيرهما ولا يقوم أحد مقامهما. وتعلق التربية تعلق يمكن أن يشاركهما فيه غيرهما. فإنه كثيراً ما يتفق أن يربى الصبي غير الوالدين ويرضع الطير لا الوالدة فكذلك حال جنين العبودية في رحم إرادة المريد. يتعلق ظهوره، وانعقاده على حسب تقدم الحق سبحانه وتعالى بشيخ. فإذا تولد الجنين الذي هو السالك حقيقة وصلح لتربيته غيره يمكنه أن يسترضع عن شيخ هو الكطير التي يقوم مقام الأم. وهذا أيضاً من خفيات لطائف الحق، ودقائق دارقوته وحينئذ يتولى تربيته شيخ آخر. إما بسبب وفاة شيخه كما كان حال الشيخ «أبي النجيب السهروردي»^(٥)، رضى الله عنه. فإنه لما مات شيخه «أحمد أحمد

(١) في (ط) : (نيسابور).

(٢) (أبو حفص الحداد) : هو (أبو حفص عمر بن مسلمة الحداد) من قرية يقال لها «كورداباز» على باب مدينة «نيسابور» طريق «بخارى» أحد الأئمة الشيوخ مات سنة ٢٦٨هـ وكان يقول: (المعاصي بريد الكفر كما أن الحمى بريد الموت) من السادة الذين كانوا يربون المریدین وله شأن كبير.

(٣) في (ت) : (الإرادة).

(٤) سقطت من (ت).

(٥) (أبو النجيب السهروردي) : يلقب بضياء الدين وبنجيب الدين كان يلبس لباس العلماء. اتفق عليه إجماع من المشايخ والعلماء بالاحترام. ولد في صفر سنة ٤٩٠هـ وتوفي ببغداد ١٧ جمادى الآخرة سنة ٥٦٣هـ. صاحب إمامين من أئمة التصوف هما الشيخ حماد الدباس، والشيخ أحمد الغزالي. وحب إليه الانقطاع والعزلة ثم عاد إلى الناس بعد انقطاع بعضهم ويذكرهم انظر (مقدمة كتاب آداب المریدین) للشيخ نجيب السهروردي ص ٩.

الغزالي»^(١) استفاد بإشارته بعده عن الشيخ «حماد الدباس»^(٢) وأما بسبب رزقه عن تربية شيخ آخر ساقه القدر إليه. كما كان حال الشيخ «أبي عثمان الحيري»^(٣) ..

أما إذا كان جنين العبودية بعد في الانعقاد وما تم بولده فلو اتصل بشيخ آخر فسد حاله، وسقط الجنين سقطاً فلا يصلح منه شيء، ويبقى مع تصرفات النفس. فإن غلبت عليه أهلكته. وإن لم تغلب^(٤) عليه بل انقادت لقلبه دخل الجنة، وصار من أهلها، واشتغل بنعيمها، وفاز بالذي اشتهدت به نفسه.

قال الله تعالى:

﴿ إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون ﴾^(٥).

وقال:

﴿ ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم ﴾^(٦).

فإن مات الشيخ، وهو بعد في إرادته، وما تم الانعقاد. فإن ساعده القدر وأدرسته

(١) الشيخ (أحمد أحمد الغزالي) هو شقيق الامام محمد الغزالي الشهير بأبي حامد:
(٢) (حماد الدباس) : أحد العلماء الراسخين في علوم الحقائق. انتهت إليه رئاسة تربية المريدين، وانعقد عليه الإجماع في الكشف عن ما خفى من الواردات. انتمى إليه بعض مشايخ بغداد. وصحب الشيخ ضياء الدين (أبو النجيب السهرودي) وقال القلوب ثلاثة قلب يطوف في الدنيا، وقلب يطوف في الآخرة، وقلب يطوف بالمولى لا في المولى. فمن طاف في المولى تزندق.

(انظر الطبقات الكبرى للشعراني - ج ١ ص ١١٦).

(٣) سبقت الإشارة إليه.

(٤) في (ز) : (يبلغ).

(٥) آية رقم ٥٥ من سورة (يس) مكية.

(٦) آية رقم ٣١ من سورة (فصلت) مكية.

وفي الأصل (الأنفس).

العناية لزم خدمة شيخ مناسب الولاية شيخه من غير فترة فيتصل تصرفه بتصرف شيخه فيستتجه كالبيضة. التي كانت مدة تحت دجاجة،^(١) مثلها من غير فترة أخرجت الفرخ. وإن وقعت فترة بردت البيضة فيها فسدت.

فأما إذا كان المرید فيها تحت تصرف شيخ فأزاعه الشيطان إلى إرادة شيخ آخر انقطع عنه، واتصل بالآخر. فأبى الحق سبحانه أن يكلمه بذلك الآخر.

﴿ سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا ﴾^(٢). ويستحيل أن يبقى مع ذلك الآخر إلا بحظ النفس. فيصير ضحكة للشيطان، وعبرة للسالكين. اللهم إلا أن يرى الشيخ بعد الانعقاد فيه صلاحية بتربية غيره فيدفعه إليه.. أو يرى قبل الانعقاد أن الله تعالى ينتجه من غيره، ويرزقه الكمال من آخر. فلا يتصرف فيه بل يشير إليه قبل التصرف ليستسعد بخدمة من رزق منه.

كما يحكى عن الشيخ «أبي القاسم القشيري»^(٣) أنه أشار إلى الشيخ «أبي علي الفارمذي»^(٤) بملازمة خدمة الشيخ «أبي القاسم الجرجاني»^(٥) قدس الله أرواحهم.

(١) سقط من (ت) : (فإذا أخذتها ووضعها تحت دجاجة مثلها).

(٢) آية رقم ٢٣ من سورة (الفتح) مدنية.

(٣) أبو القاسم القشيري سبقت الإشارة إليه.

(٤) (أبو علي الفارمذي) : هو (أبو علي الفضل بن محمد الفارمذي) كان معاصرا للهجويري مؤلف كتاب كشف المحجوب وقد أشار إليه أثناء حديثه عن شيخ الفارمذي وهو أبو القاسم الجرجاني فقال: (وإن شاء الله تعالى سيكون له خلف صالح مسموع الكلمة عند الصوفية أعنى به أبو علي الفضل بن محمد الفارمذي) أطال الله في عمره، الذي لم يأل جهداً في خدمة سيده..

(انظر كشف المحجوب ص ٢٠٠).

(٥) سبقت الإشارة إليه: وقد ذكره المؤلف هنا أيضا (الكركاني) لا الجرجاني كما سبقت الإشارة. والدليل على أنه الجرجاني مرة أخرى هو تتلمذ الشيخ أبي علي الفارمذي على يديه وملازمته له كما سبقت الإشارة.

الشرط الثامن :

ترك الاعتراض على الله، سبحانه وتعالى.

فإن من لوازم أمر المرید: أن یغتسل وینوی فی غسله أنه غسل المیت. فیکون بین یدی الله، سبحانه، کاملیت^(١) بین یدی الغاسل، ویسلم لرب العالمین. ألا ترى إلى^(٢) النبی (ﷺ) کیف كان يدعو كل لیلۃ، عندما یضع جنبه على الأرض لاستراحة النوم ویقول^(٣):

« اللهم إني أسلمت نفسي إليك، وفوضت أمري إليك وألجأت ظهري إليك »^(٤).
الحديث.

فكذلك المرید: یسلم نفسه إلى الله؛ فلا یعترض على الله ألبته فإن رزقه بسطا شكره علیه، (ویتیقن أن الباسط هو الله. وإن ابتلاه بقبض شكره علیه، أو صبر فيه)^(٥) ویتیقن أن القابض هو الله تعالى. فإن مثل المرید مع الله كمثل المریض مع الطیب. فإذا تیقن المریض أن الطیب عالم بدقائق الطب مشفق على حاله، فوض أمره إلى رأیه، وترك الاعتراض علیه. فإذا سقاه الحلو قبله وشربه، وإن سقاه المر قبله وشربه. وعلم أن الحلو فی وقته أنفع من المر، والمر فی وقته أنفع من الحلو. فكذلك المرید إذا تحقق عنده أن الله لطیف بعباده رحیم علیهم. رءوف بهم، وأنه سبحانه لا یعزب عن علمه مثقال ذرة فی الأرض ولا فی السماء. وییقن أنه ظالم على نفسه

(١) فی (ز) : (کاملیت).

(٢) فی (ز) : (أن).

(٣) فی (ط) استكمال للحديث [رغبة ورهبة إليك. لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك. اللهم إني آمنت بك].

(٤) والحديث : اللهم إني أسلمت نفسي إليك وفوضت أمري إليك وألجأت ظهري إليك، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٥) ما بين القوسين سقط من (ز).

ساع في هلاك قلبه وروحه. جاهل بما فيه فوزه ونجاته، أو هلاكه وشقائه. فوض أمره إليه (١)، واستسلم لقضائه. فإذا طيب وقته ورزقه البسط شكره وتيقن أن شقاء قلبه ومعالجة مرضه به. فإذا ضيق الأمر عليه وابتلاه بالقبض شكره وتيقن أن صحة قلبه يتعلق به، ومعالجة مرضه.

في ذلك الوقت مستورة فيه:

وكلت إلى المحبوب أمرى كله * فإن شاء أحيانى وإن شاء أتلفا (٢)

قال الله تعالى:

﴿ وعسى (٣) أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون ﴾ (٤).

فإذا استعد (٥) بالتسليم (في الابتداء بلغته التسليم) (٦) إلى كمال العبودية في الانتهاء.

نقل عن «الشبلى» (٧) أنه قال:

« لو خيرنى الحق، سبحانه وتعالى، بين الجنة والنار. لاخترت النار. لما فيه خلاف النفس. »

(١) في (ز) : (فوض أمرى إلى الله).

(٢) في (ز) (أتلفى).

(٣) في (ز) : (عسى) ساقطة، وفي (ط) : (عسى) بدون واو.

(٤) آية رقم ٢١٦ من سورة (البقرة) مدنية.

(٥) في (ز) : (استعد).

(٦) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٧) سبقت الإشارة إليه.

فنقل هذا الكلام إلى «الجنيد»^(١) فقال:

- هذا كلام الأطفال.

فقال له :

- فما تقول أنت؟

فقال :

- لو خيرني لقلت: أنا العبد، وليس للعبد خيرة.

فسبيل المرید فی الابتداء: أن يؤثر كل ما يخالف نفسه على ما يوافقها، ولا يسكن إلى ما فيه شرب النفس كما كان حال «الشبلي» وسبيل البالغ في العبودية أن لا يختار إلا ما اختاره الله تعالى كما كان «الجنيد». ولن يبلغ أحد هذه المنزلة الرفيعة إلا على سبيل التدرج (ومبدأ التدرج)^(٢)، هو ترك الاعتراض على الله.

إلى هنا كلام الشيخ، رضى الله عنه، في شرائط الخلوة، وكيفيتها.

قلت^(٣):

ومن شرائطها ترك الاعتراض على شيخه في جميع معاملاته معه، ومع غيره من المریدين، وغيرهم. ويكون متحققاً أن لا يحيط علمه بعلوم الشيخ.. فإنه يرى الشاهد ما لا يرى الغائب، ويستسلم له في جميع الأحوال. فإن بالاعتراض والتمرد تنسد روزنة القلب، التي هي مفتوحة إلى ولاية الشيخ. ومنها يدخل ضوء أنوار الولاية. فيتنور قلب المرید، ويتقوى به فإذا انسدت حرم عن الاقتباس واستولت عليه ظلمة النفس، ووجد الشيطان مجال التصرف ويعتريه غيرة الولاية وردها. ومنها يتولد آفات لا تدارك لها.

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) ما بين القوسين سقط من (ت).

(٣) في (ز) : (قال الإمام الرباني المصنف).

فأما آداب الخلوة:

فمنها: أنه يجلس فيها كما يجلس في مجالس الملوك.

قال بعضهم :

كنت جالسا في الخلوة فمددت رجلى فسمعت هاتفا يقول:

— أهكذا تجالس الملوك. قال الله تعالى :

« أنا جليس من ذكرنى » (١). فلا يمد رجله فيها ويجلس مستقبل القبلة مريعا. واضعا يديه على فخذه ويواظب على كلمة « لا إله إلا الله » كما شرحنا في الذكر.

وإذا خرج للوضوء، أو للصلاة: يمشى ويرجع متنكس الرأس لا يلتفت يمينا وشمالا حاضر القلب ذا كرا، ومنها أنه إذا عرض الوقائع على الشيخ لا يزيد فيها ولا ينقص منها، ولا يقصها على غير الشيخ، ويضبط قول الشيخ في تأويلها ولا يشرع في حديث غير الوقائع ولا ييرمه بتطويل الكلام ويعظمه دخولا وخروجا، ومنها أنه يكون متوجها إلى الله بحيث لا يتطرق إليه الملالة والسامة. وإن عارضه عارض من الأمراض والعلل، وغيرهما لا يزعه عن الخلوة إلا بالموت ليكون باب تصرفات النفس والشيطان عليه مسدودا (٢).

والله أعلم بالصواب

عن أبي «عبدالرحمن السلمى» (٣) قال:

(١) حديث قدسى سبقت الإشارة إليه.

(٢) فى (ز) : (مردودا).

(٣) فى (ز) : (أبى عبدالرحمن السليم). وأبو عبدالرحمن السلمى هو: صاحب كتاب طبقات الصوفية المشهور، انظر مقدمة الكتاب. طبعة الخانجي.

سمعت «أبا تميم»^(١) المغربي يقول^(٢) :

من أخبار الخلوة على الصحبة: ينبغي أن يكون خاليا من جميع الأذكار إلا ذكر ربه، وخاليا من جميع المرادات إلا مراد ربه، وخاليا من مطالبة النفس من جميع الأشياء. فإن لم يكن بهذه الصفة فإن خلوته توقعه في فتنة، أو بلية.

قال «أبو بكر الوراق»^(٣) :

«وجدت خير الدنيا والآخرة في الخلوة»^(٤) والقلّة، ووجدت شرهما في الكثرة والاختلاط.

روى أن «داود» عليه السلام، لما ابتلى بالخطيئة خر لله ساجدا أربعين يوما وليلة حتى أتاه الغفران من ربه.

وأما فتوحات الأربعينية. فأكثر من أن تحصى، وأعظم من أن تروى. فإنها من المواهب. والمواهب على قدر المراتب. فكما لا نهاية للمراتب، لا نهاية للمواهب.

* ففتوحات أهل البدايات. من اللوامع، والبروق، والطواع، والسواطع، والطوارق، واللوائح^(٥).

(١) في (ز) : أبانهم.

(٢) أبو تميم المغربي لم أعثر على ترجمته فيما بين يدي من مراجع.

(٣) «أبو بكر الوراق» : هو (أبو بكر محمد بن عمر الوراق الترمذي) أقام ببلخ وصحب أحمد بن خضرويه وله رياضات كثيرة وأصله من (ترمذ). وكان يقول: إذا صحت لك الإرادة فقد ظهر عليك أوائل البركة. وقال أيضا أصناف الناس ثلاثة: العلماء والفقراء والأمراء. فإذا فسد الأمراء فسد المعاش وإذا فسد العلماء فسد الطاعات، وإذا فسد الفقراء فسد الأخلاق. انظر الطبقات الكبرى للشعراني ص ٧٨ ح ١ والرسالة القشيرية ص ٢٤.

(٤) سقطت من (ت).

(٥) سقطت من (ت).

وهى التى (١) استخرجت باصطكاك غيوم البشرية عند هبوب نسيمات الذكر من أنوار شمس الصفات الروحانية. فتفيد التلذذ بالمعاني العقلية، ثم التنعم بحقائق الصفات القلبية ثم التواجد بالواردات الروحانية والتشوق بالإلهامات الربانية.

طوارق (٢) أنوار تلوح إذا بدت * فتظهر كتماننا وتخبر عن جمع

* وفتوحات أهل الوسائط. من المحاضرات، والمكاشفات، والمشاهدات.

- فصاحب المحاورة، حاضر بالقلب فى مقام القرب باستيلاء سلطان الذكر فهو متعم بنعيم الدرجات الفردوسية.

- وصاحب المكاشفة، قد كشف عنه الغطاء، ورفع عنه العماء وتبدل بيانه بالعيان، واستغنى عن البرهان.

- وصاحب المشاهدة: مستغرق فى بحر شواهد الأنوار، وأثار قرب الجوار. وقد صحت سماء سره عن غيوم أوصاف نفسه، وتجلت شمس روحه مشرقة بشهود أنوار الغيب فصار ليله نهارا، وخفيه جهارا. كما قيل:

* ليلى بوجهك مشرق وظلامه فى الناس سارى *

* والناس فى سدف الظلام ونحن فى ضوء النهار *

وفتوحات أهل النهايات: من الفناء والبقاء، ودوام اللقاء.

- فصاحبها بدوام الذكر بعد أن أفنى أفعال نفسه فى أفعال ربه بملازمة الشريعة، وصفاته فى صفاته بمزاولة الطريقة. حتى يتجوهر (٣) القلب بنور الذكر، وتعدى

(١) فى (ت) : (الذى).

(٢) فى (ز) : طوارق.

(٣) سقطت من (ط).

الذكر عن كسوة الحرف، والصوت. وانطبع نوره في مرآة القلب المصفاة عن دنس أوصاف البشرية ثم يسرى إلى الروح، ويتجوهر الروح بجوهر الذكر، ويتخذ الذكر والذاكر فيكون الذكر ذكر الذات. وحيثئذ يتنور أجزاء الموجودات بنور ذكره. لأنه محيط بها، وبذكر الله معه. ثم إليه يصعد الكلم الطيب، والذكر الطيب هو الذى لم يكن معلولا بعلّة دنيوية، ولا أخراوية. ويكون خالصا لله بأن يذكره ببذل وجوده^(١) وإفنائته فيه بمباشرة الحقيقة على مقتضى حقيقة قوله : « فاذكرونى » ليبقيه به على قضية « أذكركم »^(٢).

وهو عبارة عن تجلى جماله الموصوف، بالمذكورية^(٣) لذاكروته ليفنيه عنها. ويبقيه بمذكوريته، ثم يكون المحو عما يذوق من تجلى صفات الجمال^(٤) ثم المحو^(٥) والطمس عما يصادفه من تجلى صفات الجلال. فمن فنى عن أفعاله فهو باق بأفعال الله تعالى. ومن فنى عن صفاته فهو باق بصفات الله، ومن فنى عن ذاته فهو باق بذات الله. كما قال قائلهم:

وقوم تاه فى أرض بقفر * وقوم تاه فى ميدان حبه
فأفنوا ثم أفنوا ثم أفنوا * وأبقوا بالبقاء^(٦) بقرب ربه
وقيل :

فالأول. فناء صفاته ببقائه بصفات الحق. ثم فناؤه عن صفات الحق، وشهود

(١) فى (ط)، (ز) : (عليه).

(٢) استنادا إلى الآية الكريمة « فاذكرونى أذكركم واشكروا لى ولا تكفرون ».

(٣) فى (ط) : (بالمذكور) وفى (ت) : (بالمذكورة).

(٤) سقطت من (ط).

(٥) فى (ز) : (المحق).

(٦) فى (ز) : (فى).

الحق، ثم فناؤه من شهود فنائه باستهلاكه في وجود الحق وهو فناء الذات في الذات.

وهذا تحقيق قول من قيل له : «إما أنا وإما أنت وإلا فلا يجتمع» .

قاتلني^(١) وسيفه مسلول * فقال لي واحدنا مقتول^(٢).

قلت^(٣) :

قلبي نهبوا ومن حياتي نالوا * قد ملت^(٤) إليهم ومنى نالوا
إذ قلت بما أعيش قولوا * بالحب فعش وجههم قتال

(١) في (ز) : (سيقبلني، وفي (ط) : (استقبلني).

(٢) في (ز) : (واحد يا مقبول).

(٣) في (ز) : (قال الشيخ المصنف رحمه الله).

وفي (ط) : (قال الشيخ المصنف رضي الله عنه).

(٤) في (ط) : (قدمت).

الباب العاشر

فى

معرفة الروح

ومقاماته «

(١) فى (ط) : وفيه ثلاثة فصول.

وفى (ز) : (وفيه فصلان).

الفصل الأول فى معرفة الروح وما هيته

قال الله تعالى ﴿ ويسألك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلا ﴾ (١).

وقال رسول الله (ﷺ) :

« إن الله تعالى خلق الأرواح قبل الأجساد بالفى (٢) عام » (٣).

وقال : « أول ما خلق الله روحى » (٤).

فاعلم أن الناس فى أمر الروح ومعرفته تحزبوا أحزابا كثيرة (٥) من الحكماء الأوائل، والعلماء المتقدمين من الصحابة، والتابعين والمتأخرين من المشايخ المعتبرين. أو أطنبوا (٦) فيه الكلام، وأكثروا فيه الاختلاف، وأطلقوا عنان النظر فى مساح الفكر، وخاضوا غمرات ماهية الروح. فأكثرهم تاهوا فى التيه، وتنوعت آراؤهم فيه،

(١) آية رقم ٨٥ من سورة (الإسراء) مكية.

(٢) فى (ط)، (ز) : (بالفى ألف).

(٣) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

(٤) حديث جابر : سبقت الإشارة إليه. أول مقدمة المؤلف.

(٥) فى (ز) : (أحزابا لكبيرة).

(٦) سقطت من (ط).

ولم يوجد الاختلاف بين أرباب النقل والعقل فى شىء كالاختلاف فى ماهية الروح إلا ما شاء الله، فنحن لا نطول^(١) بنقل مقالاتهم، وتقرير خيالاتهم. فإن أكثرها نتائج العقول المشوبة بآفة الوهم والخيال، ولم تكتحل عيونها بكحل الاقتداء بالأنبياء فلم يصبها نور الاهتداء، وأما ما نقل عن الأئمة والعلماء الراسخين فى العلم. فقال بعضهم : (إنه جسم لطيف. وقال بعضهم : إنه عرض. وقال بعضهم)^(٢) : إنه جوهر قائم بنفسه ولكنه مخلوق. وقال الآخرون: إن الله تعالى أبهم علم الروح على الخلق، واستأثره لنفسه حتى قالوا: إن النبي (ﷺ) لم يكن عالماً به^(٣).

قلت: جل منصب حبيب الله، ونبيه (ﷺ) أن يكون جاهلاً بالروح مع أنه يكون عالماً بالله. وقد من الله عليه بقوله ﴿ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴾^(٤).

هب^(٥) أن علم الروح مما لم يكن يعلمه^(٦) .. ألم يخبر الله أنه علمه ما لم يكن يعلم. فسكوته^(٧) عن جواب سؤال الروح وتوقفه انتظاراً للوحى حين سأله اليهود. فقد كان لغموضه يرى فى معنى الجواب، ودقة لا يفهمها اليهود لبلادة طباعهم، وقساوة قلوبهم، وفساد عقائدهم.

فإنه قال ﴿ وَمَا يَعْلَمُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ ﴾^(٨).

(١) فى (ط) : (فنحن لا نطول الكتاب).

(٢) ما بين القوسين سقط من (ط).

(٣) سقطت من (ط).

(٤) آية رقم ١١٣ من سورة (النساء) مدنية.

(٥) فى (ط)، (ز) : (أحسب).

(٦) فى (ط) : (يعلم).

(٧) فى (ز)، (ط) : (فأما سكوته).

(٨) آية رقم ٤٣ من سورة (العنكبوت) مكية.

وهم أرباب السلوك، والسائرون (١) إلى الله تعالى. فإنهم لما عبروا عن النفس، وصفاتها، ووصلوا إلى حريم القلب عرفوا النفس بنور القلب المنور بنور الذكر. ولما عبروا بالسير. عن القلب وصفاته، ووصلوا إلى مقام السر عرفوا بعلم السر القلب.

وإذا عبروا عن السر، ووصلوا إلى عالم الروح. عرفوا بنور الروح السر. وإذا عبروا عن عالم الروح، ووصلوا إلى منزل الخفى عرفوا بشواهد الحق الروح. وإذا عبروا عن منزل الخفى ووصلوا إلى ساحل بحر الحقيقة عرفوا بأنوار مشاهدات الجمال الخفى (٢).

وإذا أفنوا بسطوات تجلى صفات الجلال عن أنانية (٣) الوجود، ووصلوا إلى لجة بحر الحقيقة كوشفوا بهوية الحق تعالى. وإذا استغرقوا في بحر الهوية وأبقوا ببقاء الألوهية عرفوا الله بالله ووحده حين وجدوه. هذا آوان إراءة ماهية كل شيء كما هي. هذا وقت ﴿ سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ﴾ (٤). فحينئذ (٥) إذا طلع الصباح استغنى عن المصباح، وقد يتحقق (٦) للعبد مقام كنت له سمعا، وبصرا، ولسانا، ويدا، ومؤيدا. فبى يسمع وبى يبصر، وبى ينطق، وبى يبطش. ففي هذه الحالة كيف يبقى لمعرفة الروح خطر عند من هذه أحواله، وهو مع هذه الرتبة العلية، والمواهب السنية من لواقط سواقط حبات سنبلات

(١) فى (ز)، (ت) : (والسائرين).

(٢) سقطت من (ت).

(٣) فى (ز) : (أناييب).

(٤) آية رقم ٥٣ من سورة (فصلت) مكية.

(٥) فى (ت) : (فحسب).

(٦) فى (ط) : (وقد تحقق).

ينادر بوادر النبوة. ونوادر الرسالة. فكيف بحال سيد المرسلين، وخاتم النبيين، وحبيب رب العالمين، وأفضل الأنبياء والمرسلين^(١) صلوات الله عليه وعلى آله أجمعين في معرفة الروح، وهو الذى يقول : علمت ما كان وما سيكون^(٢).

ثم اعلم أن الروح لطيفة ربانية، وهو أول شىء تعلقت القدرة بإيجاده فى أمر كن.. وإنما قلنا إنه ربانى لاختصاصه بالإضافة إلى الحضرة الربانية قوله تعالى :

﴿ ونفخت فيه من روحي ﴾^(٣). وهو جوهر نورانى قائم بنفسه، والذى يدل على قوله (ﷺ) :

« إن الله تعالى خلق الأرواح قبل الأجساد بألفى عام^(٤) وأنه ليس بجسم، ولا عرض لأنه أول مخلوق. وهو جوهر بسيط والجسم مركب. والعرض يحتاج إلى محل. وقد بينا فى فاتحة الكتاب: إن الجسم إذا قبل صورة لا يمكنه^(٥) أن يقبل صورة غيرها من جنسها إلا أن يخلع الصورة الأولى، ويفارقها والروح ليس بهذه الصفة، وذلك لأنه إذا قبل صورة معقول ما، وثبتت تلك الصورة فيه ازداد بها قوة على تصور معقول آخر إليها^(٦) من غير أن يفسد الصورة الأولى فلا يكون^(٧) جسماً وهو أصفى الجواهر وأنورها، وأعلاها وأقربها إلى الحضرة، وهو المستعد لخلافة الله تعالى فى الأرض، وهو الحى، السميع، والبصير، المتكلم، العالم، القادر،

(١) فى (ز)، (ط) : (وأفضل الأولين والآخرين).

(٢) حديث : علمت ما كان وما سيكون، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) آية رقم ٢٩ من سورة (الحجر) مكية.

وكذا آية رقم ٧٢ من سورة (ص) مكية.

(٤) فى (ز)، (ط) : (بألفى عام) وسبقت الإشارة إلى الحديث.

(٥) فى (ط)، (ت) : (لم يمكنه).

(٦) فى (ت) : (لكنها).

(٧) فى (ز) : (ولا يكون).

المريد، الباقي. خلافة عن الله عز وجل. وقد عرفه الله بقوله ﴿ قل الروح من أمر ربي ﴾ (١) .. أى (٢) من قبيل عالم الأمر لا من قبيل عالم الخلق. وذلك أن الله تعالى خلق العوالم كثيرة. كما جاء في الخبر. بروايات مختلفة.

فقال في بعض الروايات: خلق ثلاثمائة وستين (٣) ألف عالم. وفي رواية أخرى: وسبعين ألف عالم (٤). وفي رواية ثمانية عشر ألف عالم (٥). ولكنها محصورة في عالمين اثنين وهما الخلق والأمر. كما قال تعالى ﴿ ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين ﴾ (٦).

فعبّر عن عالم الدنيا، وهو ما يدرك بالحواس (٧) الخمس الظاهرة بالخلق، وعبر عن عالم الآخرة، وهو ما يدرك بالحواس الخمس الباطنة. وهى: العقل، والقلب، والسر، والروح، والخفى بالأمر.

فعالم الأمر هو الأوليات العظام التي خلقها الله تعالى للبقاء من الروح، والعقل، والقلم، وسمى عالم الأمر أمراً لأنه أوجده بأمر «كن» من لا شيء بلا واسطة شيء.

كما قال ﴿ وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً ﴾ (٨).

(١) سبقت الإشارة إلى الآية أول الفصل.

(٢) سقطت من (ز).

(٣) فى (ت) : (ثلاثمائة وستون).

(٤) فى (ز) : (عالماً).

(٥) فى (ز) : (ثمانية ألف عالماً).

(٦) آية رقم ٥٤ من سورة (الأعراف) مكية.

(٧) فى (ز) : (بالجواب).

(٨) فى (ط) : (خلقتك ولم تكن شيئاً).

وهى آية رقم ٩ من سورة (مريم) مكية.

ولما كان أمره قديما فما كَوّن بالأمر القديم كان باقيا وإن كان حادثا. وسمى عالم الخلق خلقا لأنه أوجده بالوسائط من شيء مخلوق^(١) سماه خلقا خلقه الله للفناء. فتبين أن قوله « قل الروح من أمر ربي »^(٢) إنما هو لتعريف^(٣) معناه أنه من عالم الأمر والبقاء. لا من عالم الخلق والفناء وأنه ليس للاستبهام كما توهموه. جماعة.

ثم اعلم أن الروح الذي تعلقت به القدرة بأمر « كن » أولا هو روح النبي (ﷺ) لقوله:

« أول ما خلق الله روحى »^(٤) وفى رواية : نورى.

فإن قيل : روى أنه (ﷺ) قال أيضا:

« أول ما خلق الله العقل » ، وقال « أول ما خلق الله القلم » وقال « أول ما خلق الله تعالى جوهره » . . ولا يحتمل أن يكون المخلوق الأول المطلق إلا واحدا. لأن الشئيين المتغايرين لا يكون كل واحد منهما أولا فى التكون والوجود^(٥) على الإطلاق. إذ لا يخلو أما إذا حدثا مصاحبين « أو أحدهما متعاقبين :

فإن أحدهما مصاحبين^(٦) معا فلا يختص أحدهما من الآخر بالأولية فلا يكون

(١) سقط من (ز) ، (ت) : (كقوله تعالى « وما خلق الله من شيء » فكما أن الوسائط كانت

مخلوقة من شيء مخلوق) والآية المذكورة هى آية رقم ١٨٥ من سورة (الأعراف) مكية.

(٢) سبقت الإشارة إلى هذه الآية.

(٣) فى (ط) ، (ز) : (الروح).

(٤) سبقت الإشارة إلى هذا الحديث وما بعده. انظر أول الكتاب حديث (جابر بن عبد الله الأنصارى).

(٥) فى (ط) ، (ز) : (فى التكوين والإيجاد).

(٦) ما بين القوسين سقط من (ط).

واحد منهما أولاً على الانفراد، وإن أحدثا متعاقبين يكون المبتدأ أولاً والمتعاقب ثانياً. فيكون الأول واحداً منهما. لا محالة (١). ولا يجوز الخلف في كلام النبي (ﷺ). لأنه جاء بالصدق، وأنه (ﷺ) قد أثبت الأوليات.

قلنا المخلوق الأول هو مسمى واحد (٢) وله أسماء مختلفة فيحسب كل صفة فيه سمي باسم آخر، وقد كثرت الأسماء والمسمى واحد وهو الأصل. وما سواه تبع. فلا ريب (٣) أن أصل الكون كان النبي (ﷺ) لقوله:

« لولاك لما خلقت الكون » فهو أولى أن يكون أصلاً وما سواه أولى أن يكون تبعاً له. لأنه كان بالروح بذر شجرة الموجودات (٤) وهي سدرة المنتهى. فكما أن الثمرة تخرج من فرع الشجرة كان خروجه إلى قاب قوسين أو أدنى. ولهذا قال:

« نحن الآخرون السابقون » (٥) أي السابقون (٦) بالخروج كالثمرة. والسابقون بالخلق كالبذر. فيلزم من ذلك أن يكون روحه (ﷺ) أول شيء تعلق به القدرة، وأن يكون هو المسمى بالأسماء المختلفة. فباعتبار أنه كان درة صدف الموجودات سمي درة، وجوهرة. (٧) ..

كما جاء في الخبر: أول ما خلق الله جوهرة. وفي رواية درة. فنظر إليها فذابت. فخلق منها كذا.

(١) في (ت) : (لا فعاله).

(٢) في (ط) : (الواحد).

(٣) في (ز) : (تبعاً له لا ريب).

(٤) (فلما بلغ أشده وبلغ أربعين سنة كان بالجسم والروح ثمرة شجرة الموجودات) سقط من (ت).

(٥) حديث : نحن الآخرون السابقون، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٦) أي (الآخرون) : في (ز).

(٧) في (ز) : (سمى الدرّة جوهرة).

وإنما باعتبار روحانيته سمي روحا (١)، وباعتبار نورانيته سمي نورا، وباعتبار وفور عقله سمي عقلا.

ونقل عن بعض الكبراء من الأئمة: أن أول المخلوقات على الإطلاق ملك كروبي يسمى العقل. وهو صاحب القلم بدليل توجه الخطاب عليه في قوله أقبل. فأقبل. ثم قال له: أدبر فأدبر (والحديث قول النبي ﷺ): أول ما خلق الله العقل. فقال له أقبل فأقبل. ثم قال له أدبر فأدبر. ثم قال (٢): وعزتي وجلالي. ما خلقت خلقا أحب إليّ منك.. بك أعرف. وبك آخذ وبك أعطي، وبك أعاقب، وبك أثيب (٣). وفي رواية. وبك أُعبد.. ولما سماه قلما. قال له اجر بما هو كائن إلى يوم القيامة، وتسميته قلما كتسمية صاحب السيف سيفا.

وقد قيل «لخالد بن الوليد» (٤) رضى الله عنه، سيف الله. فباعتبار غلبة صفاته الملكية يسمى ملكا.. وسمى الملك عقلا لوفور عقله. وقلما باعتبار كتابته على لوح الوجود. وإذا أمعنت النظر وجدت كلما وصف النبي ﷺ به العقل. وحكى عنه هو خاصية من خواص روحه الشريف ﷺ وهو قوله: أول ما خلق الله العقل. فقال له أقبل فأقبل. ثم قال له أدبر فأدبر. وهذا حال روحه ﷺ أنه أول ما خلق الله من خلق. إذ قال له أقبل إلى الدنيا على طريق التجارة لتربح من تجارتك أسبابا تحتاج إليه في المعرفة. فإن روحك كان عارفا بكليات عالم الأرواح. وهو الغيب جاهلا بجزئياته (٥). وكليات عالم الأجسام، وجزئياته وهو الشهادة. فتحصل من آلات الحواس الخمس، والقوى البشرية ما تصير به عارفا بكليات الغيب والشهادة وجزئياتها. لتكون بالخلافة عالم الغيب والشهادة. ثم قال له: أدبر أى ارجع إلى ربك.

(١) فى (ط)، (ز) : وباعتبار روحانيته روحا.

(٢) ما بين القوسين سقط من (ط).

(٣) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

(٤) (خالد بن الوليد) : سبقت الإشارة إليه.

(٥) فى (ز) : (بجزوياته) وما بعده تابع.

فأدبر عن الدنيا. فقال له مالى وللدنيا، ورجع إلى ربه ليلة المعراج ثم قال للعقل وعزتى وجلالى ما خلقت خلقا أحب إلىّ منك وهذا أيضا حاله (ﷺ) أنه كان حبيب الله وأحب الخلق إليه، وقوله تعالى للعقل: بك أعرف، وبك آخذ وبك أعطى، وبك أعاقب، وبك أئيب. فهذا كله حاله (ﷺ) لأنه من لم يعرف النبي (ﷺ) بالنبوة والرسالة لم يعرف الله. ولو كان له ألف دليل على معرفة الله...

فمعناه بمعرفتك أعرف. أى من عرفك بالنبوة عرفنى بالربوبية.. وبك آخذ أى أخذ طاعة من أخذ منك ما أتيت به من الدين والشريعة.. وبك أعطى. أى بشفاعتك أعطى درجة أهل الدرجات. كما قال (ﷺ):

«الناس يحتاجون إلى شفاعتى حتى إبراهيم» (١).

وبك أعاقب، وبك أئيب. وذلك لقوله تعالى :

➤ **وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ» (٢).**

فالله تعالى أخذ ميثاق كل نبي بعثه بأن يؤمن بمحمد (ﷺ) ويوصى أمته بالإيمان به ونصرة دينه. فمن آمن به من الأمم الماضية قبل بعثته فهو من أهل الثواب. ومن لم يؤمن به من الأولين والآخرين فهو أهل العقاب. فصح فيه قوله: بك أعاقب، وبك أئيب.

فكل ما ذكرناه فى معرفة الروح فهو حال النبي (ﷺ) ومقاله. فكيف يظن به أنه لم يكن عارفا بالروح. والروح هو نفسه. وقال « من عرف نفسه فقد عرف ربه» (٣).. وذلك أن الله تعالى لما خلق آدم وبنيه جعلهم الله خلفاء فى الأرض كما قال

(١) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

(٢) آية رقم ٨١ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٣) حديث : من عرف نفسه سبقت الإشارة إليه.

﴿ ويجعلكم خلفاء الأرض ﴾^(١) فمن شرط الخلافة أن يكون المستخلف مجتمع
أوصاف المستخلف بالخلافة إلا ما اختص به المنوب بالأصالة. مثل القدم، والأحذية،
والصمدية.

والكبرياء، والعظمة، والسلامة عن عيب ونقصان. فالروح خليفة الله، وهو
مجتمع صفاته الذاتية. كالحياة، والقدرة، والسمع، والبصر، والكلام، والعلم،
والإرادة، والبقاء. والجسد خليفة الروح. وهو مجتمع صفاته التي باجتماعها في
الروح علمنا أنه خليفة الله. وبذلك علمنا أن الجسد خليفة الروح. لأننا وجدنا
الجسد قبل اتصال الروح به وبعد انفصاله عنه خاليا. عن هذه الصفات. فلما تعلق
الروح به وجدنا فيه هذه الصفات. علمنا أنه بخلافة الروح اتصف بهذه الصفات.
ولو لم يكن الروح متصفا بهذه الصفات لخلافته الحق تعالى. لم يكن الجسد بها
متصفا. فبقى أن الروح باق أبدا، والجسد فان.

قلنا : وذلك لأن البقاء الأبدى من خاصية الروح فهو مختص بالأصالة. دون
خليفة وهو الروح. فإنه حادث أبدى دون أزلى.

ثم اعلم أن الأرواح كلها خلقت من روح (ﷺ) كما روينا في حديث « جابر ».
وأن روحه أصل الأرواح. ولهذا سمي أميا. أي (٢) أم الأرواح. فكما كان آدم، عليه
السلام، أبا البشر. كان النبي (ﷺ) أبا الأرواح وأمها. كما كان آدم أبا حواء وأمها.
(وذلك أن الله تعالى لما خلق روح النبي (ﷺ) (٣) كان الله ولم يكن معه شيء
إلا روحه. وما كان شيء آخر حتى ينسب روحه إليه، أو يضاف إليه غير الله. فلما
كان روحه أول باكورة أئمرها الله تعالى بإيجاده من شجرة الوجود، وأول شيء تعلق
به القدرة. شرفه بتشريف إضافته إلى نفسه تعالى فسماه روحى. كما سمي أول

(١) آية رقم ٦٢ من سورة (النمل) مكية.

(٢) فى (ز) : (أنه).

(٣) سقط ما بين القوسين من (ز).

بيت من بيوت الله وضع للناس، وشرفه بالإضافة إلى نفسه فقال له: بيتي. ثم حين أراد أن يخلق آدم سواه ونفخ فيه من روحه^(١) أى من نفخ الروح المضاف إلى نفسه. وهو روح النبي (ﷺ) كما قال تعالى:

﴿ فَإِذَا سُوِيْتَهُ وَنَفَخْتَ فِيهِ مِنْ رُوْحِي ﴾^(٢).

فكان روح آدم من روح النبي (ﷺ) بهذا الدليل. وكذلك أرواح أولاده لقوله تعالى:

﴿ ثُمَّ جَعَلْ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِيْنٍ * ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخْ فِيهِ مِنْ رُوْحِي ﴾^(٣).

وقال فى مريم، عليها السلام.

﴿ فَنفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوْحِنَا ﴾^(٤).

فكان^(٥) النفخ لجبريل، عليه السلام، وروحها من روح النبي (ﷺ) المضاف إلى الحضرة، وهذا أحد أسرار قوله (ﷺ):

« آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة »^(٦).

وقد أدى النبي (ﷺ) بروحه ليلة المعراج فى صورة ملك فعرفه حق المعرفة كما جاء فى حديث المعراج فيما يرويه «عبد الله بن عباس»، وعبد الله بن مسعود»

(١) فى (ز) : (روحى).

(٢) آية رقم ٢٩ من سورة (الحجر) مكية.

وآية رقم ٧٢ من سورة (ص) مكية.

(٣) آية رقم ٨، ٩ من سورة (السجدة) مكية.

(٤) الآية رقم ١٢ من سورة (التحریم) مدنية.

(٥) فى (ز) : (فكانت).

(٦) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

وغيرهما. فى حديث طويل إلى أن قال (ﷺ) ثم رأينا ملكا قد امترقت رجلاه فى الأرضين السفلى. وامترق رأسه من السماء السابعة العليا (١). غلظ كل جناح من أجنحته مسيرة خمسمائة عام. وما بين كل جناحين مسيرة خمسمائة عام للراكب المسرع. ومن لدن رأسه إلى منتهى قدميه ممتلئا وجوها ونورا ففى كل جزء منه وجوه كثيرة يسبح كل لسان فى هذه الوجوه بلغة أخرى. لا يشبه وجه وجهها، ولا لغة لغة، ولا عين عينا، ليس فيه عين إلا فيه من البرق والنور ما لا يحصى، فى جانب من جسده نور أحمر. وفى جانب نور أصفر. وفى جانب نور أخضر. وفى جانب نور أبيض، وليس فى جسده من أعضائه وريشه وبشرته وشعره جزء إلا وهو يسبح بتسبيح آخر فيخرج فى كل يوم من تسبيحه بعدد ما خلق الله من الملائكة يسبحون، لو أراد أن يلتقم السموات السبع بلقمة واحدة لأطاق لا يستطيع أحد من الملائكة ينظر إليه من نوره. لا جبريل، ولا ميكائيل، ولا الكروبيون. وهو الروح المذكور فى القرآن يرفع إليه أمور أهل السموات والأرضين. وهو يرفعه إلى الله تعالى، وهو صاحب الحجب، وصاحب سرادقات العرش وهو كاتب الرحمن (٢).

فاعلم أنه الروح الأعظم والنور الأكبر الذى هو أول شىء تعلقت به القدرة بأمر «كن». كما صرح النبى (ﷺ) فى هذا الحديث (٣). فقال وهو الروح المذكور فى القرآن وقوله: من لدن رأسه إلى منتهى قدميه (٤) كان ممتلئا. إشارة إلى أن كل وجه من وجوه وجه روح ينشأ منه (٥) الأنبياء، والأولياء والمؤمنين والأمثل فالأمثل. على حسب علو منشأها (٦) وسفلها.. وقوله: يسبح كل لسان فى هذه الوجوه بلغة أخرى لا يشبه وجه وجهها ولا لغة لغة، ولا عين عينا. فهكذا وجوه الخلق ولغاتهم

(١) فى (ز) : (الطباقية).

(٢) حديث المعراج فيما يرويه ابن عباس وابن مسعود، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) سقطت من (ت).

(٤) حديث الرسول السابق.

(٥) فى (ز) : (من أرواح).

(٦) فى (ط) : (منشأها).

وعيونهم. لا يشبه واحد منها واحداً، وفي الحديث دليل على أن أرواح الملائكة تنشأت (١) منه أيضاً.

وقوله: يرفع إليه أمور أهل السموات والأرضين وهو يرفعه إلى الله تعالى هذا حال الروح الأعظم مع الأرواح المنتشأة منه وهو الروح المقدر الأول روح حبيب الله ونبيه (ﷺ) كما أخبر عن هذا الحال بقوله:

« تعرض على أعمال أمتي فأستبشر لحسنها، واستغفر لمسيئها» (٢).

وهو صاحب الحجب إذ به يرفع الحجب وهو صاحب سرادقات العرش الذى به يعبر عنها وهو كاتب الرحمن إذ سماه القلم بنوره كتب الله (٣) حروف الموجودات على صحيفة العدم كما قال تعالى:

« لولاك لما خلقت الكون» (٤). وهذا كما يقول الزارع للبذر لولاك لما زرعت الشجرة، وذلك أن روح النبي (ﷺ) كان أو مخلوق وكان بمثابة البذر لشجرة الموجودات. فى البداية ثم كان شخصه بمثابة الثمرة لشجرة الموجودات فى النهاية كما قال (ﷺ):

« نحن الآخرون السابقون» (٥).

فكما أن جميع أجزاء الشجرة يتنشأ (٦) من البذر كذلك يتنشأ جميع أجزاء شجرة الموجودات من بذر روحه ملكها وملكوتها كما مر شرحها فى حديث جابر (٧) وحديث المعراج..

والله أعلم.

(١) فى (ط) : (منتشأة)

(٢) حديث : تعرض على أعمال أمتي .. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) فى (ز) : (إذ سماه بالقلم بنوره وكتب الله).

(٤) سبقت الإشارة إليه.

(٥) سبقت الإشارة إلى هذا الحديث.

(٦) فى (ز) : (منتشأ).

(٧) انظر مقدمة الكتاب والفصول الأولى ففيها إفاضة فى هذه القضية.

الفصل الثانى فى مقامات الروح

فمنها:

الإرادة:

قال الله تعالى: ﴿ ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه ﴾ (١).

وقال رسول الله (ﷺ):

« إذا أراد الله بعبد خيرا استعمله. فقيل له: كيف يستعمله يا رسول الله؟ .

قال: يوقفه للعمل الصالح قبل الموت» (٢).

اعلم أن المشايخ تكلموا فى بيان الإرادة (على ما فتح الله لهم، وسانحهم الوقت به. وأكثرهم أخبروا عن إمارات الإرادة) (٣) وموجباتها ومقتضياتها (٤) لا عن حقيقة الإرادة وماهيتها. حتى قالوا: «الإرادة ترك ما عليه العادة».

(١) آية رقم ٥٢ من سورة (الأنعام) مكية.

(٢) الحديث: سبقت الإشارة إليه.

(٣) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٤) فى (ز): (ومقتضاها).

وعادة الناس في الغالب؛ التعرّيج في أوطان الغفلة، والركون إلى اتباع الشهوة، والاختلاف إلى ما دعت إليه المنية.. فالمرید ينسلخ عن هذه الجملة؛ فصار خروجه إمارة، ودلالة على صحة الإرادة. فيسمى تلك الحال إرادة. وهي خروج^(١) عن العادة (فهى إمارة الإرادة)^(٢) وقال الأستاذ أبو القاسم القشيري^(٣): فأما حقيقة الإرادة، فهى نهوض القلب في طلب الحق تعالى. ولهذا قال إنها لوعة تهون كل روعة.

قلت: (٤) وهذا أيضا إمارة الإرادة لا حقيقتها.

فأما حقيقة الإرادة:

فهى صفة من صفات الله تعالى. القديمة الأزلية الأبدية القائمة بذاته تعالى. فلما خلق الله الروح جعله قابلا لعكس صفاته خلافة عنه، ولما خلق النفس جعلها قابلة لعكس صفات الروح خلافة عنه. فمن غلبت نفسه روحه كانت إرادته إلى الدنيا وما فيها. ومن غلب روحه نفسه كانت إرادته أخراوية.

كما قال تعالى:

﴿ منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ﴾ (٥).

فلا تتجاوز الإرادة الإنسانية عن هاتين المرتبتين إذا وكلت إلى طبعها.

فأما الإرادة الحقيقية التى تنزهت عن الدنيا والآخرة فهى تريد وجه الله تعالى فحسب. كما قال تعالى:

(١) فى (ط)، (ز) : (الخروج).

(٢) ما بين القوسين سقط من (ط).

(٣) سبقت الإشارة إليه.

(٤) فى (ط) : (قال الشيخ المصنف رح).

(٥) فى (ط) : (فمنكم) وهى آية رقم ١٥٢ من سورة (آل عمران) مدنية.

﴿ إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا ﴾ (١) أي جزاء في الدنيا وشكورا في الآخرة.

وقال :

﴿ ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ﴾ (٢).

فهى نور من أنوار جماله، تجلى به لأرواح خواص عباده يوم خلق الله الخلق فى ظلمة ثم رش عليهم من نوره. فمن أصابه ذلك النور فقد هدى إلى الإرادة ﴿ أفمن شرح الله صدره للإسلام ﴾ (٣) فهو على نور من ربه ﴿ (٤).

ثم من إمارات الإرادة ما قاله : «أبو على الدقاق» (٥) :

الإرادة لوعة فى الفؤاد. لذعة فى القلب. غرام فى الضمير. انزعاج فى الباطن نيران يتأجج فى القلوب.

ومن إمارة صدق (٦) الإرادة أن يشاهد المرید بنور الإرادة جمال ولاية مراده. وهو شيخه. فيعشقه.

(١) آية رقم ٩ من سورة (الإنسان) مدنية.

(٢) آية رقم ٥٢ من سورة (الأنعام) مكية.

(٣) فى (ط) ، (ز) : (للإرادة).

(٤) آية رقم ٢٢ من سورة (الزمر) مكية.

(٥) «أبو على الدقاق»: هو (أبو على الحسن بن محمد الدقاق) كان ثقة فى علومه، ولم يسبقه أحد من معاصريه فى علومه ومشاهداته، كما كان كاملاً فى ظاهره. قيل إنه ذهب إليه رجل كبير السن فوجده يلبس عمامة جميلة من صناعة طبرستان، فتمناها الرجل لنفسه. وسأل الدقاق: ما التوكل على الله؟ فقال له: أن تمتنع عن تمنى الحصول على عمائم الناس) ثم ألقى بعمامته.

انظر كشف المحجوب ص ١٩٣.

(٦) فى (ز) : (الصدق).

ومن إماراة عشقه. أن ينسلخ من إرادة نفسه بالكلية فيكون مرید مراد مراده. فلا يخالفه في شيء مما أمره به.

كما حكى عن حال « أحمد بن أبي الحواری » (١) مع « أبي سليمان الدارانی » (٢).

كان بين أحمد وبينه عقد لا يخالفه فيما يأمره فجاءه أحمد يوماً وهو يتكلم في مجلسه. وقال: إن التنور قد سجّر فما تأمر؟ فلم يجبه. فقال مرتين، وثلاثة.

فقال أبو سليمان: اذهب فاقعد فيه، كأنه ضاق به صدره.

فقال: وتغافل أبو سليمان ساعة ثم ذكر. فقال: اطلبوا أحمد فإنه في التنور. لأنه على عقد أن لا يخالفني.

فنظروا فإذا هو في التنور لم يحترق منه شعرة.

(١) (أحمد بن أبي الحواری): من أهل دمشق صحب الشيخ أبي سليمان الدارانی. وكان لا يفترقان. كان يقول: من نظر إلى الدنيا نظر إرادة وحب أخرج الله نور اليقين من قلبه. توفي سنة ٢٣٠هـ.

انظر الرسالة القشيرية ص ١٨.

(٢) (أبو سليمان الدارانی) في (ز) (الرازی). وهو (أبو سليمان عبد الرحمن بن عطية الدارانی). وداران قرية من قرى دمشق. توفي سنة ٢١٥هـ. وكان معاصراً لأحمد بن أبي الحواری الذي قال: دخلت يوماً على أبي سليمان وهو يبكي فقلت له: ما يبكيك؟ فقال ولم يا أحمد لا أبكي. وإذا جن الليل ونامت العيون ونحلا كل حبيب بحبيبه، وافترش أهل المحبة أقدامهم وجرت دموعهم وتفطرت وأشرف الجليل، سبحانه وتعالى، فنادى يا جبريل بعيني من تلذذ بكلامي واستراح إلى ذكرى، وإني لمطلع عليهم في خلواتهم أسمع أنينهم، وأرى بكاءهم. فلم لا تنادي فيهم يا جبريل ما هذا البكاء؟ هل رأيتم حبيبا يعذب أحباءه؟ أم كيف يجوز بي أن آخذ قوماً إذا جنهم الليل تملقوا لي. فبى حلفت إذا وردوا يوم القيامة لأكشفن لهم عن وجهي الكريم (انظر الرسالة القشيرية ص ١٦، ١٧).

فهذا (١) تحقق صدق الإرادة التي من مواهب الحق تعالى ثم تقول إن القوم قد عدوا المواهب من الأحوال. والمكاسب من المقامات. ولكننا وجدنا فرقا دقيقا بين المواهب المقاماتية والمواهب الأحوالية. فالمواهب المقاماتية ما خص الله تعالى به خواص عباده في بداية الفطرة من رشاش النور وإصابته وذلك بمثابة البذر. فبالترية وهي الكسب يبلغ مبلغ كماله كما قال النبي (ﷺ):

« إذا أراد الله بعبد خيرا استعمله » (٢).

فإرادة الله بالعبد الخير موهبة منه. والاستعمال هو كسب العبد وهو تربية بذر الإرادة. يبلغ المرید بها مقام المرادية (٣) وأما المواهب الأحوالية ما وهبه الله في أثناء السلوك ونهايته من الشواهد، والبوادر، والواردات، والكشوف. وأمثالها. فلهذا الفرق، جعلنا المواهب المقاماتية من مقامات الروح لمدخل الكسب فيها. ولأن الروح مورد المواهب أولا ثم تسرى آثارها إلى القلب، ومنه إلى النفس ومنها إلى البدن فمهما (٤) تصل إلى القلب تنشأ (٥) فيه أخلاق كريمة، وأحوال سنية. وإذا سرت إلى النفس تبدل صفاتها الذميمة بالصفات الحميدة. وإذا سرت إلى البدن تظهر عليه الطاعات والعبادات. ثم تنور الطاعات والعبادات بتنور الصفات والأخلاق، وتصفو الأحوال، وتزداد المواهب إلى أن يصير المرید مرادا للحق تعالى وللخلق.

والله أعلم.

(١) في (ط)، (ز) : (إمارة).

(٢) سبقت الإشارة للحديث.

(٣) في (ز) : (الإرادية).

(٤) في (ز) : (فمهما).

(٥) في (ز) : (تنشئ).

ومنها الاستقامة

قال الله تعالى :

﴿ إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا... ﴾ (١).

وقال رسول الله (ﷺ) :

« استقيموا ولن تحصوا » (٢).

وقال : ﴿ لا يستقيم إيمان أحدكم حتى يستقيم قلبه، ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه، ولا يستقيم لسانه حتى تستقيم جوارحه، ولا تستقيم جوارحه حتى تستقيم أعماله ﴾ (٣).

اعلم أن الاستقامة من خصائص الروح.

قال الله تعالى :

﴿ لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ﴾ (٤).

(١) في (ط) : (إن الذين ربنا الله).

وهي الآية رقم ٣٠ من سورة (فصلت) مكية.

وآية رقم ١٣ من سورة (الأحقاف) مكية.

(٢) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

(٣) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

(٤) آية رقم ٤ من سورة (التين) مكية.

أى الروح الإنسانى. والاعوجاج من خاصية النفس.

قال الله تعالى :

﴿ إن النفس لأمارة بالسوء ﴾ (١).

والقلب خلق متوسطا بينهما بين إصبعى اللطف والقهر قابلا لكلتا (٢) الصفتين. فإن أيد الروح بالإيمان. وروح من الله يبقى على استقامته، ويتنور القلب بنور الإيمان وتستقيم به.

قال تعالى:

﴿ كتب فى قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه ﴾ (٣).

وقال النبى (ﷺ):

« لا يستقيم إيمان أحدكم حتى يستقيم قلبه » (٤) الحديث.

وإن وكلت النفس إلى اعوجاجها تعدى عوجها إلى القلب فيتصف بصفات (٥). اعلم أن الشرع قد نزل لتقويم عوج النفس، واستقامة جميع الأركان الظاهرة والباطنة على ما هو المستحق به كما أمر.

قال تعالى (٦) : ﴿ فاستقم كما أمرت ﴾ (٧).

(١) آية رقم ٥٣ من سورة (يوسف) مكية.

(٢) فى (ز) : (لكلى).

(٣) آية رقم ٢٢ من سورة (المجادلة) مدنية.

(٤) سبقت الإشارة إلى الحديث.

(٥) فى (ط)، (ز) : (بصفتها).

(٦) فى (ط)، (ز) : (قال الله تعالى).

(٧) آية رقم ١١٢ من سورة (هود) مكية.

ليخرج عن ظلمة ما طبع عليه إلى نور ما أمر به. فإن الخلق (١) خلق في ظلمة الطبع، ثم رش عليهم من نور الشرع.

قال تعالى:

﴿ الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ﴾ (٢).

– فاستقامة اللسان؛ في تحرى الصدق، وترك الكذب، والغيبة، والبهتان، والنميمة، والفحش، والرفث، وما لا يعنيه في (٣) ملازمة الذكر.

– واستقامة كل عضو من الأعضاء؛ في استعماله بإتيان ما أمر به، وانتهائه (٤) إلى مأموريتها بالخير، واطمئنانها إلى ذكر الله، وعبوديته، وتبديل صفاتها الذميمة بالأخلاق الحميدة.

– واستقامة القلب؛ في توجهه إلى الله، وإعراضه عما سواه، وتوكله عليه، وتعرضه لنفحات لطفه قابلاً للفيض الإلهي (٥) خلوه عن (الأغيار كشف الأسرار) (٦) وشواهد الأنوار.

– واستقامة الروح؛ في استغراقه في بحر المحبة، واستلذاذه بمرارة المحبة.

– واستقامة الخفى: في قابليته لتجلى صفات الربوبية، والتحلى بأخلاق الأولوية فانيا عن أنانية نفسه باقيا بهوية ربه.

(١) في (ز) : (الحق).

(٢) آية رقم ٢٥٧ من سورة (البقرة) مدنية.

(٣) في (ط) ، (ز) : (وملازمة).

(٤) (عما نهى عنه، واستقامة النفس في خروجها من إمارتها بالسوء إلى مأموريتها بالخير) سقط من (ت) .

(٥) (واستقامة السر في) سقط من (ت)

(٦) سقط من (ت) .

– فأما استقامة الطريق . فهي على ثلاثة أوجه :

١ – استقامة الطريق إلى النار : وهي على إقدام الشهوات .

قال (ﷺ) :

« حفت النار بالشهوات » (١) .

٢ – واستقامة الطريق إلى الجنة : وهي على إقدام المكاره في نهى النفس عن هواها . قال تعالى ﴿ ونهى النفس عن الهوى * فإن الجنة هي المأوى ﴾ (٢) ..

وقال (ﷺ) : « حفت الجنة بالمكاره » ..

٣ – واستقامة الطريق إلى الله تعالى : وهي على إقدام المتابعة ولزوم المطاوعة . قال الله تعالى :

﴿ وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم * صراط الله الذى له ما فى السموات وما فى الأرض ﴾ (٣) .

أثبتت للنبي (ﷺ) الهداية إلى هذا (٤) الصراط لا هداية الصراط . لأن الهداية إلى الصراط من المكاسب وهداية الصراط من المواهب .

قال تعالى : ﴿ اهدنا الصراط المستقيم ﴾ (٥) .

(١) حديث : حفت النار بالشهوات .. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٢) آية رقم ٤٠ ، ٤١ من سورة (النازعات) مكية .

(٣) فى سائر النسخ (له ما فى السموات والأرض)

وهى آية رقم (٥٢ ، ٥٣) من سورة (الشورى) مكية

(٤) سقطت من (ط) .

(٥) آية رقم ٦ من سورة (الفاتحة) مكية .

وهذه الهداية : نور يقذفه الله في قلوب من يشاء من عباده. كما قال تعالى :

﴿ ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا ﴾ (١).

فمن تقرب إلى الله باستقامة المكاسب يتقرب إلى الله (٢) باستقامة المواهب. ثم الاستقامة من لوازم كل مقام وحال. وبها الترقى من مقام إلى مقام، ومن حال إلى حال. فمن لم يكن له استقامة في كل مقام وحال يؤول أمره إلى إضاعة السعى، وإبطال الجهد. ويرجع قهقري.

قال الله تعالى : ﴿ ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة ﴾ (٣).

فمن أمارات (٤) استقامة أهل البداية : الثبات (٥) على جادة الشريعة (٦).

ومن أمارات استقامة أهل النهاية: محافظة (٧) أحكام الحقيقة بخمود (٨) البشرية. وصقالة مرآة القلب بإخراجه (٩) عن طبع الطبيعة وتزكية الأوصاف الإنسانية بتحلية الأخلاق الربانية (١٠).

(١) آية رقم (٥٢) من سورة (الشورى) مكية.

(٢) فى (ز) : (إليه).

(٣) آية رقم ٩٢ من سورة (النحل) مكية.

(٤) سقطت من (ت).

(٥) فى (ط) : (الثابت).

(٦) (ومن أمارات استقامة أهل الوسائط مزاولة آداب الطريقة) سقط من (ت).

(٧) فى (ز) : (مخالفة).

(٨) فى (ط) : (بمحو).

(٩) سقطت من (ت) : (إخراجه).

(١٠) فى (ط) : (أخلاق).

ومنها الحياء

قال الله تعالى :

﴿ ألم يعلم بأن الله يرى ﴾ (١).

وقال رسول الله (ﷺ) ذات يوم لأصحابه:

« استحيوا من الله حق الحياء. قالوا : إنا نستحي يا نبي الله. والحمد لله. قال: ليس ذاك ولكن من استحي من الله حق الحياء. فليحفظ (الرأس وما وعى، والبطن وما حوى) (٢) وليذكر الموت والبلى. ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا فمن فعل ذلك فقد استحيى (٣) حق الحياء (٤).

اعلم أن الحياء من أوصاف الروح ومقاماته. والحياء والعقل توأمان. وذلك أن الله تعالى لما خلق الروح الأعظم وهو روح النبي (ﷺ) كما مرّ شرحه، نظر إليه بنظر المحبة. لأنه كان حبيب الله غلب عليه الحياء فشق شقتين. وهو القلم فكان إحدى شقتيه: الحياء. والأخرى: العقل. فلا ينفك أحدهما عن صاحبه فأينما يوجد العقل. يوجد الحياء. وأينما يفقد العقل يفقد الحياء.

(١) آية رقم ١٤ من سورة (العلق) مكية.

(٢) فى (ت) : (الرأس وما حوى والبطن وما وعى) وكذا (ز).

(٣) فى (ز) : (من الله حق الحياء).

(٤) الحديث : استحيوا من الله حق الحياء... فليحفظ الرأس وما وعى والقلب وما حوى وليذكر الموت والبلى...، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وقد جاء في الخبر أن الله تعالى لما نظر^(١) إلى روح النبي (ﷺ) بنظر المحبة غلب عليه الحياء فتعرق روحه فخلق الله تعالى من قطرات عرقه الأنبياء، عليهم السلام.

وقوله (ﷺ) :

« خلق الورد الأحمر من عرقى »^(٢).

لعل من أصل هذا العرق أصله. ومن نتائج هذه الحقيقة أن من نظر الآن بنظر المحبة إلى محبوبه غلب عليه الحياء واحمر وجهه، وتعرق.

وقيل الحياء على وجوه: حياء الجناية. كآدم عليه السلام لما قيل^(٣): أفرارا منا. قال: بل حياء منك.

– وحياء التقصير: كالملائكة. يقولون: ما عبدناك حق عبادتك.

– وحياء الإجلال: كإسرافيل، عليه السلام. تسربل بجناحيه حياء من الله تعالى.

– وحياء الكرم: كالنبي (ﷺ) كان يستحي من أمته أن يقول: اخرجوا. فقال الله تعالى، عز وجل: ﴿ ولا مستأنسين لحديث ﴾^(٤).

– وحياء الحشمة^(٥): كعلى بن أبى طالب، رضى الله عنه. حين سأل

(١) فى (ط) : (نظر).

(٢) حديث : خلق الورد الأحمر من عرقى :

حكم عليه الإمام «ابن عراق» فى تنزيه الشريعة ٢٧٠/٢ بالوضع وكذلك العجلونى فى كشف الخفاء ٣٠٢/١، ٤٦٥/٢، ٣٥٢/٢ وعده الصغانى من الموضوعات انظر الحديث رقم ٥٥ ص ٤٠. والهامش التابع له.

(٣) فى (ط) : (لما قال).

(٤) آية رقم ٥٣ من سورة (الأحزاب) مدنية.

(٥) فى (ط) ، (ز) : (وحياء حشمة).

«المقداد»^(١) حتى سأل^(٢) رسول الله (ﷺ) من حكم الذي^(٣) لمكان فاطمة، رضى الله عنها، منه.

- وحياء الاستحقار. كموسى، عليه السلام، قال: عرض بالحاجة^(٤) من الدنيا فاستحى أن أسألك يا رب.

فقال له عز وجل^(٥): سئني ولو ملح عجيتك، وعلف شاتك.

- وحياء الرب سبحانه وتعالى. يدفع إلى العبد كتابا مختوما بعدما عبر الصراط. وإذا فيه فعلت ما فعلت، ولقد استحييت أن أظهر عليك فاذهب فإني قد^(٦) غفرت لك.

وعن «أبي سليمان الداراني»^(٧) يقول:

قال الله تعالى «عبدى إنك ما استحييت منى أنسيت الناس عيوبك، وأنسيت بقاع الأرض ذنوبك، ومحوت من أم الكتاب زلاتك، ولا أناقشك فى الحساب يوم القيامة».

(١) (المقداد) :

هو (المقداد بن عمرو بن ثعلبة) من اليمن. وكان فارس رسول الله (ﷺ) يوم بدر وكانت زوجته (ضباة بنت الزبير بن عبد المطلب بنت عم النبي (ﷺ)). وكان رجلا طويلا آدم، ذا بطن كثير شعر الرأس يصفر لحية، أعين، مقرونا.

ويكنى: أبا معبد ومات بالحرف فحمل على رقاب الرجال حتى دفن بالمدينة سنة (٣٠هـ). وهو ابن سبعين سنة. انظر المعارف ص ٢٦٢.

(٢) فى (ط) : (حتى يسأل).

(٣) فى (ز) : (المذى) وهو الصواب.

(٤) فى (ط) : (إنه عرض على الحاجة).

(٥) فى (ط)، (ز) : (فقال عز وجل).

(٦) سقطت من (ز).

(٧) سبقت الإشارة إليه.

قلت (١):

الحياء حياءان: حياء روحانى منشؤه إنسانية الإنسان مما استفاد الروح عن حياء الرب تعالى خصوصية الخلافة فإن الله حىي كريم. ويحتمل أن يكون هذا الحياء من وصف الكافر كما كان لزيخا حين (٢) ألقى ثوبا على وجه صنم فى زاوية البيت إذ همّت «يوسف» عليه السلام،. فقال: ماذا تفعلين؟

فقلت: أستحي منه.

وهى كافرة. فى تلك الحالة.

– وحياء ربانى. منشؤه نور الإيمان كما قال عليه السلام «الحياء من الإيمان» (٣) وهو برهان الرحمن كما كان (٤) «ليوسف» عليه السلام فى قوله تعالى:

﴿وهم بها لولا أن رأى برهان ربه﴾ (٥).

قيل: البرهان حياؤه (٦) من الله تعالى لما رأى ذلك الفعل من زيخا. قال: أنا أولى أن أستحي من الله تعالى، وهذا النوع من الحياء لا يكون إلا للمؤمن.

ومنه ما جاء فى وصفه (ﷺ). أنه كان أشد حياءً من العذراء فى خدرها (٧). وقد

(١) فى (ط): (قال الشيخ المصنف رح) وفى (ز): (قال الامام الربانى المصنف رضى الله عنه).

(٢) سقطت من (ت، ز).

(٣) حديث: الحياء من الإيمان، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) فى (ط): (كما قال).

(٥) آية رقم ٢٤ من سورة (يوسف) مكية.

(٦) فى (ز): (حياه).

(٧) حديث: كان (ﷺ) أشد حياء... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

خص النبي (ﷺ) بهذا الحياء من الصحابة «عثمان بن عفان» رضى الله عنهم^(١).

بقوله : «أحياكم عثمان»^(٢).

ثم اعلم أنه ما عبر سالك مقاما من المقامات إلا بحياء من هذا النوع^(٣) على حسب حالته، وحضوره مع الله تعالى وقربه منه. فإن^(٤) الحياء من نتائج الحضور والقرب والمشاهدة فحياء^(٥) الحضور لأهل البداية. وأمارته الندامة على ما جرى منه، والتوبة عنه، ولوم النفس عن المخالفات المنهيات وترك الموافقات^(٦) المأمورات والرجوع منه إلى الله تعالى وعبوديته وحياء القرب: لأهل الوسائط^(٧) بما يباعده من الله ويحجب عنه كما قال (ﷺ) :

« من استحيى من الله حق الحياء فليحفظ الرأس وما وعى» أى سمع والبصر واللسان والفم.. «والبطن وما حوى» أى النفس والقلب^(٨). «والقلب والفرج». ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا، أى حلالها وحرامها مما زين للناس «ويذكر الموت والبلى». أى يموت قبل أن يموت. كما قيل: مت بالإرادة^(٩) تحيى الحقيقة. وحياء المشاهدة. لأهل النهاية وإمارته ذوبان الوجود حياء لشهود المعبود وترك الوجود.

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) حديث : أحياكم عثمان.

(٣) فى (ت) : (وهذا النوع).

(٤) فى (ز) : (كان).

(٥) فى (ط) : (فى حياء).

(٦) سقطت من (ت).

(٧) (وأمارته الاشتغال بما يقربه إلى الله وترك الاشتغال).

(٨) الحديث سبقت الإشارة إليه.

(٩) فى (ط) : (بالطبيعة).

ومنها الحرية^(١)

قيل في قوله تعالى ﴿ وَيؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ﴾ (٢):
إنما آثروا على أنفسهم لحریتهم عما خرجوا منه فأثروا به.

وقال رسول الله (ﷺ):

« إنما يكفي (٣) أحدكم ما قنعت به نفسه، وإنما يصير إلى أربعة أذرع
وشبر (٤).

وإنما يرجع الأمر إلى الآخرة.. أشار به النبي (ﷺ) إن قناعة النفس على ما
يكفيها من الطعام (٥) والثياب الضروري من الحرية عن رق عبودية الدنيا.

اعلم أن الحرية من أعلى مقامات القرب للروح وهى فك الرقبة عن رق عبودية
الكونين.

قال الله تعالى: ﴿ فلا اقتحم العقبة * وما أدراك ما العقبة * فك رقبة ﴾ (٦).
يشير إلى أن اقتحامه عقبة المكونات فى فك الرقبة عن رق عبوديتها وهى مقام العبدية

(١) فى (ط) : (القناعة).

(٢) آية رقم ٩ من سورة (الحشر) مدنية.

(٣) فى (ط) : (يلقى).

(٤) حديث : إنما يكفي أحدكم ما قنعت به نفسه ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية
الكتاب.

(٥) فى (ز) : (والشراب).

(٦) آية رقم (١١، ١٢، ١٣) من سورة (البلد) مكية.

مطلقا ولم يتمكن أحد في هذا المقام من الأنبياء والمرسلين إلا محمد رسول الله
(ﷺ) جميعا (١). والذي يدل عليه قوله تعالى :

﴿ سبحان الذى أسرى بعبده ليلا ﴾ (٢) فقد سماه الله تعالى العبد مطلقا وجعله
كاسم العلم له ومن سماه العبد غيره سماه مقيدا كما قال: ﴿ واذكر عبادنا
إبراهيم وإسحاق ويعقوب ﴾ (٣).

وقال ﴿ واذكر عبدنا أيوب ﴾ (٤) وقال: ﴿ عبده زكريا ﴾ (٥).

فتحقق أن الحرية عن الأغيار مودعة في عبودية الملك الجبار. فمن ازدادت عبوديته
ازدادت حرته فللنفس عبودية الدنيا.

قال (ﷺ):

« تعس عبد الدرهم. تعس عبد الدينار. تعس عبد الخميصة » (٦).

فإمارة حريتها عنها بأن يتساوى عندها أحجارها وأعراضها (٧).

كما كان لحارثة. قال لرسول الله (ﷺ): عرضت نفسى عن الدنيا فاستوى
عندى حجرها وذهبها (٨).

وللقلب: عبودية الآخرة. وإمارة الحرية عنها. الاستغناء عنها بالافتقار إلى الله
تعالى (٩).

(١) سقط من (ط).

(٢) آية رقم ١ من سورة (الإسراء) مكية.

(٣) آية رقم ٤٥ من سورة (ص) مكية.

(٤) آية رقم ٤١ من سورة (ص) مكية.

(٥) آية رقم ٢ من سورة (مريم) مكية.

(٦) حديث: تعس عبد الدرهم. تعس عبد الدينار ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية
الكتاب.

(٧) فى (ز)، (ت) : (أخطارها).

(٨) قول حارثة: عرضت نفسى عن الدنيا ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٩) فى (ط) : (بالافتقار إليها).

وللروح: عبودية الدرجات والقربات والكرامات، وإمارة حرите عنها. الإعراض عما سوى الله بالفناء فيه للبقاء به.

وقال «بشر الحافى» (١):

« من أراد أن يذوق طعم الحرية، ويستريح من العبودية فليطهر السريرة بينه وبين الله تعالى».

وقال «الحسين بن منصور» (٢):

« إذا استوفى العبد مقامات العبودية كلها يصير حراً من تعب العبودية. فيترسم بالعبودية بلا عناء ولا كلفة».

وذلك مقام الأنبياء، والصدّيقين. يعنى تصوير العبودية مشربه. ويستلذ بعذوبتها بدلا عن استمرار مشقتها.

وقال «إبراهيم بن أدهم» (٣):

« الحر الكريم يخرج من الدنيا قبل أن يخرج منها».

قلت (٤): الحر الكريم من يخرج عن الكونين، وإن لم يخرج عنهما كما كان

(١) (بشر الحافى) سبقت الإشارة إليه.

(٢) (الحسين بن منصور): قالوا عنه: المستغرق فى المعنى، والمستهلك فى الدعوى هو: أبو المغيث الحسين بن منصور الحلاج كان من الغارقين فى حقائق التصوف له وجد شديد، وروحانية عالية. كان أستاذاً لمحمد بن زكريا الرازى. وكان تلميذاً لسهل بن عبد الله التستري. وقال عنه الشبلى: أنا والحلاج شيء واحد نخلصنى جنونى وأهلكه عقله. ترك آثاراً كثيراً أهمها الطواسين. وديوان شعر كبير، قتل سنة ٣٠٩هـ. ببغداد. انظر كشف المحجوب. ص ١٧٨.

(٣) سبقت الإشارة إليه.

(٤) فى (ط): (قال الشيخ المص رح). أى المصنف رحمه الله.

حال النبي (ﷺ) أخرج عن كون الدنيا (١) بالبراق وجبريل. وأخرج عن كون الآخرة بالررفرف وجذبة ادن منى. وأخرج عن كون أنانيته بتجلى كيتونية ربه. فلهذا انفراد (٢) بالعبدية مطلقا وتوحد بالحرية مطلقا. فكان عبدا لا يعبد إلا ربه وكان حراً لا يتعبد إلا لربه.

(١) سقطت من (ط).

(٢) في (ط) : (تفرد).

ومنها الفتوة

قال الله تعالى :

﴿ إنهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى وربطنا على قلوبهم ﴾ (١).

وقال رسول الله (ﷺ) :

« الله في عون العبد ما دام العبد في عون أخيه المسلم » (٢).

اعلم أن الفتوة اسم جامع لمعان جميلة، وخضال حميدة، وأخلاق كريمة روحانية ومواهب سنية (٣) أولها الإيمان الحقيقي لا التقليدي كما كان لأصحاب الكهف ﴿ إنهم فتية آمنوا بربهم ﴾ بلا واسطة تقليد بل بنظر تحقيق وكما كان لإبراهيم عليه الصلاة والسلام.

إذ قال إبراهيم ﴿ إني ذاهب إلى ربي سيهدين ﴾ (٤) ثم زيادة الهداية على الهداية. إنه كما قال: ﴿ وزدناهم هدى ﴾ (٥). (ولاريب أن الإيمان لا يكون إلا بالهداية فآمنوا بالهداية فزدناهم هدى) (٦). فهو هداية على الهداية.

وقوله: ﴿ إني ذاهب إلى ربي ﴾ أيضا من الهداية.

(١) آية رقم (١٣) من سورة (الكهف) مكية.

(٢) حديث : الله في عون العبد .. ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) في (ز) : (سنية ربانية).

(٤) آية رقم ٩٩ من سورة (الصفوات) مكية.

(٥) استكمال آية ١٣ من سورة (الكهف) مكية.

(٦) ما بين القوسين سقط من (ط)، (ز).

وقوله : ﴿ سيهدين ﴾ طلب الهداية على الهداية .

كقوله تعالى :

﴿ والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ﴾ (١) .

فتوفيق^(٢) المجاهدة في الله من الهداية . ثم قوله : ﴿ لنهدينهم سبلنا ﴾ الهداية على الهداية . ثم الربط على القلب . وهو بمنزلة السكينة قال تعالى : ﴿ وربطنا على قلوبهم ﴾ أى أنزلنا السكينة فى قلوبهم وربطنا على قلوبهم ألا يلتفتوا^(٣) إلى غير الله تعالى ، وهذا من المواهب السنية ثم العفة والتقوى وبذل الندا ومنع الأذى والتحول^(٤) عن الإخوان والصفح عن عثراتهم ، والتعامى عن عيوبهم ورؤية فضلهم وأداء حقوقهم وأماناتهم والسعى فى تعاونهم وتناصرهم وتراشقهم والاجتناب عن مخاصمتهم ومخالفتهم .

ومن الفتوة الإثيار ، والرفد مع الوفد . والإنصاف وترك الانتصاف ، والوفاء بالعهود والاحتراز عن الغدر ، والعفو عند المقدرة ، ونصرة المظلوم ، ورد المظالم ، والاستحلال عن الغيبة والبهتان ، والمجانبة عن صحبة الأحداث والنسوان .

(١) آية رقم ٦٩ من سورة (العنكبوت) مكية .

(٢) فى (ت) : (التوفيق) وفى (ز) : (لتوفيق) .

(٣) فى سائر النسخ : (أن يلتفتوا) .

(٤) فى (ز) : (والتحمل) .

ومنها المحبة

قال الله تعالى:

﴿ فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه ﴾ (١) الآية.

وقال رسول الله (ﷺ):

« من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه » (٢).

وقال:

« إذا أحب الله العبد قال لجبريل: قد أحببت فلانا فأحبه. فيحبه جبريل، عليه السلام. ثم ينادى في أهل السماء إن الله قد أحب فلانا فأحبه فيحبه أهل السماء. ثم يوضع له القبول في الأرض. وإذا أبغض العبد (قال مالك لا أحسبه إلا قال في البغض مثل ذلك). وفي (رواية نافع عن أبي هريرة عن النبي (ﷺ) في الحب قال:

وإذا أبغض عبدا دعا جبريل فيقول إني أبغض فلانا فأبغضه قال فيبغضه جبريل ثم ينادى في أهل السماء: إن الله يبغض فلانا فأبغضوه قال: فيبغضونه. ثم يوضع له البغضاء في الأرض) » (٣).

وقال رجل:

يا رسول الله، متى الساعة؟

(١) آية رقم ٥٤ من سورة (المائدة) مدنية.

(٢) الحديث: سبقت الإشارة إليه.

(٣) الحديث سبقت الإشارة إليه.

قال: وما أعددت لها؟

فلم يذكر كثيرا إلا أنه يحب الله ورسوله.

قال: فأنت مع من أحببت (١).

وعن النبي (ﷺ) عن جبريل عن ربه عز وجل في حديث طويل قال:

« ولا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ومن أحبته كنت له سمعا وبصرا » (٢) الحديث.

اعلم أن المحبة صفة من صفات الله تعالى كما أن الجمال صفة من صفاته. قال (ﷺ):

« إن الله جميل يحب الجمال » (٣).

فكان في الأزل محبا لجماله.

ولما كان من خصوصية الجمال العزة والجلال، ومن خصوصية المحبة الذلة، والافتقار. في اجتماعهما تعسر وانكسار فاقتضت الحكمة الأزلية أن يجعل خليفة مستنيبا أمينا لحمل أمانة صفتيه: الجمال، والمحبة..

وهو محمد الأمين. ليكون بخلافته ونيابته محبا لجماله وجميلا لمحبهته. فإن كل محبة من محبة الله. كما أن كل جميل من جمال الله فيحب الله لمحبهته ويحبه الله لجماله.

ولهذا سمي حبيب الله. فهو خليفة الله تشرفا وتكرما به ليحب جماله بمحبته خلافة عنه. ويحمل لجماله خلافة عنه ليحبه الله، والله خليفته إنعاما وإكراما.

(١) حديث: قال رجل يا رسول الله متى الساعة. قال وما أعددت لها قال أحب الله ورسوله. قال أنت مع من أحببت، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٥) الحديث: سبقت الإشارة إليه.

(٦) الحديث: سبقت الإشارة إليه.

ليكون قلبه الذى به يحبه ، وبصره الذى يبصر جماله كما لو فرضنا مرآة مصفاة ينظر فيها صاحب جمال فينعكس فيها صورة الناظر وصفاته . فالصورة التى فى المرآة تكون خليفة للناظر والناظر يكون خليفة للصورة . التى فى المرآة وكل واحد منهما يحب جمال نفسه وجمال صاحبه بالأصالة والخلافة عنه . فالناظر يحب جمال نفسه وجمال منظوره بمحبته التى هى صفته بالأصالة ويحب جمال نفسه وجمال منظوره بالمحبة التى هى صفة المنظور خلافة عنه . والمنظور يحب جمال نفسه وجمال ناظره بمحبته التى هى صفته بالأصالة . ويحب جمال نفسه وجمال ناظره بالمحبة التى هى صفة ناظره خلافة عنه فوجدت الناظر والمنظور فى الصورة التين وفى الحقيقة واحدا . فالمحب والمحجوب على التحقيق واحد .

كما قيل :

* أنا من أهوى ومن أهوى أنا *

وهذا تحقيق قوله : « إن الله تعالى خلق آدم فتجلى فيه » (١) . فلما رأى النبي (ﷺ) فى مرآة وجوده المصقولة عن طبع الطبع بمصقل لا إله إلا الله تجلى ذات الربوبية وصفاته . فقال :

« أنا من الله أى من عكس ذاته وصفاته » .

وقال : « من عرف نفسه فقد عرف ربه » . أى من عرف نفسه بالمرآتية . عرف ربه بأنه المتجلى فيه . ولما كانت من خصوصية المحبة الدلة والافتقار جعلت فى طريق الخليفة استقلالاً واستحقاقاً (٢) ليفتخر الخليفة بالافتقار . ويقول : الفقر فخري (٣) .

(١) الحديث : سبقت الإشارة إليه .

(٢) (وبقيت العزة والجلال التى من خصوصية الجمال فى طرف المستحل استقلالاً واستحقاقاً) سقط من (ت) .

(٣) الحديث : سبقت الإشارة إليه .

ويتعزز المستخلف بعزته وجلاله فيقول: وعزتي وجلالى وارتفاع مكانى. فيكون المكونات تبعا لهذا الخليفة كما قال تعالى لحبيبه: لولاك لما خلقت الكون، ويكون آدم ومن دونه تحت لوائه. فمن وجد سعادة الخلافة فى حمل الجمال والمحبة بقوله: **«يحبهم ويحبونه»** إنما وجد بتبعيته. فأما المحبة فإنها من لوازم وجود الإنسان لأنه جبلت القلوب على حب من أحسن إليها.

وأما الجمال الذى هو محبوب الحق تعالى. فإنه يحصل بمتابعته لقوله تعالى: **«قل إن كنتم تحبون الله»** (١) أى تحبونه بمحبة جبلية **«فاتبعونى»** بالتبتل إلى الله. وعدم الالتفات إلى ما سواه. ليتحلى الله فى مرآة قلوبكم فتعطون جمالا **«يحبكم الله»** (٢). وإنما كانت العزة والجلال من خصوصية المستخلف لأنه غنى عن العالمين. وإنما كانت الذلة والافتقار من خصوصية الخليفة. لأن العالمين مفتقرون إليه كما قال تعالى:

«والله الغنى وأنتم الفقراء» (٣). فكانت محبة الخليفة ذلة وافتقار ومحبة المستخلف عزة وجلالا.

قال تعالى: **«من كان يريد العزة فلله العزة جميعا»** (٤). أى من كان يريد العزة بغير الله ودينه فلا يجدها فإن العزة لله جميعا. ومن يريد الاعتزاز بالله ودينه فلله العزة ولرسوله وللمؤمنين بمطاوعة الله ومتابعة رسوله وموافقة المؤمنين يجدها. فمن طلب العزة من الله أعزه الله. ومن طلب من غير الله أذله الله. ولهذا قال: **«الكبرياء ردائى، والعظمة إزارى. فمن نازعنى فيها ألقىته فى النار»** (٥).

(١) آية رقم ٣١ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٢) استكمال الآية السابقة مباشرة.

(٣) آية رقم ٣٨ من سورة (محمد) مدنية.

(٤) آية رقم ١٠ من سورة (فاطر) مكية.

(٥) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

ثم اعلم أن المحبة على ثلاثة أقسام:

محبة إنسانية. ومحبة إيمانية. ومحبة ربانية.

* فأما المحبة الإنسانية فما هو مركز في الجبلية الإنسانية وهو على نوعين: محبة روحانية، ومحبة نفسانية.

فالمحوبات التي هي من نتائج المحبة الروحانية التأله والعلوم العقلية، وأفعال الخير والأخلاق الحسنة كما يكون للرهابين والبراهمة والفلاسفة وغيرهم يشترك فيها المؤمن والكافر. وكذلك محوبات المحبة النفسانية وهي ما قال تعالى:

﴿ زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا﴾ (١).

* وأما المحبة الإيمانية: فهي من نتائج نور الإيمان. فمن ازداد من نور الإيمان ازدادت محبته. وقد أخبر الله تعالى عن المحبة الإنسانية والإيمانية بقوله:

﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله ﴾ (٢).

وعلاوة هذه المحبة استيلاء محبة الموافقة على القلوب وانزعاج محبة المخالفة عنها واستطابة روح المؤمنة (٣) ﴿ أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون﴾ (٤).
قد اشتعلت قلوبهم بلزوم دوام ذكر المحبوب عن اللذات، واشتعلت نار المحبة على دواعي الشهوات فانحسرت مواد المخالفات وانقطعت هواجس التبعات كما قيل:

(١) آية رقم ١٤ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٢) آية رقم ١٦٥ من سورة (البقرة) مدنية.

(٣) في (ز) : (الأوانسة).

(٤) آية رقم ٦١ من سورة (المؤمنون) مكية.

تعصى الإله وأنت تظهر حبه * هذا محال فى القياس بديع
لو كنت تصدق حبه لأطعته * إن المحب لمن أحب مطيع
فى كل يوم يتديك بنعمة * منه وأنت لشكر ذاك مضيع

وقال بعضهم: سمعت رجلا بالساحل فى جوف الليل، وهو يبكى ويقول
بصوت حزين:

قرة عينى وسرور قلبى، ما الذى أسقطنى من عينك فطوبى لقلوب ملأتها من
نخشيتك، واستولت عليها محبتك فخشيتك مانعة لها من ولوج كل مقصد خوفا.
لحلول سخطك ومحبتك قاطعة لها عن سبيل كل شهوة غير ذكرك.

* وأما المحبة الربانية: فهى التى صفة الله تعالى المنعكسة فى مرآة قلوب المحبوبين
المحبين. عند قوله تعالى « يحبهم ويحبونه » وعلامة المحبة فى الظاهر متابعة الرسول
(ﷺ) فى ملازمة الفرائض ومداومة النوافل. كما قال (١) (ﷺ) يقول الله عز
وجل :

« لن يتقرب إلى المتقربون بمثل ما افترضت عليهم ولا يزال العبد يتقرب إلى
بالنوافل حتى أحبه... » (٢) الحديث.

وعلاقتها فى الباطن أن لا يؤثر على الله غير الله، ولا يكون متولى أمره إلا الله.
والله غالب على أمره. والتفاوت بين القوم فى المحبة على قدر العناية من الله تعالى،
وكثرة الرعاية من العبد، وتعاهد المعرفة، وتصفية اليقين والصدق فى الطلب. وعلامة
تلك المسارعة والمبادرة والحث (٣) على السير، وحسن الالتجاء إلى الله تعالى فى كل
حال.

(١) فى (ط) : (كما قال النبى صلعم).

(٢) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

(٣) فى (ط) : (والحسن).

قال « أحمد بن الحواري » (١) :

حججت أنا و« أبو سليمان الداراني » (٢) فبينما نحن نسير إذ سقطت السطيحة مني فقلت « لأبي سليمان » : فقدت السطيحة وبقينا بلا ماء وكان برد شديد.

فقال أبو سليمان : يا راد الضلالة، وهادي من الضلالة اردد علينا الضلالة.

فإذا واحد ينادى من ذهب (٣) له سطيحة.

قال (٤) : فقلت أنا. فأخذتها فبينما نحن (٥) نسير وقد تدرعنا بالفراء لشدة البرد فإذا نحن بإنسان عليه إطمار وهو يترشح عرقا.

فقال أبو سليمان : تعال ندفع إليك مما علينا من الثياب.

فقال : يا أبا سليمان. أتشير إلى الزهد وتجد البرد أنا أسيح في هذه البرية منذ ثلاثين سنة ما انتفضت ولا ارتعدت. يلبسني في البرد فيحاً من محبته ويلبسني في الصيف مذاق برد محبته. ومرّ.

وقال « الحسن » (٦) صاحب « الفضيل بن عياض » (٧) : دخلت على فضيل وهو يكي.

قلت ما يكيك يا أبا عليّ ؟

(١) في (ط) : قال أحمد بن أبي بكر بن الحواري سبقت الإشارة إليه.

(٢) أبو سليمان الداراني سبقت الإشارة إليه.

(٣) في (ط) : (ذهبت).

(٤) سقطت من (ط).

(٥) سقطت من (ط).

(٦) (الحسن). سبقت الإشارة إليه.

(٧) سبقت الإشارة إليه.

قال : ويحك يا حسن إنه إذا جن الليل وهدأت العيون واختلط الظلام. افترش أهل المحبة لله أقدامهم^(١) وقد أشرف الجليل سبحانه وتعالى عليهم فنادى: بعيني من تلذذ بكلامي، واستراح إليّ. فإني مطلع عليهم في خلواتهم. أسمع بكاءهم، وأرى أنينهم فلم لا تنادى فيهم يا جبريل. ما هذا البكاء الذي أسمع منكم؟ هل أخبركم أحد أن حبيبا يعذب أحبائه^(٢)؟ وهل يجمل بي أن أعذب أقواما وعند البيات أحدهم يطلب مرضاتي. فبي حلفت إنهم إذا وردوا عليّ يوم القيامة جعلت هديتي^(٣) لهم أن أكشف لهم عن وجهي حتى ينظروا إليّ وأنظر إليهم..

كما سمعت بعض الحكماء يوصي رجلا يقول له فيما يقول:

وكن لربك ذا حب لتخدمه * إن المحبين للرحمن خدام
 وإن من دأب المحبين وهجيرهم كثرة الذكر لمحبتهم على طريق الدوام،
 والاستقامة بالأقوال، والأعمال، والأحوال كما مر ذكره. ولا ينقطعون، ولا يملون، ولا يفترون^(٤). وكيف يفترون ويذكره يتروحون؟

وقد أجمع الحكماء أن من أحب شيئا أكثر ذكره فذكر الله هو الغالب على قلوب المحبين لله عز وجل لا يريدون به بدلا ولا ييغون عنه حولا، ولو قطعوا عن ذكر سيدهم لفسد العيش عليهم، وتشتتوا في أمورهم، ولتنقصوا في أحوالهم. وذكر الله هو المستولى على همومهم وعقولهم كما قال «فتح الموصلي»^(٥) رحمة الله عليه :

(١) (وجرت دموعهم على خدودهم وتسمع لدموعهم وقعا على أقدامهم) سقط من (ت).

(٢) في (ط)، (ز) : (أحباؤه).

(٣) في (ز) : (حديثي).

(٤) في (ز) : (ولا يفرون).

(٥) (فتح الموصلي): هو (أبو محمد الفتح بن سعيد الموصلي) وهو من أقران بشر بن الحارث الحافى والسرى السقطي. كان كبير الشأن في باب الورع والمعاملات ومن أقواله: من أدام ذكر الله بقلبه أورثه ذلك الفرح بالمحبوب ومن آثره على هواه أورثه ذلك حبه إياه. ومن اشتاق إلى الله زهد فيما سواه.
 انظر الطبقات ص ٦٨.

«إيثار محبة الله تعالى على محبة نفسك من علامة حبك لله عز وجل. فالمحب لله سبحانه لا يجد مع الحب لله لشيء»^(١) لذة، ولا يغفل عن ذكر الله تعالى».

وقال «فرقد السنجى»^(٢) فى بعض الكتب:

« أن ينال^(٣) المحبون لله تعالى من طول اجتهادهم يحبونه ويحبون ذكره، ويحبونه إلى خلقه: يمشون بين عباده بالنصائح، ويخافون عليهم يوم تبدو الفضائح. أولئك أولياء الله وأحباؤه، وأهل صفوته، وأولئك لا راحة لهم دون لقائه».

وقال بعض الحكماء:

« ما تلذذ المتلذذون بشيء ألد من حب الله عز وجل، ومحبة ذكره ».

ويروى عن «أبى نوح» قال:

« سمعت رجلا من العباد يقول:

– إذا سأم الطالبون من طلبهم فلن يسأم محبوبك من ذكرك ومناجاتك ».

وكانت «رابعة»^(٤) تقول إذا جنها الليل:

« قد جاء الليل واختلط الظلام، وخلا كل حبيب بحبيبه، وخلوت بك

يا محبوب ».

(١) فى (ز) : (شىء) .

(٢) (فرقد السنجى) : كوفى تولى البصرة وكان يقول: رأيت فى المنام مناديا ينادى يا أشباه اليهود كونوا على حياء من الله عز وجل، فإنكم لم تشكروا إذا أعطاكم، ولم تصبروا حين ابتلاكم. عده الشعرانى من الأوائل فى طبقاته مع جماعة السلف التابعين.

(٣) فى (ز) : (ينام) .

(٤) سبقت الإشارة إليها.

وقال «سمنون» (١):

« ذهب المحبون لله بشرف الدنيا والآخرة. لأن النبي (ﷺ) قال: « المرء مع من أحب» .

فهم مع الله تعالى.

قلت: وهذا حال المحبين لله. فكيف حال من أحبه الله، فحاله أن يغنى كينونته في كينونة الله.

كما قال تعالى: « فإذا أحببته كنت له سمعا وبصرا ولسانا، فبى يسمع، وبى يبصر، وبى ينطق، وبى يبطش». الحديث (٢).

وقال « يحيى بن معاذ الرازى» (٣): حقيقة المحبة ما لا ينقص بالجفاء، ولا يزيد بالبر. (٤).

قلت (٥): وقوله: « حقيقة المحبة ما لا ينقص بالجفاء فمُسَلَّم؛ لأنه كلما (٦) جاء من المحبوب محبوب.

ولكن قوله:

ولا يزيد بالبر فغير مُسَلَّم؛ لأنه كما ليس لجمال المحبوب نهاية. ينبغى أن لا يكون لمحبة المحب نهاية. وذلك لأن المحبة على قدر المعرفة.

(١) سمنون: هو (أبو الحسن سمنون بن حمزة الخواص) سموه سمنون الصوفية مات بعد أبى القاسم الجنيد. وشى به غلام خليل أحمد بن غالب إلى الخليفة، وصادف أن أحبت امرأة سمنون على ما به فأصغى إلى كلامها الخليفة فأراد نطقه فلما أراد أن ينطق بالحكم وقف لسانه وهى قصة شهيرة. انظر كشف المحجوب ص ١٦٤، والطبقات ص ٧٦.

(٢) سبقت الإشارة للحديث.

(٣) سبقت الإشارة إليه.

(٤) هذا الجزء سقط من (ت).

(٤) سقطت من (ت) وفى (ط): (قال الشيخ المصر رح).

(٦) فى (ز)، (ط): (كل ما) وهو الأصوب.

فكلما ازدادت المعرفة ازدادت المحبة. ولا نهاية للمعرفة فلا يكون نهاية للمحبة.
والمعرفة برُّ من الله تزيد به المحبة. (١)

وقال « الجنيد » (٢) :

دفع لى « السرى » (٣) رقعة وقال : هذه لك خير من سبعمئة قصة أو حديث.
تعلو (٤). فإذا فيها :

فلما (٥) ادعيت الحب قالت (٦) كذبتى * فما لى أرى الأعضاء منك كواسيا
فما الحب حتى يلصق القلب بالحشا * وتذبل (٧) حتى لا تجيب المناديا
وتنحل حتى لا يبقى لك الهوى * سوى مقلة تبكى بها وتناجيا (٨)
وأنشد ابن عطاء (٩) :

غرست لأجل الحب غصنا من الهوى * ولم يك يدرى ما الهوى أحد قبلى
فأورق أغصانا وأتبع صبوة * وأعقب لى مرأ من الثمر المحلى
فكل جميع العاشقين هواهم * إذا نسبوه كن من ذلك الأصل

(١) فى (ز) : (زيلته).

(٢) سبقت الإشارة إليه.

(٣) سبقت الإشارة إليه.

(٤) فى (ط) : (بعلو).

(٥) فى (ز) : (قد).

(٦) فى (ط) : (قلت).

(٧) فى (ت) : (ويهديك).

(٨) فى (ز) : (وتخذ).

(٩) (ابن عطاء) : سبقت الإشارة إليه.

وقيل :

أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام أنى إذا اطلعت على قلب عبد فلم أجد فيه حب الدنيا والآخرة ملأته من حبي .

وقال «أبو بكر الكتاني» (١) :

جرت مسألة في المحبة بمكة أيام الموسم . فتكلم الشيوخ فيها ، وكان «الجنيد» أصغرهم سناً . فقالوا هات ما عندك يا عراقى . فأطرق رأسه ، ودمعت عيناه : «عبد ذاهب عن نفسه متصل بذكر ربه قائم بأداء حقوقه ناظر إليه بقلبه . أحرق قلبه أنوار هويته . وصفا شربه من كأس وده . وانكشف له الجبار من أستار غيبه . فإن تكلم فبالله . وإن نطق فمن الله ، وإن تحرك فبأمر الله ، وإن سكن فمع الله . فهو بالله ولله ومع الله» .

فبكى الشيوخ وقالوا :

— ما على هذا مزيد . جبرك الله يا تاج العارفين .

وقيل فى بعض الكتب المنزلة :

«عبدى أنا وحقك لك محب فبحقى عليك كن لى محبا» .

وكان رسول الله (ﷺ) يدعو :

« اللهم اجعل حبك أحب إلى من نفسى ، وسمى ، وبصرى وأهلى ، ومالى ،

ومن الماء البارد » (٢) .

(١) أبو بكر الكتاني :

(أبو بكر محمد بن على الكتاني) بغدادى الأصل صحب الجنيد والخراز والنورى . وجاور مكة إلى أن مات سنة ٣٢٢هـ . وقال الشهوة زمام الشيطان من أخذ بزمامه كان عبده . انظر الرسالة القشيرية ص ٢٩ .

(٢) حديث : دعاء اللهم اجعل حبك أحب إلى من نفسى وسمى وبصرى وأهلى ومالى ومن الماء البارد ، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

فأراد النبي (ﷺ) أن يكون حب الله تعالى (١) أغلب في الطبع أيضا، والجملة من حب الماء البارد. وهذا الحب يشتمل على الذات والصفات من المحب المحبوب.

وهذا كما قال بعضهم لبعض :

كلّى بـكلّك مشغول. فقال: كلّى لكلّك مبدول.

وقد كتب إليّ في أثناء السلوك بعض أجلة المشايخ:

اعلم يا أخى أنه بقدر ما تكون له يكون لك. وقد كنت في الخلوة «بخوارزم» فوق هذا الكلام على قلبى وأثر فى أثرا عظيما.

فقلت فى نفسى: أكون له بكلّيتى حتى يكون لى بكلّيته، وعزمت أن لا أخرج من الخلوة سنين كثيرة أو بقية عمرى. فقعدت بقدر ثلاث سنين أقل أو أكثر. فأخرجنى منها شيخى قدس الله روحه بغير اختيارى، وألزمنى ملازمة خدمته واستفادة صحبته، إلى أن صار الأمر إلى ما صار (٢).

(١) غالبا على جميع أنواع المحبة له من محبة النفس، ومحبة النفس، ومحبة القلب، ومحبة الزوج، فيحب الله بنفسه، وقلبه، وروحه، وكلّيته حتى يكون حب الله) سقط من (ت).
(٢) فى (ز) : (واستقامة).

ومنها المراقبة^(١)

قال الله تعالى:

﴿وكان الله على كل شيء رقيباً﴾^(٢).

وقال رسول الله (ﷺ) في جواب جبريل عليه السلام عن قوله: ما الإحسان؟ قال: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه؛ فإن لم تكن تراه فإنه يراك»^(٣).

إشارة إلى حال المراقبة، لأن المراقبة علم العبد باطلاع الرب، سبحانه وتعالى، عليه واستدامته لهذا العلم مراقبة لربه عز وجل.

اعلم: أن المراقبة من أعلى مقامات الروح، ولا يتمكن أحد في هذا المقام إلا بعد فراغه عن المحاسبة، وعבורه عن المقامات القلبية. ولكنها مستعملة في جميع المقامات ولها في كل مقام حظ من الخير.

فمراقبة الأبدان. بمحافظه أركان الشريعة.

ومراقبة النفوس. بملازمة آداب الطريقة وتهذيب الأخلاق.

ومراقبة القلوب. بمخالصة الأعمال ورعاية الأحوال عن التغير بالآمال.

ومراقبة الأسرار. عن إسبال الأستار بالنظر إلى الأغيار.

(١) وردت المراقبة في الفصل الثاني من الباب التاسع كأحد مقامات القلب. وهي هنا أحد مقامات الروح.

(٢) آية رقم ٥٢ من سورة الأحزاب مدنية.

(٣) سبقت الإشارة إلى الحديث. انظر المراقبة في الفصل الثاني من الباب التاسع.

ومراقبة الأرواح عن التدنس بصفات الأشباح متخلقا بأخلاق الملك الفتاح.
ومراقبة الله بخلو القلب، وصفاء السر، ولزوم الباب لمواهب رب الأرباب.
وحقيقة المراقبة:

إن يكون الله رقيباً للعبد على جميع حالاته. حافظاً له ومعيناً في جميع مقاماته.
وقال بعضهم:

« من راقب الله في خواطره عصمه الله في جوارحه ».

وقال «الجنيد» :

« من تحقق المراقبة خاف على فوت حظه من ربه لا غير ».

وكان بعض المشايخ له تلامذة، وكان يخص واحداً منهم بإقباله عليه أكثر مما يقبل على غيره. فقالوا له في ذلك. فقال: أبين لكم فدفع إلى كل واحد من تلامذته طيراً وقال له: اذبحه بحيث لا يراه أحد. ودفع إلى هذا الغلام أيضاً فمضوا ورجع كل واحد منهم وقد ذبح طيره وجاء هذا بالطير حياً. فقال: هل لا ذبحته. قال: أمرتني بحيث لا يراه أحد، ولم أر موضعاً ألا يراه أحد. فقال: لهذا أخصه بإقبالي عليه.

وقال « ذو النون » :

« علامة الإيثار ما أثر الله تعالى. وتعظيم ما عظم الله تعالى. وتصغير ما صغر الله تعالى ».

قلت :

« من يراقب الله تعالى بعبوديته يراقبه الله بربوبيته ومن لم يراقبه الله بربوبيته لم يراقبه الله بعبوديته فمن يراقب الله بأعماله يراقبه بأحواله ».

ومنها العبودية

قال الله تعالى:

﴿ واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ﴾ (١).

وقال رسول الله (ﷺ):

« سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله: إمام عادل، وشاب نشأ في عبادة الله، ورجل قلبه معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يعود إليه، ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه، ورجل دعته امرأة ذات حسب وجمال فقالت: إني أخاف الله تعالى، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه » (٢).

اعلم أن العبودية من أكمل مقامات الروح. لأنه أول عبد عبد الله مخلصا حين لم يكن شيء مع الله يعبد الله أو يعبد له من دون الله.

فإنه أول من تعلق القدرة به، وهو في الحقيقة روح محمد (ﷺ). ولهذا خصه الله تعالى باسم العبودية مطلقا حيث قال تعالى: ﴿ سبحان الذي أسرى بعبده ليلا ﴾ (٣).

وقال: ﴿ رأيت الذي ينهى عبدا إذا صلى ﴾ (٤).

(١) آية رقم ٩٩ من سورة (الحجر) مكية.

(٢) حديث: سبعة يظلهم الله في ظله... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) آية رقم ١ من سورة (الإسراء) مكية.

(٤) آية رقم (٩، ١٠) من سورة (العلق) مكية.

ولأنه كانت العبودية مسلمة له إذ لم يكن تحت رق غير الله تعالى . فالعبودية بهذا الاعتبار هي الحرية عما سوى الله فلما خلق الله الروح خلقه عبداً لله حراً عما سوى الله ثم خلق الموجودات فتصرف الروح فيها بخلافة الحق تعالى . وتعلق ببعضها لمناسبة ما معه^(١) فصار عبداً له .

قال رسول الله (ﷺ) :

« تعس عبد الدرهم . تعس عبد الدينار . تعس عبد الخميصة »^(٦) .

ولما كان روح « عيسى » عليه السلام ، في بدء خلقه^(٣) غير متعلق بشيء من الموجودات أخبر عن حاله فقال :

« إني عبد الله » .

وكما كان روح محمد (ﷺ) تتخلص عن رق الموجودات ، وعرج به ليلة المعراج حتى عبر عن سدرة المنتهى . أخبر الله عنه فقال :

« سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً »^(٤) .

ففرق عظيم بين المقامين في العبودية . بين من هو باق فيخبر عن نفسه ، وبين من هو فان عن نفسه باق بربه . فيخبر عنه ربه بكل روح تجرد عن تعلق الكونين ، وحرر عن رقها استأهل لمقام العبودية .

وقيل لها :

« فادخلي في عبادي »^(٥) .

(١) في (ز) : (سامعة) .

(٢) سبقت الإشارة إلى الحديث .

(٣) في (ت) : (في كل وخلقته) .

(٤) آية رقم ١ من سورة (الإسراء) مكية .

(٥) آية رقم ٢٩ من سورة (الفجر) مكية .

ثم يستحق بجذبات العناية ودخوله الجنة المضافة إلى الحضرة بقوله: ﴿ وادخلني جنتي ﴾ (١).

ولهذا الاستحقاق رد من جوار رب العالمين بالنفخ الخاص إلى أسفل سافلين القالب.

فافهم جدا

ثم اعلم...

أنك عبد من أنت في قيده وأسرته إن كنت في أسر نفسك. فأنت عبد لنفسك. وإن كنت في أسر (٢) آخرتك فأنت عبد آخرتك. وإن كنت في أسر مولاك فأنت عبد مولاك.

وقال «سهل بن عبد الله» (٣):

« لا يصح التعبد لأحد حتى لا يجزع من أربعة أشياء: من الجوع، والعري، والفقر، والذل ».

وقال «ذو النون» (٤):

«العبودية أن تكون عبده في كل حال كما أنه ربك في كل حال» (٥).

قلت: «العبودية أن تكون عبدا لربك حدا (في كل حال) (٦) عن رق الأشياء ولا تكون ربا لشيء فإن العبد وما يملكه لمولاه».

(١) آية رقم ٣٠ من سورة (الفجر) مكية.

(٢) (دنياك فأنت عبد دنياك، وإن كنت في أسر آخرتك) سقط من (ت).

(٣) سبقت الإشارة إليه

(٤) سبقت الإشارة إليه.

(٥) سقطت مقولة ذى النون من (ط).

(٦) ما بين القوسين سقط من (ز)، (ط).

ومنها الفقر

قال الله تعالى:

﴿ للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضرباً في الأرض ﴾ (١).

وقال رسول الله (ﷺ):

« الفقراء (٢) الصبر هم جلساء الله يوم القيامة » (٣).

وقال: « يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام نصف يوم » (٤).

اعلم أن الفقر من أشرف مقامات الروح، وذلك لأنه لما خلق كان أول مخلوق ولم يكن معه مخلوق آخر. فكان عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء وهو كَلٌّ على مولاه (٥).

فنهاية الفقر الرجوع إلى البداية. فالفقر على ثلاثة أوجه:

– فقر العوام: وهو بعدم المال كما ولدته أمه.

– وفقر الخواص: وهو بعدم الآمال والخروج من أحكام الصفات كما كان في عالم الأرواح.

(١) آية رقم ٢٧٣ من سورة (البقرة) مدنية.

(٢) في (ز) : (الفقر).

(٣) حديث: الفقراء الصبر هم جلساء الله... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) حديث: يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٥) معنى ولفظ آية قرآنية نسجها المؤلف في سياق حديثه وهي آية رقم ٧٦ من سورة (النحل) مكية ونصها ﴿ وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كَلٌّ على مولاه أينما يوجهه لا يأت بخير هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم. »

- وفقر الأخص: وهو بعدم الوجود كما كان في علم الله قبل إيجاده بالوجود ليكون عبدا مملوكا لا يقدر على شيء من الوجود وهو كَلُّ على مولاه بـوجود الوجود، ونيل المقصود. وهذا هو الفقر الذي افتخر به النبي (ﷺ) بقوله: «الفقر فخرى» (١).

وهو فقر الفقراء الصبر عن أوصاف الوجود الذين هم جلساء الله يوم القيامة. وهو الفقر الذي أشار إليه من قال: الفقير لا يحتاج إلى الله لأنه فقير عن وجوده غنى بربه. فالغنى بالشئ لا يحتاج إلى ذلك الشئ. وهذا مقام النبي (ﷺ) بقوله: **« ووجدك عائلا فأغنى » (٢).**

فكان (ﷺ) فقيرا عن وجوده غنيا بربه. ولم يكن غنيا عن ربه. ومثال ذلك أن القمر يحتاج إلى نور الشمس وهو غنى بنورها عند محاذاتها، ولم يكن غنيا عن نورها. ولهذا قالت المشايخ: **« الاستغناء عن الشئ أتم من الاستغناء بالشئ ».** وقول النبي (ﷺ):

« يدخل فقراء أمتي الجنة قبل أغنيائهم بخمسمائة سنة » (٣). يدل على أن الفقير الصابر أفضل من الغنى الشاكر. وكذلك قوله (ﷺ) لرجلين أحدهما فقير وعليه احلاء. والآخر غنى: هذا خير من ملء الأرض مثل هذا (٤).

(١) سبقت الإشارة إلى حديث (الفقر فخرى).

(٢) آية رقم ٨ من سورة (الضحى) مكة.

(٣) سبقت الإشارة إلى الحديث.

(٤) حديث لرجلين أحدهما فقير والآخر غنى وعليه احلاء والآخر غنى فقال: (هذا خير من ملء الأرض مثل هذا، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وقال:

« صاحب الدرهمين أشد حساباً من صاحب الدرهم » (١).

وقال «الحسن البصرى» :

« إن مما كتب الله تعالى لإبراهيم عليه السلام في الصحف الأولى: إن أحب أحبائي إلى الفقراء الذين يتغنون مرضاتي وأمرى ويحفظون وصيتي. وإن من كرامتهم على أن لا أرزقهم ما يشتغلون به عن طاعتي ».

ويروى في حديث آخر يقول الله عز وجل :

« عبادى وأصفيائي: ما زويت (٢) عنكم الدنيا لهوانكم على. ولكن أردت أن تتردد أصواتكم إلى وأسمع منكم النداء. فهذه دارى فانزلوها وهذه (٣) جوارى فتبجحوا » (٤).

وقال رسول الله (ﷺ):

« رأس الدين ترك الدنيا والقربة من الله عز وجل وحب المساكين والدنو منهم » (٥).

وروى عن «أبي هريرة» رضى الله عنه . قال: قال رسول الله (ﷺ):

(١) حديث : صاحب الدرهمين أشد حساباً ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) فى (ط) : (ما زويت).

(٣) فى (ط) : (وهذا).

(٤) فى (ط) : (فتبجحوا) والحديث هو : حديث قدسى

(عبادى وأصفيائي ما زويت عنكم الدنيا لهوانكم على ولكن أردت أن تتردد أصواتكم إلى وأسمع منكم النداء فهذه دارى فانزلوها وهذه جوارى فتبجحوا).

(٥) حديث : رأس الدين ترك الدنيا والقرب من الله... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

« يقول الله عز وجل يوم القيامة:

أين صفوتي من خلقى؟

فتقول الملائكة: من هم يا ربنا؟

فيقول: فقراء المسلمين القانعون (١) بطاعتى. الراضون (٢) بقدرى أدخلوهم الجنة.

فيدخلون، فيأكلون ويشربون، والناس فى الحساب يترددون» (٣).

ودخل رسول الله (ﷺ) على رجل فقير فلم ير له شيئاً. فقال (٤):

« لو قسم نور هذا على أهل الأرض لوسعهم» (٥).

وقال رسول الله (ﷺ):

« ألا أخبركم بملوك أهل الجنة.

قالوا: بلى يا رسول الله.

قال: كل ضعيف أغبر أشعث ذى طمرين. لو أقسم على الله لأبره» (٦).

(١) فى سائر النسخ : (القانعين).

(٢) فى سائر النسخ : (الراضين).

(٣) حديث : يقول الله عز وجل يوم القيامة أين صفوتي من خلقى فتقول الملائكة من هم يا ربنا فيقول: فقراء المسلمين ... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) فى (ز) : (فقال لأصحابه).

(٥) حديث : لو قسم نور هذا على أهل الأرض لوسعهم.. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٦) حديث : ألا أخبركم بملوك أهل الأرض قالوا بلى يا رسول الله.. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

وقال رسول الله (ﷺ):

« الفقر على المؤمن أحسن من (١) العذار الجيد على حد الفرس » (٢).

وقيل: « لو لم يكن للفقير فضيلة غير إرادته سعة للمسلمين ورخص أسعارهم لكفاه ذلك. لأنه يحتاج إلى شراؤها (٣) والغنى سيحتاج إلى بيعها. هذا لعوام الفقراء فكيف لخواصهم. ولأخص خواصهم ».

وقيل:

« سئل «محمد بن عبد الله الفرغاني» عن الافتقار إلى الله أتم أم الاستغناء بالله؟.

فقال: إذا صح الافتقار إلى الله، صح الاستغناء بالله وإذا صح الاستغناء به (٤). كمل الغنى به. فلا يقال أيهما أتم. الافتقار أم الغنى. (٥) لأنهما حالتان لا تتم إحداهما (٦) إلا بالأخرى.

وقيل:

أوحى الله تعالى إلى «موسى» عليه السلام: إذا رأيت الفقراء فسائلهم كما تسائل الأغنياء. فإن لم تفعل فاجعل كل شيء عملته (٧) تحت التراب.

(١) سقطت من (ط).

(٢) حديث: الفقر على المؤمن .. ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) في (ط) : (شراها).

(٤) في (ط) : (وإذا صح الاستغناء بالله كمل العناية).

(٥) في (ز)، (ط) : (الغناء).

(٦) في (ز)، (ط) : (إحديهما).

(٧) في (ط)، (ز) : (علمته).

وروى عن «أبي الدرداء» أنه قال:

لأن أقع من فوق قصر فأتحطم أحب إليّ من مجالسة الغنى.. لأنى سمعت رسول الله (ﷺ) يقول:

« إياكم ومجالسة الموتى.

قيل: ومن الموتى؟

قال: الأغنياء» (١).

قال «إبراهيم بن أدهم»:

« طلبنا الفقر فاستقبلنا الغنى (٢). وطلب الناس الغنى فاستقبلهم الفقر».

وقال «ابن الكرمي» (٣): « إن الفقير الصادق يحترز (٤) من الغنى (٥) حذراً من (٦) أن يدخل عليه فيفسد عليه فقره (٧)، كما أن الغنى يحترز من الفقر حذراً أن يدخل فيفسد غناه عليه» (٨).

وقيل: « أوحى الله تعالى إلى «موسى» عليه السلام: تريد أن يكون لك يوم القيامة مثل حسنات الخلق أجمع.

قال: نعم.

قال: عد المريض، وكن لثياب الفقراء فاليا.

(١) حديث: روى عن أبي الدرداء: إياكم ومجالسة الموتى قيل ومن الموتى قال: الأغنياء.. ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) في (ط): (الغناء) وسبقت الإشارة إلى (إبراهيم بن أدهم).

(٣) في (ط): (ابن الكرمي). ولعله يقصد (ابن الكرماني) الذي سبقت الإشارة إليه.

(٤) في (ط) (ليحترز).

(٥) في (ت): (الفقر)، وفي (ز) (الغناء).

(٦) سقطت من (ت)، (ز).

(٧) حدث تداخل في النسخة (ت) ما بين دخول الغنى والفقر فكتب هنا فيفسد غناه عليه.

(٨) سقط هذا السطر من (ت).

فحمل «موسى» عليه السلام على نفسه فى كل شهر سبعة أيام يطوف على الفقراء يفلى ثيابهم، ويعود المرضى» (١).

وقال «سهل بن عبد الله» (٢):

«خمسة أشياء من جوهر النفس:

فقير يظهر الغنى، وجائع يظهر الشبع، ومحزون يظهر الفرح، ورجل بينه وبين رجل عداوة فيظهر المحبة، ورجل يصوم النهار ويقوم الليل فلا يظهر ضعفا».

وقال «بشر الحافى» (٣):

«أفضل المقامات اعتقاد الصبر على الفقر إلى القبر».

قلت (٤): وتصحيح هذا القول: إن الله تعالى أرانى فى بعض مكاشفاتى العالم بأسره، وفى طرف منه رسم .

فقال لى: ما ترى؟

قلت: العالم بأسره.

فقال: هل تدرى ما هذا الرسم؟

قلت: لا يا رب (٥).

قال: هذا رأس سكة الفقر فاحفظه، ولازم عتبه. وما أنا أعالج نفسى فى لزوم هذه العتبة منذ خمسين سنة بفضل الله ومنه.

(١) أوحى الله إلى موسى تريد أن يكون لك يوم القيامة مثل حسنات الخلق أجمع قال عد المريض وكن لثياب الفقراء فاليا .. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) سبقت الإشارة إلى سهل.

(٣) سبقت الإشارة إليه.

(٤) فى (ز) : (قال الشيخ المصنف رضى الله عنه) وفى (ط) رحمه الله.

(٥) فى (ز) : (قلت : باب).

ومنها التصوف (١)

قال الله تعالى:

﴿ ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله ﴾ (٢).

وعن أنس بن مالك:

قال لى (٣) رسول الله (ﷺ):

« إن قدرت أن تصبح وتمسى وليس فى قلبك غش لأحد فافعل. ثم قال: يا بنى ذلك من سنتى ومن أحيا سنتى فقد أحيا نى. ومن أحيانى كان معى فى الجنة» (٤).
وقال أنس: كان رسول الله (ﷺ) يجيب دعوة العبد ويركب الحمار ويلبس الصوف.

وذهب قوم إلى أنهم سموا صوفية نسبة لهم إلى ظاهر اللبسة. لأنهم اختاروا لبس الصوف لكونه أرفق، ولكونه لباس الأنبياء عليهم السلام.
روى عن رسول الله (ﷺ) أنه قال:

(١) فى (ط) : (الاصطفاء).

(٢) آية رقم ٣٢ من سورة (فاطر) مكية.

(٣) فى (ط) : قال لى رسول الله (ﷺ) يا بنى.. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) حديث سبقت الإشارة إليه.

« مرّ بالصحرة من الروحاء سبعون نبيا حفاة عليهم العباء يؤمون البيت الحرام، (١) .

وقيل :

إن « عيسى » عليه السلام، كان يلبس الصوف والشعر، ويأكل من الشجر وبيوت حيث أمسى .

وقال « الحسن البصرى » (٢) :

« لقد أدركت سبعين بدريا كان لباسهم الصوف وكان اختيارهم لبس الصوف لتركهم زينة الدنيا .

يقال : تصوف . إذا لبس الصوف . كما يقال تقمص إذا لبس القميص .

وقيل : سموا صوفية . لأنهم أهل الصف الأول فى عالم الأرواح .

قد روى أن الأرواح كانت فى أربعة صفوف :

الصف الأول : الأنبياء، وخواص الأولياء .

الصف الثانى : هم المؤمنون .

والصف الثالث : هم المسلمون .

والصف الرابع : هم الكفار والمنافقون .

وقيل : لأنهم فى الصف الأول من (٣) يدى الله تعالى بارتفاع هممهم وإقبالهم على الله بقلوبهم ووقوفهم بسرائرهم بين يديه .

(١) حديث : مرّ بالصحرة من الروحاء سبعون نبيا.. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٢) « الحسن البصرى » سبقت الإشارة إليه .

(٣) فى (ز) : (بين) .

وقيل: « كان هذا الاسم في الأصل صفوى فاستقل (١) ذلك وجعل صوفياً » .

وقيل: سمو صوفية نسبة إلى الصفة التي كانت لفقراء (٢) المهاجرين على عهد رسول الله (ﷺ) الذين قال الله فيهم: « للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله » (٣). هذا وإن كان لا يستقيم من حيث الاشتقاق اللغوي. ولكن صحيح من حيث المعنى. لأن الصوفية يخالط حالهم حال أولئك لكونهم مجتمعين متآلفين مصاحبين لله وفي الله كأصحاب الصفة، وكانوا نحواً من أربعمائة رجل لم يكن لهم مساكن بالمدينة، ولا عشائر. جعلوا أنفسهم في المسجد كاجتماع الصوفية قديماً وحديثاً في الزوايا والربط. وكانوا لا يرجعون إلى زرع، ولا إلى ضرع، ولا إلى تجارة. كانوا يحتطبون، ويرضحون النواء بالنهار وبالليل يشتغلون بالعبادة وتعلم القرآن وتلاوته. وكان رسول الله (ﷺ) يواسيهم ويحث الناس على مواساتهم ويجلس معهم ويأكل معهم. وفيهم نزل قوله تعالى: « ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي » (٤) ونزل في « ابن أم مكتوم » (٥):

(١) في (ز) : (فاستقلب).

(٢) في (ز) : (للفقراء).

(٣) آية رقم ٢٧٣ من سورة (البقرة) مدنية.

وقد حدث تحريف لهذه الآية حيث أضاف الناسخ (للفقراء المهاجرين الذين أحصروا) وربما دخل هذا إلى معنى آية أخرى. وهي آية ٨ من سورة (الحشر): « للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون ».

(٤) آية رقم ٥٢ من سورة (الأنعام) مكية.

(٥) (ابن أم مكتوم). هو (عبد الله ابن أم مكتوم) وهو ابن قيس من بنى عامر بن لؤى، وأمه : أم مكتوم واسمها عاتكة، قدم المدينة مهاجراً بعد (بلر) وقد ذهب بصره. وكان الرسول (ﷺ) يستخلفه على المدينة يصلى بالناس في عامة غزواته. شهد القادسية ومعه راية سوداء وعليه درع ثم رجع إلى المدينة فمات بها. وقصته مع النبي (ﷺ) مشهورة وقد نزلت سورة (عبس) من أجله. (انظر المعارف ص ٢٩٠).

« عبس وتولى * أن جاءه الأعمى » (١).

وكان من أهل الصفة.

وعن «ابن عباس» قال:

وقف رسول الله (ﷺ) يوما على أهل الصفة فرأى فقرهم، وجهادهم، وطيب قلوبهم فقال: «أبشروا يا أصحاب الصفة فمن بقى منكم على التعب الذى أنتم عليه اليوم ماضيا بما فيه فإنه من رفقائى يوم القيامة» (٢).

ولم يكن هذا الاسم فى زمن رسول الله (ﷺ) أعنى الصوفى.

وقيل: كان فى زمن التابعين.

ونقل عن «الحسن البصرى» (٣) أنه قال:

«رأيت صوفيا فى الطواف فأعطيته شيئا فلم يأخذه.

وقال: معى أربع دوانيق (٤) يكفينى ما معى»

ويشيد هذا ما روى عن «سفيان» (٥) أنه قال:

«لولا «أبو هاشم الصوفى» ما عرفت دقيق الرياء».

(١) آية رقم (١، ٢) من سورة (عبس) مكية.

(٢) حديث: وقف الرسول يوما على أهل الصفة فقال أبشروا يا أصحاب الصفة .. ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) سبقت الإشارة إليه.

(٤) دوانيق: مفردا (دائق).

(٥) فى (ط) سفين وهو (سفيان الثورى) وقد سبقت الإشارة إليه.

وقيل: لما أثروا الذبول، والخمول، والتواضع، والانكسار، والتخفى، والتوارى. كانوا كالخرقة المرماة والصوفة المرمية التي لا يرغب فيها ولا يلتفت إليها فقال: صوفى نسبة إلى الصوفة كما يقال كوفى نسبة إلى الكوفة.

وقيل: الصوفية قوم كانوا يخدمون الكعبة.

وقيل: سموا بذلك لأنهم تشبخوا بها تشبك الصوف بما ينبت عليه والصوفان نبت أرغب. فالصوفى منسوب إلى الصوفة لاشتغالهم بالعادة وتشبك بعضهم ببعض.

وقيل: الصوفى منسوب إلى الصوفان الذى (١) لاقتصادهم (٢) فى الطعم على ما يجرى مجرى الصوفان (٣) فى قلة العناء (٤) فى الغذاء.

قلت (٥):

اعلم أن نسبة الصوفى بخصوصية الصفاء أولى من غيره وإن كان له وجه بعيد من حيث اللغة (٦)، ولكنه وجه قريب من حيث المعنى. وذلك لأن الصفاء من أعز مقامات الروح. إذ هو أول من تعلق به أمر «كن». ولهذا قال تعالى، فى تعريفه لنبيه (ﷺ) «قل الروح من أمر ربي» (٧) وهو نور روحانى صاف عن كدورات

(١) فى (ز) : (هو نبت).

(٢) فى (ز) : (واقتصارهم) زائدة.

(٣) (الصوفان) : فى لسان العرب قال ابن منظور إن أبا الهيثم قال: كبش صوفان ونعجة صوفانة. وقيل الصوفانة: بقلة معروفة وهى زغباء قصيرة. انظر مادة (صوف) لسان العرب لابن منظور (طبعة دار المعارف).

(٤) فى (ز) : (الفناء).

(٥) فى (ط) : (قال الشيخ المصنف رح) وفى (ز) : (قال الشيخ المصنف رضى الله عنه).

(٦) فى (ت) : (الكعبة).

(٧) آية رقم ٨٥ من سورة الإسراء مكية.

تعلقات الكونين وكان مصافيا في محبة الله وعبوديته، لأنه لم يكن معه مخلوق آخر ليحبه أو يتعلق به. فلما خلقت المخلوقات وردة الله تعالى إلى أسفل سافلين القالب تكدر صفوه بظلمات المخلوقات وتبدل أنسه بالوحشة، وقربه بالبعد. وتغيرت تلك المصافات بينه وبين ربه تعالى إلى أن أدركته العناية، وهبت نفحات الألفاظ الربوبية ودعته إلى إقامة العبودية متعرضا لتلك النفحات بجميع الحركات والسكنات، تاركا للشهوات^(١)، معرضا عن محال الآفات، وسالكا في المقامات، ملازما لتزكية النفس، مداوما على تصفية القلب، راغبا في تحلية الروح، لا يزال يصفى الأوقات عن شوب الأكار بتصفية القلب عن أقدار النفس وتخلية الروح بأوصاف الحق، فيزهق باطل الآفات، والموانع، والحجب. ويعود إلى تلك المصافات، فلما صافى العبد مع ربه برعاية العبودية صوفى عن كدر الوجود بعناية الربوبية. فهو فان عن أنانيته. باق بهويته. فصار الصوفى باسم^(٢) علمه. وهذا معنى قول «الجنيد» وقد سئل عن الصوفى فقال: « هو أن يميئك الحق عنك، ويحييك به ».

وكذلك معنى قول «الحصرى»^(٣):

« الصوفى لا يوجد بعد عدمه، ولا يعدم بعد وجوده » يعنى الصوفى هو الفانى عن أنانيته المعدوم عن وجوده المجازى الباقي بهوية ربه الموجود بوجوده الحقيقى الذى لا يعدم».

(١) فى (ز) : (تاركاً فى الشهوات).

(٢) فى (ز) : (اسم).

(٣) (الحصرى) : هو أبو الحسن على بن إبراهيم الحصرى البصرى سكن بغداد، عجيب الحال واللسان شيخ وقته ينتمى إلى الشبلى مات ببغداد سنة إحدى وسبعين وثلاثمائة. كان يقول: «من ادعى فى شىء من الحقيقة كذبه شواهد كشف البراهين» انظر الرسالة القشيرية ص ٣٢ الحلبي ١٩٥٩.

وكذلك معنى قول «الشيخ أبي الحسن الخرقاني» (١):

«الصوفي غير مخلوق يعني قد فنى منه ما كان مخلوقاً فهو الباقي ببقاء الله تعالى.
الذي لا يعدم».

فنسبة الصوفي إلى معنى الصفاء بهذا الاعتبار أولى.

والله أعلم.

ثم اعلم أن التصوف مع كثرة الأقاويل فيه مبني على ثلاثة أصول:

خروج، وغروج، وولوج.

فأما الخروج: فهو الخروج عن الدنيا، ومطالبات النفس عنها.

وأما العروج: فهو العروج إلى أعلى مراتب العقبي، وملاحظات القلب منها.

وأما الولوج: فهو الولوج في التخلق بأخلاق الله والفاء فيها.

فالصوفي اسم جامع لمن أدى حق كل مقام وحظي عن كل حال سني.

والله أعلم.

(١) الشيخ أبو الحسن الخرقاني:

إمام متفرد، شرف أهل الزمان. زاره الشيخ أبو سعيد بن أبي الخير وتذاكرا معا في كل العلوم.
فلما أراد أن يستأذن قال له (قد اصطفتك لتكون خلفاً لي). وقال أبو القاسم القشيري لما
قدمت إلى خرقان فقدت ما كان عندي من فصاحة، ولم أقدر على التعبير من شدة احترامى
لهذا المرشد حتى عدت نفسي محروماً من الولاية.
(انظر كشف المحجوب).

ومنها الأدب

قال الله تعالى، عز وجل:

﴿ ما زاغ البصر وما طغى ﴾ (١).

قيل: حفظ آداب الحضرة.

وقال رسول الله (ﷺ):

« إن الله أدبني فأحسن تأديبي » (٢).

اعلم أن الأدب من أكرم مقامات الروح، وذلك لأن الروح لما كان أول من تعلقت به القدرة، وهو موصوف بالعقل والأدب. ومن أدبه أنه كان مؤتمرا بأوامر الحق، ومنتھيا عن نواهيها. فلما أمره بأن أقبل فأقبل. وأدبر فأدبر. واهبط فهبط. ولم يكن معه موجود آخر ليلتفت إليه فيسيء (٣) أدبه.

ثم اعلم أن الأدب على ثلاثة أوجه:

أدب الروح، وأدب القلب، وأدب النفس.

فأما أدب الروح: فهو مع الله بتوجهه إلى الحضرة، وتبتله عما سواه بعدم الالتفات إليه. كما كان حال النبي (ﷺ) ليلة المعراج ﴿ إذ يغشى السدرة ما

(١) آية رقم ١٧ من سورة (النجم) مكية.

(٢) حديث: سبقت الإشارة إليه.

(٣) في (ز): (ففسى).

يغشى * ما زاغ البصر وما طغى ﴿ (١) بالالتفات إلى ما يغشى السدرة من أنواع الكرامات وأصناف التنعمات . تحفظاً لآداب الحضرة .

وأما أدب القلب :

مع النبي (ﷺ) والمشايخ . فبالتعظيم والتوقير، والتسليم لأوامرهم ونواهيهم وإيثارهم على النفس والأهل، والولد، والمال . إيماناً للنبي (ﷺ) وفرض عين . وإرادة للمشايخ، وقرّة عين .

قال النبي (ﷺ) :

« الشيخ في قومه كالنبي في أمته » (٢) .

أى بالاحترام، وامتنال الأوامر والنواهي .

وأما أدب النفس مع الإخوان والأهل والولد وسائر الخلائق فهو بالشفقة، والرحمة، والنصيحة .

وقال (ﷺ) :

« ملاك الدين (٣) : التعظيم لأمر الله، والشفقة على خلق الله » (٤) .

وقال :

« ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء » (٥) .

(١) آيتان (١٦، ١٧) من سورة (النجم) مكية .

(٢) حديث : الشيخ في قومه كالنبي في أمته .. ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٣) في (ت) : (ملاك الأرض) .

(٤) حديث ملاك الدين التعظيم لأمر الله ... ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٥) سبقت الإشارة إليه .

وقال :

« إنما الدين النصيحة » (١).

وقال « أبو نصر السراج الطوسي » (٢) :

« الناس في الأدب على ثلاث (٣) طبقات :

أما أهل الدنيا : فأكثر آدابهم في الفصاحة، والبلاغة، وحفظ العلوم، وأسماء الملوك، وأشعار العرب.

وأما أهل الدين : فأكثر آدابهم في رياضة النفوس، وتأديب الجوارح، وحفظ الحدود، وترك الشهوات.

وأما أهل الخصوصية : فأكثر آدابهم في طهارة القلوب، ومراعاة الأسرار، والوفاء بالعهود، وحفظ الوقت، وقلة الالتفات إلى الخواطر، وحسن الأدب في مواقف الطلب، وأوقات الحضور، ومقامات القرب.

وسئل « أبو حفص » (٤) عن أدب الفقير في الصحبة (٥) فقال :

« حفظ حرمان المشايخ، وحسن العشرة مع الإخوان، والنصيحة للأصاغر (٦)،

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) « أبو نصر السراج الطوسي » هو صاحب كتاب «اللمع» المشهور في التصوف.

(٣) في (ز) : (ثلاثة).

(٤) « أبو حفص » : هو : أبو حفص عمر بن مسلمة الحداد من قرية يقال لها (كورداباذ) على مدينة نيسابور على طريق بخارى، أحد الأئمة والسادة، مات سنة نيف وستين ومائتين. وكان يقول: (إذا رأيت المرید يحب السماع فاعلم أن فيه بقية من البطالة).

انظر ص ١٨ من كتاب الرسالة القشيرية طبعة ١٩٥٩.

(٥) في (ز) : (عن أدب تقصير في لصحبه).

(٦) سقطت من (ز).

وترك صحبة من ليس فى طبقتهم. وملازمة الإثيار، ومجانبة الادخار، والمعاونة فى أمر الدين والدنيا.

فمن أدبهم: التغافل عن زلل الأخوان، والنصح فيما تجب فيه النصيحة فى الخلاء، وكنتم عيب الأصحاب، وإطلاعهم على عيوبهم فى السر، والقيام بخدمتهم، واحتمال الأذى منهم. فبذلك يختبر الفقير حلمه، ويظهر جوهره.

ومن آداب القوم :

أن لا يرون لأنفسهم ملكا يختصون به.

قال «إبراهيم بن شيبان» (١) :

« كنا لا نصحب من يقول : نعلى » (٢).

وقال «أحمد القلانسى» :

« دخلت على قوم من الفقراء (٣) بالبصرة فأكرمونى وبجلونى. فقلت يوما لبعضهم: أين إزارى. فسقطت من عينهم» (٤).

وكان «إبراهيم بن أدهم» إذا صحبه إنسان شارطه على ثلاثة أشياء :

— أن تكون الخدمة والأذان له، وأن تكون يدهم فى جميع ما يفتح الله عليهم من الدنيا كيده.

(١) (إبراهيم بن شيبان) : هو [أبو إسحاق إبراهيم بن شيبان القرمسينى] له من المقامات والورع والتقوى ما يعجز عنه كثير من الخلق. صحب أبا عبد الله المغربى، وإبراهيم الخواص وغيرهم. وقالوا إنه كان حجة الله على الفقراء. وأهل الأدب والمعاملات.

(انظر ما قاله فى الشعرانى فى طبقاته ص ٩٧ جـ١)

(٢) فى (ط) : (فعلى).

(٣) (يوما) زائدة فى (ز).

(٤) فى (ط) : (فسقطت عن عينهم).

فقال رجل من أصحابه: أنا لا أقدر على ذلك. فقال: أعجبني صدقك.
وكان «إبراهيم بن أدهم» ينظر البساتين، ويعمل في الحصاد، وينفق على
أصحابه.
وكان من أخلاق السلف: كان من احتاج إلى شيء من مال أخيه استعمله من
غير أمره^(١).

قال الله تعالى ﴿ وأمرهم شورى بينهم ﴾^(٢). أى مشاع هم فيه سواء.
ومن الأدب :

تقديم من يعرفون فضله، والتوسعة له فى المجلس والإيثار بالموضع.
روى أن رسول الله (ﷺ) كان جالسا فى صفة ضيقة فجاء قوم من البدرين^(٣)
فلم يجدوا موضعا يجلسون فيه. فأقام رسول الله (ﷺ) من لم يكن من أهل بدر.
فجلسوا مكانهم. فاشتد ذلك عليهم.
فأنزل الله تعالى:

﴿ وإذا قيل انشزوا فانشزوا ﴾^(٤) الآية.
حكى أن «علي بن بندار الصوفى»^(٥) ورد على «أبي عبد الله بن

(١) فى (ز) : (من غيره وأمره).

وفى (ت) : (من غير مؤامرة).

(٢) آية رقم (٣٨) من سورة (الشورى) مكية.

(٣) فى (ز) : (فجاه من البدر).

(٤) آية رقم ١١ من سورة (المجادلة) مدنية.

(٥) (علي بن بندار الصوفى) :

هو (أبو الحسن على بن بندار بن الحسين الصوفى). هو من أهل مشايخ نيسابور ومقدميهم.
صحب الجنيد ببغداد وغيره. له فى علوم الحديث وعلم الحقائق. وغير ذلك.

انظر الطبقات للشعرانى ص ١٠٧ ح ١.

خفيف»^(١) زائرا. فتماشيا. فقال أبو عبد الله: تقدم.

فقال: بأى عذر.

قال: بأنك لقيت «الجنيد»^(٢)، وما لقيته.

ومن الأدب: ترك التكلف مع الأخوان.

قيل: لما ورد «أبو حفص» العراق تكلف له «الجنيد» أنواع الأطعمة فأنكر ذلك «أبو حفص» وقال: صير أصحابي مثل الخانيث^(٣) يقدم لهم الألوان والفتوة عندنا ترك التكلف^(٤) يستوى مقامه وذهابه.

ومن الأدب: ستر عورات الإخوان.

قال «عيسى عليه السلام» لأصحابه: كيف تصنعون إذا رأيتم أحاكم نائما فكشفت الريح عنه ثوبه؟

قالوا^(٥): نستره ونغطيه.

فقال: بل تكشفون عورته.

(١) (أبو عبد الله الخفيف): هو [أبو عبد الله محمد بن خفيف الضبي] أقام بشيراز وهو شيخ المشايخ وأوحدهم في وقته له في علوم الحقائق قدر كبير، وكذلك في المقامات والأحوال. وتوفي سنة (٣٧١هـ). وكان يقول: التصوف تصفية القلوب ومفارقة الطبيعة. انظر الطبقات الكبرى للشعراني ج١ ص ١٠٣.

انظر كشف المحجوب ص ١٨٨.

(٢) سبقت الإشارة إليه.

(٣) في (ت): (للخانيث). وفي (ز): (الأخانيث).. ويقصد هنا الخنثين.

(٤) (وإحضار ما حضر فإن التكلف يؤثر مفارقة الضيف وبترك التكلف) أضافه الناسخ على هامش (ت). وقد وجد في (ط)، (ز).

(٥) في (ط): (قال: أنستره).

قالوا : سبحان الله من يفعل هذا؟

قال : أحدكم يسمع فى أخيه بالكلمة فيزيد عليها ويشيعها بأعظم منها.

ومن الأدب: الاستغفار للإخوان بظهور الغيب والاهتمام لهم من الله تعالى فى دفع المكاره عنهم.

حكى: أن أخوين: ابتلى (١) أحدهما بهوى. فأظهر عليه أخاه.

فقال: إني ابتليت بهوى. فإن شئت ألا تقعد على محبتي لله فافعل.

فقال: ما كنت لأخل عقد إخطائك لأجل خطيئتك، وعقد بينه وبين الله عهدا (٢). أن لا يأكل ولا يشرب حتى يعافيه الله تعالى من هواه. فطوى أربعين يوما. كلما يسأله عن هواه فيقول: ما زال.

فبعد الأربعين أخبره أن الهوى قد زال. فأكل وشرب.

وقال «ذو النون المصرى» (٣):

أدب العارف فوق كل أدب لأن معرفه مؤدب قلبه.

وقال بعضهم: يقول الحق سبحانه: من ألزمته القيام مع أسمائى وصفاتى ألزمته الأدب (٤).

(ومن كشفت له عن حقيقة ذاتى ألزمته العطب) (٥) فاختر أيهما شئت. الأدب أو العطب.

(١) فى (ط) : (ابتلا).

(٢) فى (ز) : (عقدا).

(٣) سبقت الإشارة إليه.

(٤) فى (ز) : (العطب).

(٥) سقط ما بين القوسين من (ز).

وقيل: مدّ «ابن عطاء»^(١) يوماً رجله بين أصحابه وقال: «ترك الأدب بين أهل الأدب أدب».

ويشهد بهذه الحكاية الخبير الذي روى عن النبي (ﷺ) كان عنده «أبو بكر» و«عمر» رضى الله عنهما، فدخل عثمان، رضى الله عنه، فغطى فخذه وقال: «ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة»^(٢). نبّه (ﷺ) على أن حشمة «عثمان» رضى الله عنه، وإن عظمت عنده الحالة التي كانت بينه، وبين أبي بكر، وعمر رضى الله عنهما، كانت أصفى.

وفى قريب من معناه أنشد:

فِي انقباض وحشمة فإذا * صادفت أهل الوفاء والكرم
أرسلت نفسي على سجيتها * وقلت ما قلت غير محتشم

وقال «الجنيد»:

إذا صحت المحبة سقطت^(٣) شروط الأدب.

فالأدب كل الأدب. أن العبد إذا قام بحقوق الله تعالى يرزقه^(٤) علماً بمعرفة النفس، وعيوبها، ومحاسن الأخلاق، ومعرفة محاسن الآداب وتوقفه من آراء الحقوق على بصيرة، ويفقهه في كل ذلك ولا يفوته شيء مما يحتاج إليه فيما يرجع إلى حقوق الحق، وفيما يرجع إلى حقوق الخلق.

فكل تقصير يوجد من خبث النفس، وعدم تزكيتها وبقاء صفاتها عليه. فإن صحبت^(٥) ظلمت بالإفراط تارة والتفريط أخرى.. وبعدت الواجب فيما يرجع إلى

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) حديث: الأستحي من رجل تستحي منه الملائكة، ينظر في فهرس الأحاديث نهاية الكتاب.

(٣) في (ز): (سقط).

(٤) في (ز): (يرزقه الله علماً).

(٥) في (ز): (صحبة).

الحق: والخلق، والحكايات، والمواعظ، والآداب وسماعها. لا يعمل فى النفس زيادة تأثير ويكون كثير تقلب فيه الماء من فوق فلا يمكث فيه. ولا ينتفع به، وإذا أخذت بالتقوى والزهد فى الدنيا نبع ماء الحياة، وتفقهت وعلمت وأدت الحقوق، وقامت بواجب الآداب، وواجب الصحبة^(١) بتوفيق الله تعالى.

(١) فى (ز) : (الصحبة).

ومنها الصحبة

قال الله تبارك وتعالى:

« ثانی اثنین إذ هما فی الغار إذ یقول لصاحبه^(١) لا تحزن إن الله معنا^(٢) .

وقال رسول الله (ﷺ):

« واشوقاه إلى لقاء إخوانی . قالوا: أولسنا بإخوانك؟ قال: بل أنتم أصحابی، وإنما إخوانی الذین لم یأتوا بعد . »

وقال: « الله^(٣) فی أصحابی الله الله فی أصحابی لا تتخذوهم غرضا بعدی فمن أحبهم فبحبی أحبهم، ومن أبغضهم فببغضی أبغضهم ومن أذاهم أذانی ومن أذانی فقد أذى الله ومن أذى الله^(٤) فیوشك أن يأخذه^(٥) . »

اعلم أن الصحبة من أشرف مقامات الروح مع الله تعالى إذ لم یکن معه غیر الله لیصحبه، وأنه قد خلق قبل الأجساد بألفی عام^(٦) .

(١) فی (ز) : (لصاحبها) .

(٢) آية رقم ٤٠ من سورة (التوبة) مدنية .

(٣) فی (ز) : (بعدهم) .

والحديث : واشوقاه إلى لقاء إخوانی . قالوا أولسنا بإخوانك قال بل أنتم أصحابی وإنما إخوانی الذین لم یأتوا بعد، ينظر فی فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٤) فی (ط) : (أى اتقوا الله) .

(٥) (ومن أذى الله) سقطت من (ت) .

(٦) حديث : الله الله فی أصحابی لا تتخذوهم غرضا بعدی فمن أحبهم فبحبی ومن أبغضهم فببغضی...، ينظر فی فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٧) سبقت الإشارة إليه .

كما ورد به الخبر، وأنه قد صحب مع الله في هذه المدة فأورثته الصحبة شرفا، ورتبة اختص به عن العالمين. كما أورثت صحبة النبي (ﷺ) الصحابة شرفا، ورتبة اختصوا بها عن العالمين.

قال رسول الله (ﷺ):

« لا تسبوا أصحابي، فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم، ولا نصيفه» (١).

ولهذا الشرف وجد الروح اختصاص رتبة اضافته إلى الحضرة بقوله: «من روى».

اعلم أن كمالية كل شيء ونقصانه مودعة في الصحبة مثاله كالنواة. كماليتها مودعة في صحبة التراب، وتربيتها بالماء والهواء والشمس، ودهقنة الدهقان، ونقصانها أيضا مودعة في صحبة التراب عند اعوان الماء، أو أحد أسباب التربة. فكذلك كمالية الروح ونقصانه مودعة في صحبة القلب. فإن وجد التربة بماء الإيمان ولواقع أعمال الشريعة، وطلوع شمس العناية ودهقنة النبي أو الشيخ تكاملت شجرة العبودية، وأثمرت ثمرات المعرفة والتوحيد.

كما قال تعالى:

« تؤتى أكلها كل حين بإذن ربها » (٢).

وإن عدم منه بعض أسباب التربية تناقض الروح والحس بصحبة القلب. نقصان النواة بصحبة التراب عند أعوان بعض أسباب التربية.

(١) حديث: لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.
(٢) آية رقم ٢٥ من سورة (إبراهيم) مكة.

كما قال تعالى:

﴿ والعصر * إن الإنسان لفي خسر * إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات... ﴾ (١).

فمن أعظم أسباب التربية صحة شيخ كامل، واصل، صاحب الولاية، عالم بأركان الشريعة، واقف على آداب الطريقة، محق بدقائق الحقيقة، مكاشف لأسرار السلوك، محب الله إلى عباده، ومحب عباد الله إلى الله. داع إلى الله.

قال رسول الله (ﷺ) حاكيا عن ربه:

« إذا كان الغالب على عبدى الاشتغال بى، جعلت نعمته ولذته فى ذكرى. فإذا جعلت نعمته ولذته فى ذكرى عشقنى وعشقتة، ورفعت الحجاب فيما بينى وبينه لا يسهو إذا سهى (٢) الناس. أولئك كلامهم الأنبياء، أولئك الأبطال حقا، أولئك الذين إذا أردت بأهل الأرض عقوبة أو عذابا ذكرتهم فصرفته بهم عنهم» (٣).

ولا يصحب أكثر مدعى أهل العصر المشيخة الذين ينسبون إلى البيوتات ويتشيعون بالآباء والأجداد، وهم بمعزل عن رتبة المریدين الصادقين الطالبين من أرباب الرياضات وأصحاب السلوك المقتدين بالمشايخ والرجال البالغين فإنهم قطاع الطريق

(١٠) آية رقم (١، ٢، ٣) من سورة (العصر) مكية.

(١١) فى (ز) : (سهو).

(١٢) حديث : قدسى.

إذا كان الغالب على عبدى الاشتغال بى جعلت نعمته ولذته فى ذكرى، فإذا جعلت نعمته ولذته ذكرى عشقنى وعشقتة ورفعت الحجاب فيما بينى وبينه لا يسهو إذا سها الناس أولئك كلامهم الأنبياء أولئك الأبطال حقا. أولئك الذين أردت بأهل الأرض عقوبة أو عذابا فصرفته بهم عنهم، ينظر فى فهرس الأحاديث نهاية الكتاب.

على الصادقين من الطلبة، ولا يصحب أيضا جماعة يسمون أنفسهم الملامتية (١)، والقليدرية (٢)، والحيدرية، والجريزية. فإن الغالب على أكثرهم الإباحة والزندقة إلا من شاء (٣) الله به خيرا، والضابط في تمييز أهل الخير منهم ومن غيرهم إقامة الشريعة على قانون المتابعة والتأدب بآداب الطريقة على وفق سير المشايخ، ومن ادعى أنه خلص مع الله تعالى ضميره، ونال رتبة في الحقيقة أنه تنزه عن الشريعة وأن الارتسام بمراسم الشريعة رتبة العوام المتحصرين في مضيق الاقتداء تقليداً. فاعلم أنه من أهل الإلحاد والزندقة والفلسفة والإباحة. فاحذرهم إن صحبتهم، وظلمة أنفاسهم سم قاتل لقلوب المبتدئين من المريدين، ولم يعلم الجاهل المغرور أن الشريعة قشر لب الحقيقة، واللّب لا ينعقد ولا يتربى إلا بالاستمداد عن القشر. وكل حقيقة ردتها الشريعة زندقة. وإن الشريعة من أهل الحقيقة تقيده (٤) بحقوق العبودية، وحقيقة العبودية. وصار مطالباً بأمور وزيادات لا يطالب بها من لم يصل إلى ذلك المقام، لا إنه يخلع عن عنقه ربة التكليف، ويخامر باطنه الزيغ والتحرّيف.

روى عن «أبي محمد الجريزي» (٥) يقول:

سمعت الجنيد يقول لرجل ذكر المعرفة فقال الرجل: أهل المعرفة بالله يصلون

(١) الملامتية: أهل هذه الجماعة من الصوفية يتميزون بأنهم يختارون أن تلام أجسامهم لتسلم قلوبهم. وهي مرتبة عالية لا يصل إليها حتى الزهاد. ومبدأ هذه الجماعة أو هذه الطائفة انتشر على يد شيخ عصره (حمدون القصار) وله أقوال كثيرة في هذا المجال.

انظر كشف المحجوب ص ٧٥ وما بعدها.

(٢) في (ز) : (القلاية). وفي (ت) القليدريّة.

ربما كانت القادريّة.

(٣) في (ز) : (إلا ما شاء).

(٤) في (ز) : (نقيل).

(٥) سبقت الإشارة إليه.

إلى ترك الحركات من باب البر والتقوى إلى الله تعالى فقال «الجنيد» : إن هذا قول قوم تكلموا بإسقاط الأعمال وهذه عندي عزيمة. والذي يسرق ويزنى أحسن حالا من الذي يقول هذا.

وإن العارفين بالله أخذوا الأعمال عن الله تعالى، وإليه يرجعون فيها ولو بقيت ألف عام لم أنقص من أعمال البر ذرة إلا أن يحال بي (١) دونها. وإنها لا كد في (٢) معرفتي ولو قوى الحال (٣).

ومن أوصاف المشيخة أن يكون من أهل الولاية، وإن لم يستأهل للاقتداء كل ولى. لأن أهل (٤) الولاية على ثلاثة أقسام:

ولى مجذوب غير (٥) متدارك بالسلوك (٦) فالولى المجذوب الذى غير متدارك بالسلوك لا يصلح للمشيخة؛ لأنه غير واقف على المقامات والآفات، والقواطع وطريق إصلاح الأحوال فلا يصلح للاقتداء، وإن صلح للاهتداء (٧).

فأما الولى السالك المتدارك بالجذبة. والولى المجذوب المتدارك بالسلوك فهما يستأهلان للمشيخة والاقتداء. ولكن المجذوب السالك أولى بالاقتداء. لأنه أعلى مقاما وأقوى حالا من السالك المجذوب، وذلك لأن الطريق إلى الله بنوعين اثنين: أحدهما : طريق من العبد إلى الله؛ فهو ضلالة فى ضلالة.

(١) سقطت من (ز).

(٢) فى (ز) : (لا كوفى).

(٣) فى (ط)، (ز) : (أقوى لحالى).

(٤) فى (ز) : (أصل).

(٥) سقطت من (ت).

(٦) (وولى سالك غير متدارك بالجذبة، وولى مجذوب متدارك بالسلوك) سقط من (ت).

(٧) فى (ز) : (للاقتداء).

وثانيهما : طريق من الله إلى العبد فهو هداية في هداية. وهو طريق المجدوب.

فإن بسطوة الجذبة تنحرق^(١) الحجب ويحترق في لحظة ما لا يندفع ولا يرتفع للسالك في سنين كثيرة بالمجاهدة والمكابدة ثم تحتجب^(٢) الجذبة، ويتدارك العبد بالسلوك مؤيدا بتأييد الجذبة. فيستأنف السير بالمعاملة والشوق والمحبة. ثم يتبدل السير بالطير. ثم بهبوب الرياح المرسله.

ثم بلمعان البرق الخاطف إلى أن يبلغ أعلى عليين الروحانية وينقطع الطريق ويتعذر العبور ثم يتدارك السالك بالجذبة وتتخلص الجذبة عن الاحتجاب وتخطفه عنه تفنيه وتوصله إلى الحق، وتبقيه به. فهذه حقيقة قوله (ﷺ): « جذبة من جذبات الحق توازي عمل الثقليين »^(٣).

فإن عمل الثقليين لا يوصل السالك إلى الحق كما توصله الجذبة.

وللمشيخة إمارات ودلالات، وأوصاف وأخلاق يطول شرحها ليستحق بها الاقتداء، ويصح له الاهتداء، وكذلك للمريد الصادق الطالب المستصحب أمارات وأحوال يستحق بها الصحبة فنحن نقتصر في شرحها على ما قال الشيخ «أبو سعيد ابن أبي الخير»^(٤) رحمة الله عليه. حين سئل عن الشيخ المحقق والمريد المصدق فقال:

« أدنى أحوال الشيخ أن يكون موصوفا بعشر خصال حتى تسلم له المشيخة :

أولها : أن يصير مراداً حتى يمكنه أن يربي المريد.

ثانيها^(٥) : أن يكون سالكا للطريق حتى يقدر على الدلالة لغيره.

(١) في (ط) : (تحرق).

(٢) في (ز) : (تجب).

(٣) حديث : جذبة من جذبات الحق توازي عمل الثقليين، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) (أبو سعيد بن أبي الخير) سبقت الإشارة إليه.

(٥) سقطت من (ط) .

ثالثها (١) : أن يكون مؤدبا مهذبا حتى يؤدب المرید ويهذبه .
رابعها : أن يكون جواداً سخيا غير ملتفت إلى الكون حتى يمكنه أن يؤثر به
مریده .

خامسا : أن لا يتعلق بمال المرید حتى لا يحتاج إلى استعماله في حقه .
سادسها : إذا أمكنه أن يعظ بالإشارة فلا يعظ بالعبرة .
سابعها (٢) : إن أمكنه أن يؤدب المرید بالرفق فلا يؤدبه بالعنف والغضب .
ثامنها : إن كان ما يأمر المرید به يجب أن يباشره من قبل أن يأمر المرید به .
تاسعها : أن كل ما يزره عنه ، فينبغي أن ينزجر عنه أولا .
عاشرها : أنه إذا أقبل مرید الله فلا يرده لأحد من خلقه .
وقال : أقل أحوال المرید أن تكون هذه الخصال العشرة موجودة فيه . حتى تصح
منه الإرادة .

أولها : أن يكون لبيبا فهما حتى يفهم إشارة الشيخ .
ثانيها : أن تكون نفسه مطيعة له حتى يمكنه أن يكون (ممتثلا لأوامر الشيخ) (٣) .
ثالثها : أن يكون حديد السمع ليدرك كلام الشيخ (٤) .
رابعها (٥) : أن يكون منور القلب ليرى عظمة الشيخ .
خامسا : أن يكون صادق اللهجة (٦) ليصدق فيما يخبر عن حاله .

(١) كتب الناسخ ثانيها في (ط) وباقي الكلام للثاني .
(٢) في (ط) كتب الناسخ (سادسها) . لكن الكلام للفقرة السابعة .
(٣) سقطت من النسخة (ز) .
(٤) مكررة . في (ز) .
(٥) في (ز) . اختلط الرابع بالخامس . ولم يكتب (الخامس) .
(٦) في (ط) : (القول) .

سادسها : أن يكون يكون صادق العهد ليفى بما التزم .
سابعها : أن يكون سخيا جواداً ليتمكن أن يخرج عما فى يده .
ثامنها : أن يكون حافظا للسر ليكتم أسرار الشيخ .
تاسعها : أن يكون متعظا محبا للنصيحة ليقبل نصيحة الشيخ .
عاشرها (١) : أن يكون عيارا ليفتدى بروحه العزيز فى الطريق .
فإن كان الشيخ والمريد مزينين (٢) بهذه الأوصاف يحصل المقصود على أسرع الأحوال .

قال «أبو بكر الطمستاني» (٣) :

اصحبوا الله فإن لم تطيقوا فاصحبوا مع من يصحب مع الله لتوصلكم بركات
صحابته (٤) إلى صحبة الله عز وجل .

وقيل : أوحى الله تعالى إلى «موسى» عليه السلام : « كن يقظا مرتادا لنفسك
أخذانا . وكل خدن لا يوافقك طائعا على مسرة فاقصه ولا تصحبه فإنه يقسى قلبك .
وهو لك عدو . وأكثر من ذكرى تستوجب شكرى والمزيد من فضلى » .

(١) (العاشر) مكرر فى (ط) .

(٢) فى (ز) : (مزينهين) ، وفى (ط) : (مزينا) .

(٣) (أبو بكر الطمستاني)

قال صاحب الرسالة القشيرية عنه كان أوحى وقتة علما وحالا ومات بنيسابور بعد سنة
٣٤٠هـ . وكان يقول : النعمة العظمى الخروج من النفس ، والنفس أعظم حجاب بينك وبين
الله (وانظر الطبقات الكبرى جـ ١ ص ١٠٤) .

(انظر الرسالة القشيرية ص ٣١) .

(٤) فى (ز) : (صحابتهم) .

وقال «ذو النون المصري» (١):

لا تصحب مع الله إلا بالموافقة، ولا مع الخلق إلا بالمناصحة (٢)، ولا مع الشيطان
إلا بالعداوة.

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) (ولا مع النفس إلا بالمخالفة) سقط من (ت).

ومنها السماع

قال تعالى:

﴿ فبشر عباد * الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب ﴾ (١).

روى عن «عائشة» رضى الله عنها. أن «أبا بكر» رضى الله عنه دخل عليها وعندها جاريتان تغنيان، وتضربان بالدفين، ورسول الله (ﷺ) مسجى بثوبه فانتهرهما أبو بكر، رضى الله عنه. فكشف رسول الله (ﷺ) عن وجهه وقال: «دعهما يا أبا بكر فإنها أيام عيد» (٢).

اعلم أن السماع من أجلّ مقامات الروح؛ لأنه استسعد بسعادة سماع خطاب الحق تعالى، وهو فى كتم العدو إذ قال للسماء والأرض وهما فى كتم العدم: ﴿ انتبها طوعا أو كرها ﴾ (٣) وكان الخطاب مع أهل السماء والأرض كقوله تعالى: ﴿ واسأل القرية ﴾ أى اسأل أهل القرية. وهم الأرواح لا الأجساد (٤).

بدليل قوله تعالى ﴿ قالتا أتينا طائعين ﴾ وما قال «طائعات» لأن خطاب مع العقلاء. وأن فى قدرة الله تعالى لا فرق بين أن يسمع حيوانا، أو جمادا، أو معدوما كما أسمع النار بقوله ﴿ يا نار كونى بردا وسلاما على إبراهيم ﴾ (٥).

(١) آية رقم (١٧، ١٨) من سورة (الزمر) مكية.

(٢) حديث عائشة: انظر الرياض النضرة فى مناقب العشرة الجزء الأول وانظر نهاية الأرب للنويرى جزء ١٩ خاص بأبى بكر الصديق.

(٣) آية رقم ١١ من سورة (فصلت) مكية.

(٤) فى (ز): (والأجسام).

(٥) آية رقم ٦٩ من سورة (الأنبياء) مكية.

فلما أسمع الله تعالى الأرواح المعدومة خطاب:

﴿ أنتيا طوعا أو كرها ﴾ استفرغت عذوبة سماع الخطاب للأرواح. ارتاحوا للإتيان طوعا فقالوا: ﴿ أنتينا طائعين ﴾ بخلاف تراب الأجساد الذي جاء جبريل إليه فقال: أجب ربك.

فلما سمع الخطاب بواسطة جبريل عليه السلام لم يجد ذوق سماع الحق تعالى فلم يجبه بالطوع (١). بل أقسم عليه، واستعفى أن يقبض عنه قبضه حتى بعث الله عزرائيل إليه فقبض منه قبضة على كره منه. ولو كان الله أسمع التراب خطابه بلا واسطة. كما أسمع الأرواح لارتاح للإجابة طوعا، ورجبة، ألا ترى أن الذرات الترابية لما أخذها الله تعالى من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم ﴿ وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى ﴾ (٢). فلما أسمعها خطابه كيف ارتاحت الذرات والأرواح لعذوبة سماع الخطاب.

وقالوا طوعا ورجبة: ﴿ بلى ﴾.

فالآن ﴿ من كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ﴾ (٣) إذا سمع قولا من القرآن أو شعرا بالألحان، أو ضروبا بالأوزان، أو معنى من العرفان يرتاح له ويذكره ذوق عذوبة ذلك السماع. ويحدده شوق لذادة (٤) ذاك الخطاب. فيحركه بالتواجد ثم بالوجد، ثم بالوجود.

قيل: سمع الشبلي (٥) قائلا يقول:

أسائل عن سلمى فهل من مخبر * يكون له علم بها أين تنزل

(١) في (ت): (بالورع).

(٢) آية رقم (١٧٢) من سورة (الأعراف) مكية.

(٣) آية رقم ٣٧ من سورة (ق) مكية.

(٤) في (ز): (لذاته).

(٥) سبقت الإشارة إليه.

فزعم وقال :

– لا والله ما فى الدارين مخبر^(١).

وقيل: الوجد سر صفات الباطن كما أن الطاعة سر صفات الظاهر. وصفات الظاهر: الحركة والسكون وصفات الباطن: الأحوال والأخلاق.

وقال شيخنا «السعيد الشهيد شرف بن المؤيد البغدادي»^(٢) فى كتابه (تحفة البررة): إن الله تعالى كما خلق للإنسان قلبا^(٣) وروحا. فكذلك خلق لحواسه الخمس^(٤) التى هى: السمع، والبصر، والذوق، والشم، واللمس. قلبا وروحا.

فقاله ما تعلق بالقلب^(٥). وروحه ما تعلق بالقلب.

ولما كان القلب فى حيز الاشتراك مع البهائم والأنعام صارت صورة الحواس مشتركة بين الإنسان وغيره من الحيوان. فللقالب المشترك حواس مشتركة وللقلب المخصوص بالإنسان روح الحواس^(٦) المخصوص بالإنسان فمن ليس له من عالم الإنسانية غير خط الحواس الظاهر^(٧) وحرم حقيقة روح الحواس الظاهرة الذى هو حقيقة حواس الباطن فهو كالنعم والبهيمة.

ومن خلق جهنم وذراها.

(١) فى (ز) : (عنه مخبر).

(٢) فى (ط) : (أبو سعيد شرف بن مؤيد البغدادي) وكتابه: تحفة البررة. سبقت الإشارة إليه.

(٣) فى (ت) : (قلبا).

(٤) فى (ز) : (الخمس).

(٥) فى (ز) : (الظاهرة).

(٦) سقطت من (ز).

(٧) فى (ز) : (الظاهرة).

قال الله تعالى :

﴿ ولقد ذرأنا^(١) لجهنم كثيرا من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون ﴾ (٢).

فبالحواس الظاهرة تدرك عالم الجواهر والأعراف وبالحواس الحقيقية يدرك صورة حقائق الغيب، قال تعالى فى صفة الكفار:

﴿ وتراهم ينظرون إليك وهم لا يبصرون ﴾ (٣). يعنى أنهم^(٤)، والله أعلم، كانوا ينظرون إلى صورة النبي (ﷺ) بالحواس الظاهرة. وما كانوا يبصرون صورة نبوته بالحبس الحقيقى الروحانى، قال الله تعالى :

﴿ إنهم عن السمع لمعزولون ﴾ (٥).

فلا شك أنهم كانوا معزولين^(٦) عن حاسة السمع الظاهرة وكانوا معزولين عن السمع الحقيقى الروحانى الذى هو روح السمع الظاهرة. وكانوا يسمعون القرآن من حيث قرع الأصوات المتموجة بالصماخ تموجا مخصوصا حرفيا. فيحس بها الحاسة المتعينة المتموجة الظاهرة فيفهمون بها منه أساطير الأولين ولا يسمعون بالسمع الحقيقى. الذى هو روح السمع الظاهر إذ كانوا عنه معزولين حتى يدركوا كلام الله، سبحانه وتعالى، فيؤمنوا به فما هو المعبر من الحواس الحقيقية اعتبارا يعتد بها السمع والبصر.

(١) فى (ط) : (ذرئنا).

(٢) آية رقم ١٧٩ من سورة (الأعراف) مكية.

(٣) آية رقم ١٩٨ من سورة (الأعراف) مكية.

(٤) سقطت من (ز).

(٥) آية رقم ٢١٢ من سورة (الشعراء) مكية.

(٦) فى (ز) : (كانوا معزولون).

قال الله تعالى في معرض الامتنان على العباد في مواضع من القرآن العظيم :

﴿ وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون ﴾ (١).

فبدأ بالسمع ثم بغيره. لأن الإحياء من السمع قال الله تعالى ﴿ ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ﴾ (٢).

فكما أن الإحياء الذى يتعلق بالبشر. إنما كان منشؤه من السمع وبه. فكذلك إحياء القلوب الذى يتعلق بالنشأة الأخرى التى هى مبدأ ظهور آثار الحياة الطيبة التى ذكرها الله تعالى بقوله :

﴿ فلنحيينه حياة طيبة ﴾ (٣).

انفتح السمع الحقيقى وزال الصم الذى ذكره الله بقوله: ﴿ صم بكم ﴾ (٤). فسمع العبد من حروف القرآن أو من غير تلك الحروف المعينة المودعة بين الدفين كلام الله تعالى. فاشتاق إلى الحضرة وصبا (٥) إليها «والأذن تعشق قبل العين أحيانا». فانقذ نفسه من النار. قال الله تعالى:

﴿ لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا فى أصحاب السعير ﴾ (٦).

(١) آية رقم ٧٨ من سورة (النحل) مكية.

(٢) آية رقم ٦٨ من سورة (الزمر) مكية.

(٣) آية رقم ٩٧ من سورة (النحل) مكية.

(٤) جزء من آية ١٨ من سورة (البقرة) مدنية.

(٥) فوق السطر فى (ت) كتب الناسخ (أى مال).

(٦) آية رقم ١٠ من سورة (الملك) مكية.

فإذن السمع ينقذ العبد من السعير. والبصر يختطفه من الجنة. وابتداء السير هو
الممر على السعير.

قال الله تعالى:

﴿ وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا ﴾ (١). وكذلك صارت
مرتبة ذوى الأبصار فوق مرتبة ذوى السمع.

ألا ترى أن محمدا (ﷺ) كان صاحب البصر. قال الله تعالى:

﴿ ما زاغ البصر وما طغى ﴾ (٢).

وموسى (عليه السلام) كان صاحب السمع. قال الله تعالى ﴿ وكلم الله موسى
تكليما ﴾ (٣).

وناهيك بموسى عليه السلام وسيره إشارة إلى الابتداء بالسمع، وإلى الانتهاء
بالبصر.

قال الله تعالى حكاية عن ابتداء ظهور آثار روحانيته ﴿ فلما أتاها (٤) نودى من
شاطئ الوادى الأيمن فى البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى إني أنا
الله رب العالمين ﴾ (٥).

وقال تعالى (٦) حكاية عن مرتبة تمكنه:

(١) آية رقم ٧١ من سورة (مريم) مكية.

(٢) آية رقم ١٧ من سورة (النجم) مكية.

(٣) آية رقم ١٦٤ من سورة (النساء) مكية.

(٤) فى (ت) : (انتهى)، وفى (ز)، (ط) : (ايتها).

(٥) آية رقم ٣٠ من سورة (القصص) مكية.

(٦) فى (ط) : (وقال الله تعالى).

﴿ ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرني أنظر إليك قال لن تراني ﴾ (١) الآية.

وقال عَقَبَهُ :

﴿ قال يا موسى إني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين ﴾ (٢).

فبين الحق سبحانه وتعالى أن حظ موسى عليه السلام منه سبحانه على استقلال الرسالة والكلام. فأمره بقبول الاصطفاء من هذا الوجه المخصوص ورؤية المن والفضل من الله تعالى والخروج عن عهدة الشكر. ليستحق بشكره على هذه النعمة على قضية ﴿ لئن شكرتم لأزيدنكم ﴾ (٣).

مزيد معنى الرؤية على تبعية النبي (ﷺ) ولذلك قال:

« اللهم اجعلني من أحمد » (٤).

وقال النبي (ﷺ):

« لو كان موسى حيا ما وسعه إلا اتباعي » (٥).

لأنه الطالب الصادق، والسالك الوافق، والمريد المتعطش فإذا تيقن أن الحظ الأوفر، وهو الرؤية التي تتعلق بالبصر يستحيل أن تحصل إلا بمتابعة المصطفى ألزم على نفسه المتابعة بخلاف إبليس الكاذب في دعواه.

(١) آية رقم ١٤٣ من سورة (الأعراف) مكية.

(٢) آية رقم ١٤٤ من سورة (الأعراف) مكية.

(٣) آية رقم ٧ من سورة (إبراهيم) مكية.

(٤) في (ز) : (من أمة أحمد).

(٥) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

فإنه ما وسعه في إدراك رضى المحبوب إلا متابعة آدم فـ ﴿ أبى واستكبر وكان من الكافرين ﴾ (١).

فلما كان ظهور السمع الحقيقى مبدأ الظهور آثار الحياة الطيبة التى بها تصير المضغة التى إذا صلحت صلح بها سائر الجسد، وإذا فسدت فسد بها سائر الجسد. فلما (٢) كان تعلق السمع الظاهر الحسى بالقلب أشد والبون بينهما أقرب من البعد الذى بين البصر الظاهر الحسى إلى البصر الحقيقى الروحانى. ولذلك يؤدى آثار ما يتعلق بالسمع الظاهر إلى القلب أسرع مما يؤدى إليه آثار البصر الظاهر.

ألا ترى أن الإنسان ربما غشى عليه (٣) إذا سمع بعض الأصوات الطيبة المناسبة الأوزان سواء كان صاحب قلب أو لم يكن. ولا يصير مغشياً عليه برؤية الأشياء المستحسنة فى البصر الظاهر.

وهذا السمع الحقيقى ربما يتحلى به العبد ولم يشعر بذلك التجلى فيسمع الأشياء بقلبه ولا يشعر باستماعه عليه لذلك الشئ من حيث الظاهر. وإن كان القلب الذى هو السامع مشعراً بحقيقة استماعه، وإنما يكون ذلك لمباينة بين الظاهر والباطن. وإن هذه المباينة لا ترتفع ألبتة إلا بواسطة المجاهدة والرياضة. فإذا سمع الإنسان صوتاً سواء (٤) كان ذلك الصوت موزوناً مناسباً أو لم يكن فله من ذلك السمع حظ لا محالة (٥) من حيث (الظاهر). وإن كان القلب الذى هو السامع مشعراً بحقيقة استماعه، وإنما يكون ذلك لمباينة بين الظاهر والباطن. فإن هذه المباينة لا ترتفع ألبتة بواسطة المجاهدة والرياضة. فإذا سمع الإنسان صوتاً سواء كان ذلك الصوت

(١) آية رقم ٣٤ من سورة (البقرة) مكية.

(٢) فى (ز) : (قلبا).

(٣) سقطت من (ت).

(٤) سقطت من (ز).

(٥) فى (ز) : (لا حالة).

موزونا مناسباً. أو لم يكن فله من ذلك السمع حظ لا محالة من حيث) (١) الإدراك الحسى. فإن كان له مع هذا الحس روح الحس. أى السمع الحقيقى كان له منه حظان اثنان:

أحدهما : إدراك الحس.

وثانيهما : حظ إدراك السمع الحقيقى، وإن كان السمع الحقيقى لا يتوقف على ما يستفيد من السمع الظاهر. فإن له فى عالمه إدراكات غير محصورة.

ولذلك قال بعض المشايخ :

« وفى فؤادى قول يغنينى ».

ففى مبدأ ظهور هذا السمع يغلب عليه تصرفات هذا الحس إذ هو قشره وقالبه فيتخير إدراكاته. فإذا كمل وبلغ الغاية القصوى عمت الأوقات كلها. إذ منبعه الحقيقى فوق عالم الزمان والمكان.

فإذا التفت السالك إلى الكون سمع تسبيح الأشياء بأسرها « وإن من شىء إلا يسبح بحمده » (٢).

وإذا اختطفه الحق سبحانه وتعالى عن الكون سمع كلام الحق. سبحانه. فاستغرقت أوقاته فى السماع.

ولذلك قال « الحصرى » (٣):

« إيش اعمل بسماع ينقطع (٤) إذا انقطع منه من يسمع ». ينبغى أن يكون

(١) ما بين القوسين سقط من (ط)، (ز).

(٢) آية رقم ٤٤ من سورة (الإسراء) مكية.

(٣) سبقت الإشارة إليه.

(٤) فى (ز) : (منقطع).

سماحك سماعا متصلا غير منقطع. فإذا سمع السالك صوتا واستوفى الصماخ منه حظه، والسمع الحقيقي حقه فلو كانت المباينة بين الظاهر والباطن مرتفعة بالمجاهدة، وغيرها ممكن للسامع أن يعبر عما هو مسموع سمعه الحقيقي من مجرد الصوت^(١) الظاهر بكلام منظور معلوم. فيسمع من صوت البراعة كلاما معلوماً. مفهوماً وكذلك من سائر الأصوات كصيرير الباب^(٢)، وأصوات الطيور وغيرها.

روى عن أمير المؤمنين وقدوة السالكين «علي» رضى الله عنه، أنه سمع صوت ناقوس فقال لأصحابه:

— أتدرون ما يقول؟

قالوا: لا.

قال: إنه يقول: سبحان الله حقا حقا إن المولى يبقى.

أورده الأستاذ «أبو القاسم القشيري» في الرسالة.

وقال أيضا: سمعت «السلمي»^(٣) يقول:

دخلت على «أبي عثمان المغربي»^(٤) وواحد يستقى الماء من البئر على بكرة. فقال:

(١) فى (ز) : (السمع).

(٢) فى (ت) : (النبات).

(٣) فى (ز) : (الشبلى). وهو تحريف.

وقد سبقت الإشارة إلى السلمى . وانظر ص ١٧٢ من الرسالة الطبعة الثانية سنة ١٩٥٩ .

(٤) (أبو عثمان المغربي): هو (أبو عثمان سعيد بن سلام المغربي) أوصى بأن يصلى عليه الإمام

(أبو بكر بن فورك) وقد ذكر صاحب الرسالة أهم كراماته وأحواله. وقد مات سنة ٣٧٣هـ

انظر الرسالة ص ٣٢ .

يا أبا عبد الرحمن . تدرى إيش تقول البكرة؟

ـ فقلت: لا .

فقال: يقول الله .

وهذا ربما تستبشعه العقول الغير مستخلصة عن آفات البشرية . ومن لم يذق لا يدرى .

فأما إذا لم تكن المباشرة مرتفعة لا يمكنه أن تغير منه بشيء مفهوم وربما لا يشعر بسماعه، وإن سمعه وغير ذلك السماع حالته فى الظاهر وهذا هو حال أرباب المواجيد الذين وجدوا فى الباطن من السماع واردات وردت على قلوبهم فغيرت^(١) صفات قلوبهم وأدى ذلك التغير إلى الظاهر، لكنهم ما فهموا شيئاً، ولا أدركوا كلاماً وهذا السمع؛ أعنى السمع الحقيقى الروحانى تبع لا محالة لحقيقة القلب إذ هو له بمنزلة الحاسة للقلب . فكما أن الشخص يسمع الكلام أو الصوت بواسطة الحاسة عمن^(٢) يكون معه^(٣) . فإذا كان مع الله سمع من الله . وإذا كان مع غيره سمع من ذلك الغير . فإذا سمع العبد كلاماً أو صوتاً وكان القلب مع الله سمعت حاسته ذلك الكلام أو الصوت من المتكلم أو الصامت وسمع القلب ذلك الكلام، أو مراد الله تعالى منه إلى الحق ولذلك ربما يسمع شيئاً ويفهم من ذلك الشيء شيئاً آخر . ويسمع هزلاً ويفهم من ذلك الهزل جداً .

قال الله تعالى:

﴿ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ (٤) .

(١) فى (ز) : (فقبرت) .

(٢) فى (ط)، (ز) : (عن من) .

(٣) (أو مخاطبه فكذلك القلب إنها يسمع الكلام عمن يكون معه) من (ط)، (ز) وسقط من (ت) .

(٤) آية رقم ١٨ من سورة (الزمر) مكية .

وقال بعض المشايخ: كنت أقرأ القرآن مرة وأسمع من نفسى فصار كأنى أقرأ وأسمع من النبى (ﷺ) ثم صار وكأنى أقرأ وأسمع من جبريل (عليه السلام) ثم صار كأنى أقرأ وأسمع من الله.

ثم اعلم أنه تختلف أحوال أشخاص الإنسان اختلافا ظاهرا. فبعضهم من اتصف قلبه بصفات النفس وغلبت عليه آفات الشهوات، ودواعى الهوى فانحط عن ذروة الإنسانية إلى حضيض البهيمية.

وبعضهم من اتصفت نفسه بالصفات^(١) القلبية، فاستنارت بنور القلب، واطمأنت فى العبودية.

قال الله تعالى: ﴿ يا أيها النفس المطمئنة * ارجعى إلى ربك راضية مرضية * فادخلى فى عبادى * وادخلى جنتى ﴾^(٢) فدخلوها فى زمرة العباد هو اتصافها بصفات الأرواح التى من خصائصها العبودية.

وبعضهم من له منزلة من بين المنزلتين فيكون قلبه باقيا على فطرته الأولى. لا هو تصرف فى النفس. تصرفا بينا يزيل به عنها حقائق الظلمة، ولا تصرفت النفس فيه تصرفا بينا يزيل به عنه حقائق النورانية. فتارة يغلب النفس على قلبه، وتارة يغلب القلب على نفسه. هذا هو حال أكثر المسلمين. فمن اتصف قلبه بصفات النفس. فإن كان ذلك الاتصاف مبطلا حقيقة خاصية جوهره كما فى الكفار، فلا بد وأن يبطل فيه السمع والفقہ اللذان من صفات كماله.

كما قال تعالى: ﴿ لهم قلوب لا يفقهون بها ﴾^(٣) الآية.

(١) فى (ز): (بصفات).

(٢) آية رقم (٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣٠) من سورة (الفجر) مكية.

(٣) آية رقم ١٧٩ من سورة (الأعراف) مكية.

وإن لم يكن ذلك الاتصاف مبطلاً لحقيقة جوهره وذاتيات صفاته بل مغيراً (١) لبعض صفاته، ومبطلاً لبعضها. فإما أن يكون بحيث أن أبطل السمع الحقيقي أو لا يكون. فإن لم يكن بحيث قد أبطلت سمعه الحقيقي وربما غامضه (٢) في السماع وارد حق أو فجأه خطاب عيني فيكون مخالفاً لما اعتاده من طبائع الحيوانية. فلم يحتمله الروح الحيوانى فيهلك بغتة. فلا تستغربن ذلك. فإن الأطباء قد اتفقوا على أن الفرح المفرط والغم المفرط مهلكان. خصوصاً إذا اعتريا القلب بغتة. فإن لم يهلكه غير حاله إما بإنابة إلى الله تعالى. أو بمرض وتبديل مزاج.

وإن كان ذلك الاتصاف أبطل حقيقة جوهره، أو أبطل سمعه الحقيقي فلا يكون سمعه إلا على طفيل القلب وواسطة الحاسة. فلو سمع القرآن فهم منه أساطير الأولين. ولو سمع شعراً فتخيل معناه إلى ما يقتضى هواه فيزيد سماعه في زندقته.

قال «ذو النون» رضى الله عنه:

السمع وارد حق جاء (٣) يزعج القلوب إلى ربها فمن أصغى إليه بحق تحقق. ومن أصغى إليه بنفس تزندق. لكنه مع هذا إن لم يكن ذلك الاتصاف مبطل ولو بعد حين. وذلك إذا كان بدرقنة همة الشيخ.

وأما من اتصفت نفسه بالصفات القلبية فيكون حاسة سمعه تبعاً لحقيقة سمع قلبه. فلا يستمع فى الظاهر شيئاً إلا وقد سمع فيه من القلب أشياء. فتارة يسمع من مجرد الصوت حقائق الترغيب والتشويق، ولطائف المخاطبات. أو الترهيب والتخويف ومستلذات المعاتبات. وتارة يسمع الكلمات فيسبق السمع الباطن السمع الظاهرى. فيغير مدرك الظاهر كما حكى الأستاذ فى الرسالة.. أنه سمع «أبو سلمان

(١) فى (ز) : (متغيراً).

(٢) غير واضحة فى سائر النسخ.

(٣) سقطت من (ط).

الدمشقي»^(١). طوآفا ينادى. يا سعتى برى فسقط مغشيا عليه. فلما أفاق سئل. فقال: حسبته يقول اسع ترى برى برى ويبلغ حاله إلى مرتبة لا يتوقف سماعه على إسماع شيء بالحس بل لا ينقطع سماعه من الغيب كما مر من حكاية الحصرى كما لا تنقطع أبصاره ولا يزاحمه النظر الحسى فكذلك لا ينقطع سماعه ولا يزاحمه السمع الحسى.

وأما من بقى فى منزلة بين المتزلتين على غلبات صفات النفس وبقاء صفات القلب حتى يغلب تارة صفات نفسه فتوقعه فى الفتنة. وتارة تغلب صفات قلبه فتخرجه من الظلمات إلى النور. «**خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا**». فإذا غلبت عليه صفات النفس يخاف عليه من السماع تهيج الشهوات وإثارة الآفات المستكنة، والصادق فى طلبه مقصور الهمة على قهر النفس، وإحياء صفات القلب فيراعى أوقاته ويعالج باطنه بما يوافق.

حكى الأستاذ فى الرسالة أنه كان «ابن زيرى»^(٢) من أصحاب الجنيد شيخا فاضلا فربما كان يحضر موضع سماع. فإن استطابه فرش إزاره وجلس عليه وقال: الصوفى مع قلبه.

وإن لم يستطع قال: السماع لأرباب القلوب ومر وأخذ نعله.

وأما الكلام فى تحليل السماع وتخريمه فمنه ما يتعلق بالأحاديث والآثار. ومنه ما يتعلق بأحكام المجتهدين من الأئمة ومنه ما يتعلق بإشارات المحققين من المشايخ الصوفية.

فأما ما يتعلق^(٣) بالأحاديث والآثار فمنه ما روى «ابن شهاب الزهرى» عن

(١) (أبو سلمان الدمشقى) : هو أبو سلمان الدارانى الدمشقى الذى سبقت الإشارة إليه.

(٢) (ابن زيرى) : ذكر هكذا فى الرسالة ص ١٦٩ السطر ٧.

(٣) فى (ط) : (فأما ما تعلق).

«عروة» عن «عائشة» رضى الله عنها، أن «أبا بكر» رضى الله عنه، دخل عليها وعندها جاريتان فى أيام منى تغنيان، وتدفقان، وتضريان ورسول الله (ﷺ) متغشى بثوبه فانتهرهما (١) أبو بكر فكشف رسول الله (ﷺ) عن وجهه وقال: دعهما يا أبا بكر. فإنها أيام عيد» (٢).

وتلك أيام منى ورسول الله (ﷺ) بالمدينة.

وقالت «عائشة» رضى الله عنها: رأيت رسول الله (ﷺ) يسترنى بثوبه وأنا أنظر إلى الحبشة وهم يلعبون (٣) وأنا جارية (٤).

واتفق البخارى ومسلم على تخريجه من طريق ابن شهاب، وروى الزهرى أيضا: وقال «سايب بن يزيد» (٥) بينا نحن مع «عبد الرحمن بن عوف» رضى الله عنه. فى طريق الحج ونحن نوم بمكة (٦) اعتزل عبد الرحمن الطريق ثم قال «لرياح بن المغترف» (٧): غننا يا أبا حسان.

وكان يقصد يحسن النصب فبينما «رياح» يغنيهم أدركهم «عمر بن الخطاب» رضى الله عنه فى خلافته. فقال:

— ما هذا ؟

(١) فى (ت): (فانتهرهن).

(٢) الحديث: سبقت الإشارة إليه.

(٣) فى (ز): (فى المسجد).

(٤) حديث: قالت عائشة رأيت الرسول يسترنى بثوبه وأنا أنظر إلى الحبشة وهم يلعبون فى المسجد وأنا جارية، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٥) فى (ز): (سايب بن زيد). لعله يقصد أسامة بن زيد والذى سبقت الإشارة إليه.

(٦) فى (ز): (ونحن نام مكة).

(٧) فى (ز): (الرياح لا المغترف).

فقال عبد الرحمن - ما بأس بهذا نلهو ونقصر عنا.

فقال عمر : فإن كنت آخذاً فعليك بشعر «ضرار بن الخطاب» .

وضرار: رجل من بنى محارب بن فهر. والنصب : ضرب من أغاني الأعراب.

* وروى «عمر بن عبد العزيز»^(١). عن «عبد الله بن الحارث بن نوفل»^(٢) أنه رأى «أسامة بن زيد»^(٣) في مسجد رسول الله (ﷺ) مضطجعا رافعا إحدى رجليه على الأخرى يتغنى بالنصب. وهذا الحديث رواه «يونس بن زيد»^(٤) وجماعة الدهري عن «عمر بن عبد العزيز». وقال «مسلم بن الحجاج» : والحديث كما قال القوم.

* وروى «وهب بن كيسان» قال : قال «عبد الله بن الزبير»^(٥) وكان متكئا يغنى. قال فقال له رجل تغنى فاستوى جالسا ثم قال : وأى رجل من المهاجرين لم أسمعته يتغنى بالنصب.

(١) (عمر بن عبد العزيز) : سبقت الإشارة إليه.

(٢) (عبد الله بن الحارث بن نوفل) : ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب كان أسن من أسلم من بنى هاشم. أسر يوم بدر فقدها العباس عم النبي. أما لقب عبد الله فكان : «بيبة». وكان أصم وخرج مع ابن الأشعث فلما هزم هرب إلى عمان فمات بها (انظر المعارف ص ١٢٧).

(٣) (أسامة بن زيد) : أبوه زيد بن حارثة مولى السيدة خديجة زوج رسول الله (ﷺ) ثم وهبته له. فأعتقه. وكانت أم أيمن مما ورث الرسول عن أبيه فأعتقها وزوجها بزيد بن حارثة فولدت له أسامة. فصار أسامة وأيمن أخوين لأم وكان أسامة بن زيد بن حارثة مولى رسول الله (ﷺ) وله ابنان : محمد بن أسامة، والحسن بن أسامة. (انظر المعارف) ص ١٤٤.

(٤) (يونس بن زيد) (رواه يونس بن زيد) عمر بن عبد العزيز لما رأى أسامة بن زيد مضطجعا ورافعا إحدى رجليه على الأخرى يتغنى بالنصب.

(٥) (عبد الله بن الزبير) : كان من عباد الصحابة اشتهر بالخشوع وكان يسمى حمامة المسجد. قتل سنة ٧٣هـ وكان يومها عنده [٧٢ عاما] صلب على باب الكعبة. وكان أطلس لاحية له. قتله الحجاج حين بويع له بالخلافة وأطاعه أهل الحجاز واليمن والعراق. أقام في الخلافة ٩ سنين ثم حاصره الحجاج وقتله. (انظر الطبقات الكبرى للشعراني).

- * وروى ابن جريج. قالت «عائشة» (١) :
سألت (٢) عطاء عن الغناء (٣) بالشعر.
وقال لا أرى به (٤) بأسا إن لم يكن فحشا.
* وروى «سعيد بن جبير» (٥) عن «ابن عباس» رضى الله عنه فى هذه الآية :
﴿ ومن الناس من يشتري لهو الحديث ﴾ (٦).
قال (٧) : نزلت فى الغناء وأشباهه.
* وروى «أبو الصهباء» (٨) عن «ابن مسعود» قال :
﴿ ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله ﴾.
قال : هو والله الغناء.
* وروى «عكرمة» عن «ابن عباس» :
﴿ وأنتم سامدون ﴾ (٩) قال : هو الغناء بالحميرية.

(١) سقط من (ط)، (ز).

(٢) فى (ط) : (سئلت). وسقطت من (ت).

(٣) فى (ط) : (الغنى).

(٤) فى (ط) : (قال لا أرا بأسا).

(٥) (سعيد بن جبير) : ظل ييكنى حتى عمشت عيناه، كان له ديك يقوم على صياحه. فلم يصح ليلة فنام سعيد عن ورده فدعا على الديك فمات لوقته. فعزم ألا يدعو على شيء بعدها وكان يقول علامة الإجابة حلاوة الدعاء. وقتله الحجاج قتلة مأكرة سنة (٩٥هـ). انظر الطبقات ص ٣٦.

(٦) آية رقم ٦ من سورة (لقمان) مكية.

(٧) فى (ز) : (قد).

(٨) (أبو الصهباء) : هو (عكراش بن ذؤيب) من بنى تميم. شهد الجمل مع السيدة عائشة فقال الأحنف: كأنكم وقد جئىء به قتيلا. وكان يكنى أبا الصهباء. ولد له عبد الله، وعبيد الله، وعبد السلام. (انظر المعارف لاقتيبة) ص ٣١٠.

(٩) آية رقم ٦١ من سورة (النجم) مكية.

* وروى «أبو مالك الأشعري» عن النبي (ﷺ) أنه قال :

« يشربون ناس من أمتي الخمر يسمونها بغير اسمها وتضرب على رؤوسهم المعازف نخسف الله بهم الأرض ويجعل منهم القردة والخنازير» (١).

* وروى «ابن عباس» رضى الله عنه عن النبي (ﷺ) قال : إن الله تبارك وتعالى حرم عليكم الخمر والميسر والكوب « وهو الطبل وقال كل مسكر حرام» (٢).

* وروى «ابن وائل» عن «ابن مسعود» قال :

«الغناء ينبت النفاق فى القلب. كما ينبت الماء البقل» (٣).

* ونقل «أبو طالب المكي» (٤) وقال : سمع من الصحابة «عبد الله بن جعفر» و«ابن الزبير» و«المغيرة بن شعبة» و«معاوية» وغيرهم وقال :

قد فعل ذلك كثير من السلف : صحابى، وتابعى، بإحسان قال ولم يزل الحجازيون عندنا بمكة يسمعون السماع فى أفضل الأيام فى السنة، وهى الأيام المعدودات التى (٥) أمر الله تعالى عباده فيها بذكره، وهى أيام التشريق. ولم يزل أهل المدينة مواظبين مع أهل مكة على السماع إلى زماننا هذا.

(١) حديث : يشربون ناس من أمتي الخمر يسمونها بغير اسمها وتضرب على رؤوسهم المعازف ، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) حديث : وروى ابن عباس عن النبي (ﷺ).

إن الله تبارك وتعالى حرم عليكم الخمر والميسر والكوب وهو الطبل. وقال كل مسكر خمر حرام، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) حديث : الغناء ينبت النفاق فى القلب... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) (أبو طالب المكي) : هو [محمد بن على بن عطية أبو طالب المكي] الزاهد الورع المتعبد صاحب كتاب قوت القلوب أول موسوعة صوفية. وكتاب (علم القلوب) مما جعله حجة فى هذا الباب وقد توفى سنة ٣٨٦ هـ.

انظر [البداية والنهاية لابن كثير. وانظر دول الاسلام ص ٢٣٤.

(٥) فى (ت) : (الذى).

* وأما ما يتعلق بأقاويل المجتهدين من الأئمة.

فالشافعي^(١)، رضى الله عنه، لا يحرمه ويجعله فى العوام مكروها حتى لو احترف بالغناء واتصف على الدوام بسماعه على وجه النهى. يرد به الشهادة، ويجعله مما يسقط المروءة ولا يلحقه بالمحرمات.

* وروى عن «ابن جريج» أنه كان يرخص فى السماع فقليل له إذا أتى بك يوم القيامة ويؤتى بحسناتك وسيئاتك ففى أى الجانبين^(٢) سماعك فقال: لا فى الحسنات ولا فى السيئات يعنى أنه من المباحات.

وحكى القاضى «أبو الطيب الطبرى» عن «الشافعى» رضى الله عنه، ومالك^(٣) وأبى حنيفة^(٤) رضى الله عنهما. وسفيان^(٥) وجماعة من العلماء أفاظا استدل بها على أنهم رأوا تحريمه^(٦).

(١) الشافعى : هو (أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعى) صاحب المذهب الفقهى الشهير. وأحد المذاهب الفقهية الأربعة التى وجدت طريقها عند المسلمين. عاش أربعاً وخمسين سنة منها أربع سنين بمصر حتى توفى بها ليلة الجمعة سنة ٢٠٤هـ، نشأ فى حجر أمه فى قلة عيش وضيق حال، وجالس العلماء فى صباه حتى أصبح من أئمة المذاهب الفقهية. انظر الطبقات ص ٤٣ ج ١.

(٢) فى (ز) : (الجبين).

(٣) مالك : هو مالك بن أنس. كان يقول: مثل المنافقين فى المسجد كمثل العصافير إذا فتح باب القفص طارت العصافير. وهو صاحب المذهب المعروف باسمه. ولد سنة ٩٣ هـ وتوفى سنة ١٧٩ هـ بالقيع.

(٤) أبو حنيفة : هو الإمام الشهير (أبو حنيفة النعمان بن ثابت) ولد سنة ٨٠ من الهجرة وتوفى سنة ١٥٠ هـ وهو ابن سبعين عاماً. أكره على توليته القضاء وضرب على رأسه فلم يوافق أيام مروان.

انظر الطبقات ص ٤٥.

(٥) سبقت الإشارة إليه.

(٦) فى (ز) : (تحريمها).

وقد قال الشافعي في كتاب: (أدب القضاء) :

«إن الغناء لهو مكروه يشبه الباطل. فمن استكثر فيه فهو سفیه ترد شهادته» .

وقال: وأما «أبو حنيفة» رضی الله عنه، فإنه كان يكره ذلك ويجعل سماع الغناء من الذنوب.

وكذلك سائر أهل الكوفة. سفيان الثوري، وحماد، وإبراهيم، والشعبي. ولا مزيد على ما ذكره حجة الاسلام: «محمد الغزالي»^(١) رحمه الله في إباحة السماع في «إحياء علوم الدين» إجمالاً وتفصيلاً وردا على القائلين بتحريم السماع. ولا نطول هذا المختصر بنقله، وحاصل كلامهم يرجع إلى أن السماع لهو. وكل لهو حرام. إلا ما صح جوازه عن النبي (ﷺ).

والنزاع^(٢) في المقدمتين جميعاً.

أما الأولى فلأن^(٣) عندنا يقسم السماع إلى ما يتعلق باللغو وإلى ما لا يتعلق به.

والمتعلق باللغو، وإن كان مباحاً في الشرع حقيقة فعند أكثر العلماء فهو محظور

(١) (محمد الغزالي) : هو أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي ولد سنة ٤٥٠هـ وتوفي سنة ٥٠٥هـ تفقه على إمام الحرمين.

كان من أذكى العالم فيما تكلم فيه. درس بالمدرسة النظامية ببغداد سنة ٥٨٤ وله ٣٤ سنة فحضر عنده رءوس العلماء فكان ممن حضر عنده أبو الخطاب، وابن عقيل وهما من رءوس الحنابلة. وغيرهم كثير. ترك مؤلفات كثيرة أهمها إحياء علوم الدين الموسوعة التي حوى فيها أركان السنن ولم يترك بعد ذلك موضوعاً صوفياً أو فلسفياً أو كلامياً إلا كتب فيه الكتب الكثيرة. ثم انتهى صوفياً.

انظر البداية والنهاية جـ ١٢ مجلد ٦ ص ١٦٣ .

(٢) في (ز) : (والبراع).

(٣) في (ت) : (الأولى عندنا).

في معاملة أرباب القلوب وقد جلت رتبة هذه الطائفة عن أن يستمعوا بهذا (١)
ويجتمعوا للسمع بسهو وقد استفاض واشتهر (٢) أن «أبا الحسن النورى» (٣) حضر
مجلسا فيه سماع فسمع هذا البيت.

ما زلت أنزل فى وداك منزلا * يتحير الألباب عند نزوله
فقام، وتواجد، وهام على وجهه. فوقع فى أجمة قصب قد قطع وبقي أصوله
مثل السيوف، وكان يغدو فيها ويعيد البيت إلى الغداة، والدم يخرج من رجليه فورم
قدماه وساقاه وعاش بعده أياما قلائل، ومات.

حكى الأستاذ فى الرسالة:

أن «الرقى» (٤) قال: سمعت الدراج يقول:

كنت أنا وابن القوطى مارين على الدجلة بين البصرة والأيلة فإذا بقصر حسن له
منظر وعليه رجل وبين يديه جارية تغنى وتقول:

فى سبيل الله ود كان منى لك يبدل * كل يوم يتلون غير هذا بك أجمل

فإذا شاب تحت المنظر بيده ركوة، وعليه مرقعة يسمع.

فقال : يا جارية :

بحياة مولاك اعبدى * كل يوم يتلون غير هذا بك أجمل

(١) فى (ز) : (بلهو).

(٢) فى (ز) : (وأشهد).

(٣) (أبو الحسن النورى) : سبقت الإشارة إليه.

(٤) (الرقى) : هو [أبو إسحاق إبراهيم بن داود الرقى] انظر الرسالة ص ١٧١ أثناء حديثه عن

السمع. والرقى من كبار مشايخ الشام. من أقران الجنيد، وابن الجلاء. توفى سنة ٣٢٦هـ.

وقيل إنه من المعمرين. (انظر ص ٢٧ من الرسالة القشيرية).

فقال الشاب قولى، فأعادت. فقال الفقير :

هذا والله تلونى مع الحق، وشهق شهقة خرج فيها روحه.

فقال صاحب القصر للجارية : أنت حرة لوجه الله تعالى، وأهل البصرة فرغوا من دفنه، والصلاة عليه. فقام صاحب القصر وقال: أليس تعرفوننى. أشهدكم أن كل شىء لى فى سبيل الله تعالى، وكل ممالكى أحرار. فأتزر بإزار وارتنى برداء، وتصدق بالقصر، ومر فلم ير له بعد ذلك وجه، ولا سمع له أثر.

وحكى أن نقيب العلوية بنيسابور كان منكرأ لسماع القوم وينسب مواجيدهم وحركاتهم فى السماع إلى التكلف والإراءة^(١) فاتفق أن حضر سماع بعض المشايخ. أظنه «أبا سعيد بن أبى الخير»^(٢). فذكر القوال بيتا. فصعق بعض الفقراء وقام وقعد ميتا فشاهد السيد تلك الواقعة فقال:

يمكن أن يكذب الرجل فى حالته، ولا يمكن أن يكذب فى موته.

فهذه الحكايات المشهورة تعرفك أن سماع القوم ليس هو مما ينسب إلى اللهو واللعب. فإنهم يسمعون من حيث سماع^(٣) التوحيد بحق. لا بحظ فهم بين استتار يوجب التلهية^(٤) أو تجل يورث الترويح^(٥)، أو خطاب يقتضى الاشتياق أو غياب يزيد فى الإحراق. فتارة يخاطبهم الحق بأشعارهم فيختطفهم عن أذكار ستورا. فتارة يتضرعون بين يدي الحق بأحوالهم وأموالهم. فيملأ قلوبهم سرورا وحبورا^(٦).

(١) كان يجب على المؤلف استخدام لفظ المرآة بدلا من الإراءة لأنها من الرياء وليست من الرؤية.

(٢) سبقت الإشارة إليه.

(٣) فى (ز) : (من حيث صفاء).

(٤) فى (ز) : (التلهيب).

(٥) فى (ط) : (التريح).

(٦) فى (ز) : (عن أذكار البشرية مستورا).

وأما المقدمة الثانية : وهى أن كل لهو حرام إلا ما صح جوازه عن النبي (ﷺ) فهى صادقة. وإن كان فيها تطويلاً أن السماع الذى يتعلق باللهو قد ثبت جوازه عن النبي (ﷺ).

فإن حديث عائشة أن أبا بكر دخل عليها، وعندها جاريتان تغنيان، وتدففان، وتضربان، والنبي (ﷺ) متغشى بثوبه فانتهرهما أبو بكر. فكشف النبي (ﷺ) عن وجهه وقال:

«دعهما»^(١). حديث ثابت متفق على صحته أورده البخارى ومسلم فى صحيحهما.

وروى عن «عروة بن الزبير» قال: قالت عائشة، رضى الله عنها. لقد رأيت رسول الله (ﷺ) يقوم على باب حجرتى والحبشة يلعبون فى المسجد بالدرق والحراب ورسول الله (ﷺ) يسترنى بردائه لكى أنظر إلى لعبهم. ثم يقوم من أجلي حتى أكون أنا التى أنصرف^(٢) فاقدروا قدر الجارية الحديثة السن الحريصة على اللهو. وهذا أيضاً مما اتفقا على تخريجه. وهذه الأحاديث مما قد خرجنا فى كتابنا الموسوم بـ «زبدة العوالى وحلية الأمالى»^(٣) فصح إباحة النظر إلى اللهو، وإباحة الرقص فإنه لا يخفى عادة الحبشة فى الرقص واللعب. وإباحة اللعب فى المسجد وإباحة نظر النسوان إلى الرجال المشتغلين باللهو واللعب، فإذا ثبت جواز هذه الأشياء ثبت أن السماع مباح وإن كان مقروناً باللهو واللعب شرعاً إذا لم يقترن بمحذور شرعى. أو ما يؤدى إلى محذور شرعى.

والله أعلم.

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) سبقت الإشارة إليه.

(٣) كتاب المؤلف [زبدة العوالى وحلية الأمالى] لم يرد ذكر هذا الكتاب ضمن مؤلفاته والتى تحدثت عنها المصادر التى أرخت له. مما يضيف رصيماً جديداً إلى ما قيل.

* أما ما يتعلق بالمحققين من المشايخ.

فقد نقل عن بعضهم: إنكار السماع، ومنهم المرادين عن الاشتغال به. وعن بعضهم تجويز السماع بل الاشتغال به، والتروى عن مشاربه وإذا تأملت في أقوالهم، وكشفت الغطاء عن أحوالهم. وجدتهم متفقين على الحقيقة غير مختلفين إلا في الظاهر. وإنما تطرق الاختلاف في أقوالهم لا في صورة معينة تريك وجه التناقض، ولكن في صورة مختلفة، وأقوال متباينة، ومقامات متباعدة. وإذا اختلفت الأحوال زال التناقض من الأقوال.

ومما يدل على هذا اتفاق شافعيّهم، وحنفيّهم على إثبات السماع واجتماعهم في مجالس السماع.

حكى الشيخ «أبو نصر السراج»^(١) في (اللمع)^(٢) قال:

سمعت «أبا الحسين علي بن محمد الصيرفي»^(٣) قال: سمعت رويما^(٤) وقد سئل عن المشايخ الذين لقيهم. كيف كان يجدهم في وقت السماع. فقال: مثل قطع الغنم إذا وقع في وسطها الذئب^(٥). وقال سمعت الوجيهي يقول:

(١) (أبو نصر السراج) سبقت الإشارة إليه.

(٢) كتاب (اللمع) : من أهم الكتب التي تتناول موضوع التصوف وله طبعات فيما نعلم.

(٣) (أبو الحسين علي بن محمد الصيرفي) سبقت الإشارة إليه.

(٤) في (ت) : (غير واضحة. وفي (ز) : (رويها). ورويما هو : (أبو محمد رويم بن أحمد) بغدادى من أجلة المشايخ مات سنة ٣٠٣هـ كان فقيها على مذهب داود الظاهري.

وكان يقول : من حكم الحكيم أن يوسع على إخوانه في الأحكام ويضيق على نفسه فيها فإن التوسعة عليهم اتباع العلم والتضييق على نفسه من حكم الورع. [انظر الرسالة القشيرية]

ص ٢٢

(٥) في (ط) : (وسطهم)، وفي (ز) : (وسطه).

وفي (ز) ، (ط) : (الذئب).

سمعت الطراس القوارى^(١) بمصر يقول:

دخلت على «إسرافيل» أستاذ «ذى النون» وهو جالس وينكث^(٢) بإصبعه على الأرض ويترنم (مع نفسه بشيء فلما رآنى قال: تحسن تقول شيئاً. قلت: لا.

قال: أنت بلا قلب)^(٣). فمن منع منهم المريدين عن السماع وأنكر عليهم الاجتماع بالسماع فلفوائد. منها:

أن المريدين فى شرح إرادتهم، وعزة طلبهم قد غلبت عليهم الصفات النفسانية والأهواء المختلفة. وكذلك احتاجوا إلى المجاهدة والرياضات الشاقة فخافوا عليهم إثارة فتنة قد أماتوها، وتهيج داعية قد قيدوها، وتذكر شهوة قد نسوها. والنزاع إلى معشوقة قد فارقوها، والتحنن إلى بلاد قد رحلوا عنها.

سئل «الشبلى» عن السماع فقال: ظاهره فتنة، وباطنه عبرة فمن عرف الإشارة حل له استماع العبرة، وإلا فقد استدعى الفتنة، وتعرض للبلية.

وقال «الجنيد»:

إذا رأيت المريد يحب السماع فاعلم أن فيه بقية من البطالة.

* ومنها: أنه ربما يقع المريد فى آفات الرياء. فيميل طبعه إلى قبول الخلق، ويستحلى تقربهم إليه، وتبركهم إلى وجده فيجره ذلك إلى تكلف فى إظهار الوجد لا سيما وقد وجدوا رخصة فى التواجد. فعلى ظن التواجد الحمود الذى هو التوجه إلى الحضرة باستمداد الحق. والاستعانة به فى نفي الصفات النفسانية والالتفات إلى الغير يوقعهم الشيطان فى التواجد الذى هو نتيجة الرياء الصرف.

(١) (الطراس القوارى) وفى (ز)، (ط) [الطراس الرازى].

(٢) فى (ز) : (وسكت)، وفى (ط) : (ونكت).

(٣) ما بين القوسين سقط من (ز).

حكى: أن «أبا القاسم النصراباذي»^(١) كان كثير الولع بالسماع فعوتب في ذلك فقال: نعم هو خير من أن تقعد وتغتاب. فقال له «أبو عمر بن نجيد»^(٢): هيهات يا أبا القاسم زلة في السماع خير^(٣) من كذا وكذا سنة تغتاب الناس، وذلك أن من مزلة السماع أنه يكذب على الله. أنه وهب له شيئا، وما وهب له. والكذب على الله من أقبح الزلات. وكذلك قال أبو علي الدقاق^(٤).. وقرئ بين يديه ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ﴾^(٥). قال: هو الصوفى إذا صاح في غير وقته.

* ومنها: أنه قلما^(٦) يخلو مجلس سماع عمن لا^(٧) يكون من جنسهم بل يكون من أرباب النفوس، وأبناء الدنيا. فربما لا تؤدي أحوالهم. وتعود غائلة حضورهم إليهم فيشقى بهم جلسهم، ومن شأنهم أن لا يشقى بهم جلسهم. ولذلك قال «الجنيد»: السماع يحتاج إلى ثلاثة أشياء:

الزمان، والمكان، والإخوان.

(١) (أبو القاسم النصراباذي) سبقت الإشارة إليه.

(٢) (أبو عمرو بن نجيد): وهو [أبو عمرو إسماعيل بن نجيد بن أحمد بن يوسف بن سالم بن خالد السلمى] جد الشيخ الصوفى الكبير أبي عبد الرحمن السلمى شيخ القشيري. صحب أبا عثمان وكان من أكبر أصحابه. له طريقة ينفرد بها عن تلبيس الحال وصون الوقت، وهو آخر من مات من أصحاب أبي عثمان في سنة ٣٦٦هـ كان يقول: من صحت بدايته صحت نهايته.

(انظر الطبقات الكبرى للشعراني ج١ ص ١٠٣).

(٣) في (ز)، (ط): (شر).

(٤) (أبو علي الدقاق) سبقت الإشارة إليه.

(٥) آية رقم ١١٦ من سورة (النحل) مكية.. وفي سائر النسخ بدون «إن».

(٦) في (ز): (قل ما).

(٧) (ز): (عمالا).

* ومنها : أن السماع يظهر مخفيات الباطن ومستورات القلوب ويبرز الجوهر المكنون. فيصير المرید بذلك عرضة للآفات. إذ هو مأمور بإخفاء الأحوال. لا سيما عن الأغيار فلذلك قالوا: كل عمل وقع عليه نظر الخلق صار هباءً منثورا وقال بعضهم : الفقير الصادق هو الذي لا يضمم شرا ولا يظهر خيرا.

* ومنها : أنه ربما خلطوا جدهم بهزل^(١) ما. أو وقعوا في اعتراض على محق. وتركوا بعض^(٢) آداب الصحبة أو عقلوا عن مراقبة باطنهم لحظة. فتصرفت فيهم الشياطين وسولتهم وأغوتهم. وكثيرا ما يكون هذه التصرفات في صورة الوجد وإظهار غلبات الأحوال.

حكى الشيخ «أبو الحسن على بن عثمان الهجويري»^(٣) صاحب كتاب «كشف المحجوب» فيه قال:

سمعت الشيخ أبا العباس الشقاني^(٤) يقول: كنت في مجلس قوم اشتغلوا

(١) في (ز) : (بمنزل).

(٢) في (ز) : (على).

(٣) في (ت) : (المحوري)، وفي (ط) : (الهجويري).

والصحيح هو : [الهجويري] صاحب كتاب [كشف المحجوب] هو [أبو الحسن على بن عثمان بن أبي على الجلابي الهجويري الغزنوي] المعروف صاحب الكتب الهامة مثل سفينة الأولياء، وكشف المحجوب، وأسرار الخرق والملونات وغيرها. ولد في أواخر القرن الرابع الهجري وتوفي كما قالت بعض المصادر سنة ٤٧٠ هـ.

انظر مقدمة تحقيق كتاب كشف المحجوب.

(٤) (أبو العباس الشقاني) : هو (الشيخ أبو العباس أحمد بن محمد الأشقاني) كما ورد في كشف المحجوب للهجويري. كان إماما في أصول العلوم وفروعها، وحجة في كافة نواحيها. أسس مذهبه على الفناء. وكل شطحاته لم تخرج عن حد النفس. وكان يقول كل إنسان له مراد مستحيل.

انظر كشف المحجوب ص ١٥٩.

بالسمع. فرأيت الشياطين عرايا يطوفون ويلعبون بين أيديهم وينفخون فيهم فيتواجد الفقراء بذلك. وهذا مما لا يقف عليه إلا صاحب نظر كامل واقف على مكائد الشيطان، وتصرفاته في المريدين.

ولهذا قال «أبو علي الروزباري» (١):

«ليتنا تخلصنا منه رأساً برأس».

فلما تحقق عندهم هذه الآفات في السماع احترزوا عنه واستجلبوا فوائده، بطرف آخر، وطائفة أخرى كرهت ذلك وزعمت أن الذي يتعرض لاستماع هذه الرباعيات لا يخلو من وجهين. إما قوم متمهلين من أهل الرعاية والفتنة أو قوم وصلوا إلى الأعمال السنية. وعانقوا المقامات الرضية. وأمانوا أنفسهم بالرياضات والمجاهدات، وطرحوا الدنيا، وراء ظهورهم، وانقطعوا إلى الله بجميع معانيهم. ولسنا نحن من هؤلاء، ولا من هؤلاء. فلا معنى لاشتغالنا بذلك، وترك ذلك أولى بنا. والاشتغال بالطاعات، وأداء المفروضات، واجتناب المحرمات شغلنا عن ذلك.

ومن رخص السماع للمريدين فكانت رخصته على سبيل المعالجة، والتدبير الصالح. فإن الله تعالى ما خلق دواء وأودع فيه شفاء إلا وقد قاربه بنوع ضرر يتوقع من استعماله. إن لم يتداركه المعالج بحسن التدبير وما من شيء من المعاملات الشرعية والأوامر الإلهية التي يتوقع النجاة وبها الفوز بالدرجات إلا وفيها آفات تؤدي إلى الهلاك إذا لم يستعملها العبد على شرطها. فأولى أركان الإسلام بالاعتبار الصلاة.

(١) في (ت) : (الروزباري)

(أبو علي الروزباري). (واسمه أحمد بن محمد) وهو من ذرية كسرى، ذهب إلى بغداد ومصر وسكن بها حتى مات سنة ٣٢٢هـ ودفن بالقرافة قريبا من ذي النون المصري. وكان يقول شيخى فى الطريقة الجنيد، وفى الفقه أبو العباس بن سريج وفى الأدب ثعلب وفى الحديث إبراهيم الحري.

انظر الطبقات للشعراني ص ٩١ ج١.

ومنها :

الفوز والفلاح . قال الله تعالى :

﴿ قد أفلح المؤمنون * الذين هم في صلاتهم خاشعون ﴾ (١) .

ومنها : الويل والخسران . قال الله تعالى :

﴿ فويل للمصلين * الذين هم عن صلاتهم ساهون ﴾ (٢) .

وقال النبي (ﷺ) :

﴿ رب قائم ليس حظه من قيامه إلا السهر ورب صائم ليس حظه (٣) من صيامه إلا الجوع والعطش (٤) .. ﴾ (٥) .

وكما رأى «الشقاني» (٦) الشياطين يلعبون بأهل السماع رأى رسول الله (ﷺ) الشياطين يدخلون فرج الصفوف في الصلاة .

فإنه قد صح في حديث «أنس بن مالك» رضي الله عنه .

عن رسول الله (ﷺ) أنه قال :

﴿ رصّوا صفوفكم وقاربوا بينهما . وحاذوا بالأعناق فوالذي نفسي بيده إنى لأرى الشيطان يدخل من خلل الصف كأنها الحذف ﴾ (٨) .

(١) آية رقم (١ ، ٢) من سورة (المؤمنون) مكية .

(٢) آية رقم (٤ ، ٥) من سورة (الماعون) مدنية .

(٣) سقطت من (ط) .

(٤) سقطت من (ط) .

(٥) حديث : رب قائم ليس حظه من قيامه إلا السهر ورب صائم ليس حظه من صيامه إلى الجوع والعطش ، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٦) سبقت الإشارة إليه .

(٧) في (ط) ، (ز) : (رأى النبي) .

(٨) حديث : رصّوا صفوفكم وقاربوا بينهما وحاذوا بالأعناق فوالذي نفسي بيده إنى لأرى الشيطان يدخل من خلل الصف كأنه الحذف ، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

وصح في حديث «أبي هريرة» رضى الله عنه . أن رسول الله (ﷺ) قال (٢) :

« إذا نودى بالصلاة أدبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع التأذين . فإذا قضى النداء أقبل حتى إذا ثوب (٢) بالصلاة أدبر حتى إذا قضى التشويب أقبل حتى يخطر بين المرء ونفسه ويقول: اذكر كذا وكذا لما لم يكن يذكر حتى يضل الرجل . لن يدري كم صلى . »

فلا يسوغ لأحد ترك الصلاة بعلة طواف الشيطان بين يدي المصلي ولا بعلة مزاحمته بالوسوسة وإلقاء الخواطر المدمومة . فطريق المرید أن يجد في تنقيح الأعمال وتهذيبها، وإزاحة الآفات عنها . وهذا هو فائدة الرياضة ليصير بها مناجيا ربه في صلواته بعد أن كان ضحكة للشياطين، وأسير تصرفاتهم فكما (٣) أن المصلي لا يترك الصلاة لآفة يجدها في خلال صلاته . بل يجد في تنقيح الصلاة وتصحيحها فكذلك الشيخ لا يترك السماع (٤) . بعد أن يتحقق عن طريق تربية المریدين به إذا وجد آفة تلحقه بل يزيل الآفة بهمة وولايته ويريهم بصفوته وزبدته . فإن للمریدين، وأصحاب الرياضة، والمجاهدة، وأرباب الخلوة، والعزلة . أطواراً وأحوالاً مختلفة . فربما يذيقهم الوقت لذة بسط يحيى الحق سبحانه بها قلوبهم . فيزيل عنهم نصب الرياضة وتعب المجاهدة وربما يوقعهم في قبض يؤدي إذا استكمل شأنه إلى ملالة وسامة يخاف منها إزعاج المرید عن الخلوة وقبول باطنه لتصرفات الشيطان والنفس . ففي كلا الوقتين يريه الشيخ على مقتضى نظره الناقد . فإذا كان في البسط يزيد في السماع في تشويقه وتعشيقه فيشجذ به دواعي قلبه الوامق حتى يصير بحيث لا يبالي

(١) حديث : إذا نودى بالصلاة أدبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع التأذين فإذا قضى النداء

أقبل، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب .

(٢) في (ت) : (نوت) .

(٣) في (ت) : (لكنها) .

(٤) في (ت) : (الصلاة) .

ببذل مهجته وروحه فيتبدل بذلك سيره بالطيران. فيقطع بلحظة ولحمة ما لا يتوقع قطعه في غيره بسنة. وإذا كان في القبض ينشطه ويقويه ويزيل تعبته ويريد من نصبه، ويدفع بذلك منه إصرار المجاهدة، وعبء الرياضة، ويحيى به قلبه، ويفك به روحه عن أسر الشيطان. واستيلاء النفس.

وإذا استراح السالك به عن كلاله عرضت وشامة سنحت عن الرياضة، واستيلاء جواهر الأعداء عاد^(١) رونق وجه طلبه. ولا تستغربن ذلك في حال المرید والسالك. فإنك تشاهد في الظاهر أنه ربما يغيب عاشق عن معشوقه. فيمحو أطول المفارقة آثار الشوق من قلبه ويخلق النزاع في باطنه إلى محبوبه فيقل أنينه بل يفنى حنينه. فإذا اتفق له سماع أبيات تعلق بواقعه وتتضمن تغيير معشوقه وتذكره أيام الوصال، ولذات المعاشقة والمغازلة، ولطائف الاستمتاع بحال المعشوق حركة السماع وهيج دواعي طلبه. وأثار أشواق قلبه وجدد نزاع ضميره إلى أن طفق^(٢) يمزق ثيابه وربما سعى في إهلاك نفسه وإزهاق روحه. لا سيما إذا صحبه سكر. وكذلك إذا استولت صفات النفس، ودواعي الهوى على القلب الهائم فانسدت بذلك طريق القلب الذي يلي الغيب.

فلا يروحه نسيم نفحات ألطاف الرب. فبقى القلب كالعاشق المهجور. المبتلى بالآفات^(٣) والحرمان فإذا امتدت مدة الهجران وطالت أيام الحرمان، ولم يتمكن بعد في صدق الطلب آنس بالوحشة ونسى لذة المناجاة. وإذا حركه السماع واستوى^(٤) زيد قلبه هيج أشواقه الكامنة فيستحكم بذلك عقدة الإرادة. وتجدد عهد الطلب. فتبين أن السماع في حق المرید في ابتداء من أنفع المعالجات وأنجح التدابير لا سيما إذا لم يقارنه آفة صحبة الأغيار، ولم يزاحمه مجالسة الأشرار. ولم يكدره حضور من

(١) سقطت من (ز).

(٢) في (ز) : (نطق).

(٣) في (ز) : (المبيلاً بآفات).

(٤) في (ز) : (واستوى).

يزين قلب المرید من الحق إلى الباطل بل يكون في حراسة همة شيخ تمنع هيئته المرید عن الحركات^(١) المتكلفة وخلق الجد بالهزل، ومرح الطلب بالطرب وأما الكبراء والسادة منهم فجلت ربتهم عن أن يستكملوا بشيء ويكون فيهم فضلة لطارق يطرقهم ولوارد يرد عليهم ولذلك قال بعضهم:

أنا ودم كله لا ينفد في قول^(٢).

وَحِكِي :

عن «سهل بن عبد الله التستري»^(٣) أنه قال:

«حالي في الصلاة، وقبل الدخول في الصلاة شيء واحد».

وذلك أنه يراعى قلبه، ويراقب الله بسره قبل دخوله في الصلاة. ثم يقوم إلى الصلاة بحضور قلبه، وجمع همه فيدخل في الصلاة بالمعنى الذي كان قبل الصلاة. فكذلك حاله يكون قبل السماع وبعده بمعنى واحد فيكون سماعه متصلاً، ووجده متصلاً وشربه دائماً وعطشه دائماً. وكلما ازداد شربة ازداد عطشه. وكلما ازداد عطشا ازداد شرباً. فلا ينقطع أبداً.

حكى «الوجيهي»^(٤) أنه كان جماعة من الصوفية متجمعين^(٥) في بيت ومعهم قوال فهم يقولون، ويتواجدون فأشرف عليهم «ممشاد الدينوري»^(٦) فلما نظروا إليه سكتوا جميعاً، فقال لهم «ممشاد»:

(١) هير همة) زائدة في (ز).

(٢) في (ط) ، (ز) : (أنا ردم كله لا ينفد) . ولم أعر على قائلها فيما بين يدي من مراجع .

(٣) سبقت الإشارة إليه .

(٤) الوجيهي : سبقت الإشارة إليه .

(٥) في (ط) ، (ز) : (مستجمعين) .

(٦) (ممشاد الدينوري) : من أئمة المشايخ في طريق الحقائق . كان يقول : أدب المرید في التزام

حرمت المشايخ وخدمة الأخوان، والخروج عن الأسباب، وحفظ آداب الشرع . ومات سنة

٢٩٩ هجرية . انظر الرسالة القشيرية ص ٢٧ .

ما لكم قد سكتتم. ارجعوا إلى ما كنتم فيه، فلو جمع ملاهي الدنيا في أذني ما شغل همي، ولا شفى ما بي.

قال الشيخ «أبو الحسن علي بن عثمان الجلابي»^(١) في كتاب «كشف المحجوب» :

دخلت يوما في صميم الصيف على الشيخ «أبي أحمد بن المظفر بن أحمد بن حمدان»^(٢) مع شاب السفر وغبار الطريق فقال لي:

يا أبا الحسن، إيش إرادتك في الحال.

فقلت: السماع.

فاستحضر قوالا، وجماعة من أهل السماع، وكنت على قوة الإرادة، وحرقة الابتداء وحدة الشباب فلما سمعت السماع استولى على سلطان الوجد، واضطربت اضطرابا شديدا. فلما سكنت غلبات الوقت وسكت القوال.

قال لي الشيخ: كيف وجدت السماع؟

فقلت: أيها الشيخ استرحت به، وطاب وقتي فيه.

فقل: سيجيء وقت يستوى عندك هذا السماع ونعيق الغراب. فإن قوة السمع تكون عند عدم المشاهدة. فإذا حصلت المشاهدة اضمحلت ولاية السمع. فانظر حتى لا تعتاد ذلك. فتصير طبيعة تمنعك عن الكمال.

(١) في (ط): (الجلابي). وقد سبقت الإشارة إليه وهو (الهجویری) صاحب كتاب: «كشف المحجوب».

(٢) (أبو أحمد بن المظفر بن أحمد بن حمدان) : رئيس الأولياء، وناصح أهل الصفاء. كان جالسا على مرتبة الرئاسة. فتح الله له باب أسرار التصوف، وأكرمه بتاج الكرامة. كان يتكلم بدقة نظر في الفناء والبقاء وغيره كان يقول: إن اختيار الإنسان صفة من صفاته يكون محجوبا بها عن صفات الله. فالإرادة الإلهية أزلية والاختيار الإنساني حادث. (انظر كشف المحجوب ص ٢٠١).

قال الشيخ «أبو نصر السراج»^(١) رحمه الله:

وهو لا يعنى الكبراء ربما يحضرون فى هذه المواضع التى فىها السماع لأحوال شتى، وجهات مختلفة. فربما يجتمعون معهم من جهة مساعدة أخ من إخوانهم وربما يحضرون لعلمهم ونياتهم وكبر عقولهم حتى تعرفوهم ما لهم وما عليهم من شرائط السماع وآدابها، وربما يجتمعون مع غير أبناء جنسهم من سعة أخلاقهم وتحملهم فيكونون معهم بائنين منهم، ومنفردين عنهم بيواطنتهم، وإن كانوا مع جلسائهم بظواهرهم.

قلت^(٢) إلى هنا ما ذكره الشيخ الشهيد (رضى الله عنه) فى فضل السماع. من كتابه الموسوم «بتحفة البررة»^(٣). تيمنا بميامن كلماته الشريفة، وإشاراته اللطيفة. متبركا بنتائج نفائس أنفاسه العزيزة. ليكون الكتاب بطراز فوائده مطرزا. والمتأملون بتناول موائده معزرا.

فأما اختيارى من الأقاويل فى السماع ما قال «الجنيد»، رحمة الله عليه: السماع: حرام على العوام لبقاء نفوسهم. مباح للخواص لوفور علومهم، واجب على أصحابنا لفناء حظوظهم.

وقال «أبو بكر الكتاني»^(٤):

سماع العوام على متابعة الطبع وسماع المريدين رغبة ورهبة. وسماع الأولياء رؤية الآلاء والنعم، وسماع العارفين على المشاهدة، وسماع أهل الحقيقة على الكشف والعيان.

ولكل واحد من هؤلاء مصدر ومقام. فلا ريب فى أن السماع مشتمل على كثير من الفوائد.

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) فى (ط)، (ز) : (قال الشيخ المصنف).

(٣) فى (ز) : (أوردته لفظا بلفظ).

(٤) سبقت الإشارة إليه.

قال الله تعالى: ﴿ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ (١).

وقال: ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ ﴾ (٢).

فكل سماع قول يفيد هذه المعاني لصاحبه من الهداية والرشد والمعرفة واللب فهو السماع الحق الذي اسمعه الحق تعالى فمن القوم من يسمع في الله وبالله ومن الله ولا يسمع بالسمع الإنساني بل يسمع بالسمع الرباني كما قال تعالى « كنت له سمعا فبي يسمع ».

عن «ابن عباس» رضي الله عنه، قال:

«أوحى الله إلى «موسى بن عمران» عليه السلام: إني جعلت فيك عشرة آلاف سمع حتى سمعت كلامي، وعشرة آلاف لسان حتى أجبتني» (٣).

فمن كان له مثل هذه السمع فقد يسمع من الناقوس التوحيد كما سمع «علي» رضي الله عنه.

وهذا سماع لم يختلف فيه أحد من المسلمين، وكذلك السماع يتضمن آفات كثيرة. وفتنا عظيمة. لمن تصدى بالحرص عليه. إذ قلت أعماله، وانفسدت أحواله وربما تطلب النفوس الاجتماع في السماع لتناول الشهوة، واسترواحا إلى الطرب، واللهو، والعشرة واستجلاء لمواطن الغفلات، والمطانيبات ولا سيما في زماننا. فإن أكثر من تزيا بزى الطلبة هم البطلة من أرباب أصحاب النفوس والأهواء الذين ينتسبون إلى التصوف. ويتشبهون بأهل التعرف.

(١) آية رقم ١٨ من سورة (الزمر) مكية.

(٢) آية رقم ٨٣ من سورة (المائدة) مدنية.

(٣) حديث عن ابن عباس قال: أوحى الله إلى موسى عمران عليه السلام إني جعلت منك عشرة آلاف سمع حتى سمعت كلامي.. ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

يتداخلون في هذا الشأن بأغراض فاسدة، ويتعاملون في أسواق كاسدة. شيوخهم عن التقوى عرية^(١). وشبابهم عن الفتوى برية. يباشرون الهوى في اجتماعهم. ويعاشرون الرجال النساء في سماعهم. فلعمري الواجب على ذوى الاجتهاد الصائب تحريم السماع بهذه العلل. وسد هذا الخلل. اللهم إلا أن يكون شيخا كاملا واصلا. صاحب الولاية والتصرف. وله أصحاب من الطالبين الصادقين. فمن ذوى جد واجتهاد مواظبين على العزلة، والخلو منقطعين إلى الله ملازمي ذكر الله. مجاهدي كفار النفوس بسيف الصدق وتأيد الله يسلم لهم السماع. بشرط حصول الزمان والمكان والأخوان، في بعض الأوقات، بحسب نظر الشيخ المعالج الواقف على دائهم ودوائهم وإن اتفق حضور بعض أولى الإرادة فمن لم يكن من جملتهم ولا في زمن لهم. بل متبرك بهم، ومتوسل إليهم، ومتأدب بأدابهم يساغ له ذلك الحضور لينال بركة صحبتهم. فإنهم قوم لا يشقى بهم جليسهم.

* وأما آداب أهل السماع فكثيرة.

وهي مقصورة على ثلاثة أصول:

أحدها: الصدق مع الله في جميع أحواله فيه بحيث تكون حركاته وسكناته لله، وفي الله، وبالله.

وثانيها: حسن المراقبة ليتمكن الوجد فيه، ويمتلى منه ولا يتحرك إلا بتحريك الوجد، وتصرف الوارد. أو موافقة الإخوان.

وثالثها: حفظ^(٢) القلوب، ورعاية الحقوق. فيراعى جانب الشيخ بالتواضع، والتذلل، والخضوع^(٣).

(١) في (ز) : (عن القوى علية).

(٢) سقطت من (ز).

(٣) في (ز) : (الحضور).

ويحسن الأدب حين يضع رأسه على قدمه لئلا يكون على هيئة السجود. ويتأدب في الرجوع، ويراعى جانب الإخوان بضبط الحركات. لئلا يقع على أحد ولا يشوش عليهم، بحالاتهم. ويقدمهم على نفسه، ويؤثر الوقت عليهم بقدر الإمكان، ويوافقهم في القيام. وكشف الرأس، ووضع الرأس في الأقدام ويجب على الشبان. موافقة المشايخ^(١). ولا يجب على الشيوخ موافقتهم، ويراعى نفسه عن التعري^(٢) والخروج عن الثياب. ورمى الخرقة إلى القوال، وتمزيقها. والزعقات. إلا عن ضرورة. ونية صالحة مجتنباً فيها التكلف، والمراعاة^(٣). ثم الحكم في جميع ما يصدر من القوم في السماع القاء الخرقة. والتمزيق، والتخريق. وغير ذلك مفوض إلى رأى الشيخ. أو مقدم القوم واستصوابه، من غير تصنع بعض القوم. لاستخراج حظ من حظوظ النفس. فإن من شرائط الصحبة، وآدابها. رعاية الحقوق، وترك الحظوظ.

وقد ورد في إلقاء الخرقة إلى الحادى إذا أحسنت النية أن «كعب بن زهير»^(٤) دخل على رسول الله (ﷺ) المسجد وأنشد أبياته التى أولها :

* بانت سعاد فقلبى اليوم متبول *

حتى انتهى إلى قوله فيها:

إن الرسول لنور يستضاء به * مهند من سيف الله منلول
فقال له رسول الله (ﷺ):

— من أنت.

(١) فى (ز) : (الشيوخ).

(٢) فى (ت) : (القوى).

(٣) فى (ز) : (المرايات).

(٤) كعب بن زهير. معروف هو وقصة إسلامه والبردة التى ألقاها الرسول عليه لقصيدته المشهورة.

فقال: أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمد رسول الله.. أنا كعب بن زهير.
فرمى إليه رسول الله (ﷺ) بردةً كانت عليه فلما كان زمن «معاوية». بعث إلى
«كعب بن زهير» بعنا بردة رسول الله (ﷺ) بعشرة آلاف . فوجه إليه: ما كنت
لأؤثر بثوب رسول الله (ﷺ) أحدا، فلما مات «كعب» بعث «معاوية» إلى أولاده
بعشرين ألفا وأخذ البردة، وهى البردة التى عند الإمام «المستعصم بالله»^(١) أمير
المؤمنين. أعاد الله بركتها على أيامه الزاهرة. وقد ورد فى تواجد القوم وموافقة
بعضهم لبعض، وسقوط الخرقه وسنة تخريقها وقسمتها على الحاضرين. ما وروى
«أنس بن مالك» رضى الله عنه، قال:

كنا عند رسول الله (ﷺ): إذ نزل عليه «جبريل» عليه السلام فقال:

«يا رسول الله، إن فقراء أمتك يدخلون الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم، وهو
خمسة عام^(٢). ففرح رسول الله (ﷺ)» .

وقال:

— أفیکم من ینشدنا.

(١) المستعصم بالله: هو أبو أحمد عبد الله ابن المستنصر بالله آخر خلفاء بنى العباس بالعراق ولد
سنة ٦٠٩ هـ، وبويع بالخلافة فى العشرين من جمادى الأولى سنة ٦٤٠. ثم قتل فى يوم
الأربعاء الرابع عشر من شهر صفر سنة ٦٥٦ وعنده سبع وأربعين سنة. فكان آخر خلفاء
الدولة العباسية بعدما سقطت (بغداد) عاصمة الخلافة فى أيدي التتار - وبعد أن قتلوه ثم
قتلوا ولديه وأسروا الثالث مع بنات ثلاث له. نقلت المصادر مدى إكرامه للعلماء وتقديره
للعلم كما أجاز هو لبعض الشيوخ مثل: الإمام محبى الدين بن الجوزى، والشيخ نجم الدين
البارزائى وحدثنا عنه بهذه الإجازة. لكنه كان فيه لين، وعدم تيقظ ومحبة للمال كثيرة.
كما يقول ابن كثير فى البداية والنهاية.

انظر البداية والنهاية ج-١٣ مجلد ٧ ص ٢٠٤.

(٢) سبقت الإشارة إلى الحديث.

فقال بدوى:

– نعم يا رسول الله.

فقال:

– هات.

فأنشد (١٧٩):

(كل صبح وكل إشراق * تبك عيني بدمع مشتاق) (١)
قد لسعت حية الهوى كبدى * فلا طيب لها ولا راقى
إلا الحبيب الذى شغفت به * فعنده رقيتى وترياقى

فتواجد رسول الله (ﷺ) وتواجد الأصحاب معه حتى سقط رداؤه عن منكبه فلما فرغوا آوى كل واحد إلى مكانه. فقال « معاوية بن أبى سفيان » رضى الله عنه: ما أحسن لعبكم يا رسول الله.

قال: مه يا معاوية. ليس بكريم من لم يهتز عند ذكر الحبيب.

ثم قسم رداء رسول الله (ﷺ) بين حاضريه (٢) أربعمائة قطعة. وذهب بعضهم إلى أن المخرج من الخرق تقسم على الجميع، وما كان من ذلك صحيحا يعطى القوال.

(١) فى (ز) : (فأنشأ).

(٢) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٣) فى (ز) : (حاضريهم).

واستدل بما روى عن «أبي قتادة» قال:

«لما وضعت الحرب أوزارها يوم حنين، وفرغنا (١) من القوم. قال رسول الله (ﷺ) من قتل قتيلًا فله. وهذا له (٢) وجه في الخرقه الصحيحة.

والله أعلم.

وللسماع آداب كثيرة. فاختصرنا على هذا القدر لئلا يطول به الكتاب.

(١) في (ز) : (وعلى غنا).

(٢) في (ز) : (فله سلبه وهداله).

فصل

فى

« خاتمة الكتاب »

فصل فس خاتمة الكتاب

قال الله تعالى:

﴿ سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ﴾ (١).
اعلم أن الله تعالى فى تحقيق قوله « كنت كنزا مخفيا فأحببت أن أعرف،
فخلقت الخلق لأعرف بهم » (٢).

لما خلق الخلق. أى أرواح الخلق. خلقهم فى ظلمة الخلقية ثم رش عليهم من
نوره. أى من نور القدم. فمن أصابه (٣) ذلك النور. فقد اهتدى. أى اهتدى بنور
القدم إلى ذات القديم وصولا ومعرفة لذاته، وصفاته، وهم المجدوبون المقبولون من
أهل العناية. ومن أخطأه. أى لم يصبه نور القدم فقد ضل. أى عن طريق الوصول
إلى الله تعالى. ومعرفة، وضل فى شجرة المخلوقات عن أن يكون ثمرة كما يقال
ضل الماء فى اللبن. وهم المخذولون. المردودون من أهل الشقاوة.

ثم اعلم أن العالم شجرة ثمرتها الإنسان، وبذرها روح النبى (ﷺ) بقوله:

(١) آية رقم ٥٣ من سورة (فصلت) مكية.

(٢) سبقت الإشارة إليه.

(٣) فى (ت) : (فمن أصابهم).

« أول ما خلق الله روحى » (١). وهو الروح المشرف بشرف إضافة من روحى..

ولهذا قال (ﷺ):

« أنا من الله، والمؤمنون منى » (٢).

لأنهم خلقوا من بذر روجه. كالثمار على الشجرة كما خلقت الشجرة منه، كما مر شرحه، وكما أن فى البذر نفس (٣) النبات معبأة لتنمو بها الشجرة فكذلك فى بذر الروح النبوى. الملكوت معبأ (٤) لتنمو به شجرة العالم، ولما كانت أجزاء البذر (٥) متساوية فى الجنسية على طبيعة واحدة. وهى إما السكون أو الحركة. فإن كانت طبيعتها السكون فانا نشاهدها متحركة عند النشوء والنمو (٦).

فلا بد من محرك، وإن كانت طبيعتها الحركة فينبغى أن تكون الحركة الطبيعية من نوع واحد. إما إلى علو. أو إلى أسفل.

فلما وجدنا بعض أجزاء البذر يتحرك إلى العلو، وبعضها يتحرك إلى السفلى. علمنا أنه لا بد له من محرك فاعل مختار، قادر، عليم، حكيم. يدبر أمر البذر على قانون الحكمة البالغة الأزلية. لتصير شجرة كاملة. مثمرة ذات عروق وأغصان، وأوراق، وأزهار وثمار (٧) وهو الذى ينشئ أقسام الشجرة المختلفة من الأجزاء المتساوية المتفقة فى الجنسية على خلاف طبيعتها بالقدرة الكاملة. والإرادة القديمة. إظهارا

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) حديث: أنا من الله والمؤمنون منى، ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٣) فى (ط): (النفس)، وفى (ز): (النامية).

(٤) فى (ط): (معبى). وسقطت من (ز).

(٥) فى (ط): (البدن).

(٦) فى (ز)، (ط): (النماء).

(٧) فى (ز): (وأثمار).

للقدرة والحكمة. ثم تخصيص الجزء المخصوص بالثمارية من بين الأجزاء المتساوية في الطبيعة يدل على مزيد عناية منشئه في حقه، وله شرف بذلك ومزية على إخوانه من الأجزاء. وهذا المعنى ينبئك على مالكية منشئ الشجرة وملكيته على مملكة الشجرة وهو قوله تعالى:

﴿ أنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون ﴾ (١) فبالمالكية يتصرف فيها، وبالمالكية يحكم على كل جزء منها بأمر «كن» عرقاً أو غصناً أو ورقاً أو ثمرة وبالمشيئة (٢) يكونه ما يشاء كما قال تعالى:

﴿ وربك يخلق ما يشاء ويختار ﴾ (٣).

فإذا اتفق (٤) لك بهذا البرهان القطعي. إن الله سبحانه وتعالى. فاعل، مختار حكيم.

فاعلم أنه الذي أنشأ شجرة العالم من بذر الروح النبوي في البداية ثم جعله ثمرة شجرة العالم في النهاية. ولهذا قال: ﴿ نحن الآخرون السابقون ﴾ (٥).

أى الآخرون بالثمارية السابقون بالبذرية، وجعل الأنبياء والأولياء. كذلك ائماراً على أغصان الشجرة بحسب مراتبهم في القربات. بعضهم أعلى درجة من بعض.

كما قال تعالى: ﴿ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ﴾ (٦).

(١) آية ٧٢ من سورة (الواقعة) مكية.

(٢) في (ز) : (وبالمنشأة).

(٣) آية رقم ٦٨ من سورة (القصص) مكية.

(٤) في (ز) : (فإذا تحقق).

(٥) سبقت الإشارة إليه.

(٦) آية رقم ٢٥٣ من سورة (البقرة) مدنية.

ومن هذا قال (ﷺ):

« آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة » (١).

لأنه بلغ من الشجرة ذروة قاب قوسين أو أدنى، وبقي كل نبي على غصن من أغصان الشجرة وهى السموات ثم جعل أشخاص بنى آدم كالغراس التى تخرج من أصل الشجرة. ولهذا قيل للإنسان العالم الصغير، فشخص كل واحد من الأشخاص شجرة بالصورة وحقيقة وجوده مخبوءة فيها بالشمارية قد رد إلى أسفل السافلين بتعلق بذر الروح فى أرض القلب، وهى عرق شجرة الإنسانية فكل روح أصابه النور المرشش فى عالم الأرواح، وهو أصل الإيمان لم يسكن فى أسفل عرق الشجرة، وهو النفس الشهوانية المتعلقة بالدنيا وزينتها وشهواتها فإنه يحركه النور إلى علو أغصان الشجرة وهى القلب بالسير فى صورة الأعمال الصالحة المأمورة الشرعية ليخرجه من ظلمات الطبيعة إلى نور الشريعة بالإيمان والعمل الصالح.

لقوله تعالى ﴿إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ (٢).

والإيمان الحقيقى هو قبول كلمة الله التى ضرب الله بها مثلاً كلمة طيبة وهو قول لا إله إلا الله كشجرة طيبة أى كغصن شجرة طيبة، وهى شجرة التوحيد توصل بها على غصن شجرة الإنسانية وهو القلب، أصلها ثابت. أى أصل شجرة التوحيد ثابت فى النور والمرشش، الذى محله القلب، وإنما يثبت فيه وينضم إليه لأنهما من جنس واحد، وأصلهما الوجدانية والجنسية علة الضم وفرعها، أى الفرع المنشأ من أصل التوحيد، ونور الوجدانية وشجرة الإنسانية فى السماء أى سماء الروحانية تؤتى أكلها أى ثمرتها وهى الوحدة كل حين. أى فى أوانها وحينها بإذن ربها. أى بلا واسطة طبيعية. بل بأمر ربانى كما نودى موسى معنى السالك من الشجرة. أى شجرة

(١) سبقت الإشارة إليه.

(٢) آية رقم ٦ من سورة (التين) مكية.

التوحيد ﴿ إني أنا ربك فاخضع نعليك ﴾ (١). أى نعلى الدنيا والآخرة من قدم همتك ﴿ إنك بالواد المقدس طوى ﴾ (١) أى الحضرة المقدسة المطوية فيها الدارين.

كما قال تعالى ﴿ والسموات مطويات بيمينه ﴾ (٢).

ومن تلك الشجرة أتى ما أتى بإذن ربها من ثمرة أنا الحق، وسبحانى. فافهم جداً. وكل روح أخطأه النور المرشش فى عالم الأرواح وكل إلى طبيعة ظلمة الخلقية يسكن فى أسفل عرق شجرة الإنسانية وهو النفس الشهوانية، كما سكن آدم إلى حواء.

كما قال تعالى ﴿ وخلق منها زوجها ليسكن إليها ﴾ (٣).

فكذلك النفس خلقت من جنب الروح ليسكن إليها ولولا سكنه إليها لما أقام فى عالم الأجسام (٤) للتجارة التى بعث بها إليه. لكن بشرط النكاح الشرعى لا بالسفاح الطبيعى، وهو أن يكون سكنه إليها بالأمر بحيث لا يشغله عن التجارة التى له فيها النجاة من عذاب أليم وهو البعد عن الحضرة، وله فيها الدرجات فى جنات النعيم. وهى مقامات القرب إلى الحضرة.

كما قال تعالى: ﴿ هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم * تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ﴾ (٥).

(١) آية رقم ١٢ من سورة (طه) مكية. (وفى سائر النسخ: أن يا موسى...) وهو تحريف.

(٢) آية رقم ٦٧ من سورة (الزمر) مكية.

(٣) آية رقم ١٨٩ من سورة (الأعراف) مكية.

(٤) فى (ز) : (الأجساد).

(٥) آية رقم (١٠، ١١) من سورة (الصف) مدنية.

وذلك أنه بنور الإيمان يشاهد سوء خاتمة الركون إلى الدنيا وشهواتها يعرض عنها، ويتوجه إلى الحضرة ويقول لأهله ﴿ امكثوا إنى آنت ناراً لعلى آتكم منها بقبس أو أجد على النار هدى ﴾ (١). فيحرم على نفسه السكون فى أسفل عرق شجرة الإنسانية فىجاهد فى سبيل الله بالخروج عن نفسه وماله. ويوفى بعهدته من الله إذا اشترى من المؤمنى أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة. (٢) فى تسليم الثمن وطلب المشتري. فترك الدنيا وشهواتها، وبذل النفس والمال يتربى الفرع الموصل من الكلمة على غصن القلب إلى أن يبلغ سموات الروحانية فىؤتى ثمرات لا مقطوعة ولا ممنوعة إلى أبد الآباد.. ذلكم خير لكم. أى ربح هذه التجارة خير لكم من السكون فى أسفل عرق شجرة الإنسانية، والركون إلى استيفاء الحظوظ الفانية، إن كنتم تعلمون أن السكون فى أسفل عرق شجرة الإنسانية هو السكون فى أسفل نار جهنم خالدين فيها أبداً. لأن كل جزء من البذر إذا بقى فى عرق شجرة الإنسانية، ولم يجذبه قوة النور المرشش إلى أغصان الروحانية التى يعبر عنها بالجنان (٣). فلا خلاص له من جهنم أبداً، وإنما يخرج من جهنم عرق شجرة الإنسانية جزء من بذر الروح، ولو بعد حين. أن يكون فيه مثقال ذرة من النور المرشش فى عالم الأرواح لقصده وميله إلى عالمه، وقابليته لجذبات الحق تعالى.

ثم اعلم أن أجزاء بذر الروح المتفرقة فى شجرة الإنسانية على ثلاثة أقسام. كما قال تعالى:

﴿ وكنتم أزواجا ثلاثة ﴾ (٤) قسم منها ما قدر الله تعالى أن يصير جزءاً من أجزاء الشجرة ثابتاً فيها (٥).

(١) آية رقم ١٠ من سورة (طه) مكية.

(٢) معنى آية قرآنية. ﴿ إن الله اشترى من المؤمنى أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ﴾.

(٣) سقطت من (ت).

(٤) آية رقم ٧ من سورة (الواقعة) مكية.

(٥) غير واضحة فى (ت) وسقطت من (ز).

فهم أصحاب المشأمة^(١)، وأهل النار المخلدون فيها.

كما قال تعالى: « هؤلاء فى النار ولا أبالى »^(٢) ..

وقسم منها ما قدر الله تعالى أن يكون سائرا فى الشجرة بتوفيق الله إلى أن يخرج من أغصان الشجرة بالزهريه ولا يبلغ إلى رتبة الشمارية. وهو مقام المؤمنين إذ خرجوا من ظلمة نفس الشجرة. إلى نور فضاء الروحانية وهم أصحاب الميمنة الذين وردوا جهنم الشجرة ونجوا منها بترك الشرك^(٣). ونور الإيمان^(٤). (ودخلوا جنات الأزهار)^(٥). كما قال تعالى: « هؤلاء فى الجنة ولا أبالى »^(٦) وهم طائفتان:

طائفة يخرجون من ها هنا^(٧) بالسير، وتزكية النفس، والمجاهدات. وهم الذين إذا وردوا النار يوم القيامة تقول النار لأحدهم: جز يا مؤمن فقد أطفأ نورك لهبى. وذلك لأنهم لما وردوا اليوم جهنم بالنفس الشهوانية وتلهبت نار شهواتهم، فقد أطفأوها بشعلة أنوار إيمانهم، ونهوا أنفسهم عن الهوى، وطائفة يخرجون منها يوم القيامة بعد تزكية نفوسهم بورود النار والثبات فيها، وذلك لأنهم كانوا ههنا بمعزل عن تزكية النفس فخابوا وخسروا. كما قال تعالى:

﴿ قد أفلح من زكاهها * وقد خاب من دساها ﴾^(٨).

(١) فى (ت): (فهم أصحاب المشأمة).

(٢) جزء من حديث قدسى.

(٣) فى (ت) غير واضحة، وفى (ط): (بتقوى الشرك).

(٤) ﴿ ثم نجي الذين اتقوا ﴾ نجوا بحسب مراتبهم فى التقوى ونور الإيمان. سقط من (ت).

(٥) ما بين القوسين سقط من (ز)، (ط).

(٦) بقية الحديث: هؤلاء فى الجنة ولا أبالى.

(٧) غير واضحة فى (ت).

(٨) آية رقم (٩، ١٠) من سورة (الشمس) مكية.

وكان أمرهم ههنا مبنيا على خلط الأعمال الصالحة بالسيئة. وذلك لأن النور المرشش، وإن كان قد أصاب أرواحهم شيئا ما ولكن باستيلاء ظلمات صفات النفس واستعلائها، وخذلان الحق. صار ملبوسا، مغلوبا. بظلم سيئات الأعمال فى بعض الأوقات. خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا. فبالعمل الصالح الذى من نتائج النور كان السالك سائرا إلى الله، وبالععمل السيئ الذى من نتائج ظلمه صفات النفس. كان يرجع قهقرى عسى الله أن يتدراكمهم بجذبة العناية، ويتوب عليهم. أى : يرجع بهم إلى السير بتقوية النور، واستيلائه على ظلمات صفات النفس، وإطفاء لهب نار شهواتها ليجوزوا على النار. كالريح المرسله، ولما كان بعض أجزاء بدن الروح مستعدا فى أصل الفطرة للثبوت فى شجرة الإنسانية، وبعضها مستعدا للخروج منها بعد الموت.

قال رسول الله (ﷺ) : فى جواب من سأله عن زرارى المشركين.

قال : « الله أعلم بما كانوا عاملين » (١).

يعنى إن كانوا ممن أصابهم النور المرشش لكانوا عاملين بما يدخلهم الجنة، ولو كانوا ممن أخطأهم لكانوا عاملين بما يدخلهم النار.

والقسم الثالث منها : فهم « والسابقون السابقون * أولئك المقربون » (٢).

من الأنبياء والأولياء. وقد قدر الله تعالى لهم أن يكونوا مجذوبين من أجزاء بدر الروح، بالسير فى شجرة الإنسانية من مقامات النفس، والطير على أغصانها فى مقامات القلوب. وكالريح المرسله إلى أزهارها على مقامات الروحانية. وكالبرق الخاطف بجذبات الألوهية للخروج عن قشر الوجود. فانيا عن الشجرية باقيا بالثمارية. فى مقامات الوصول. وهم الذين أحبهم الله أن يخلقهم ليعرفوه. إظهاراً للكنز

(١) حديث : فى جواب من سأله عن زرارى المشركين... ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) فى (ز) : (السابقون) واحدة. وهى آية رقم (١٠، ١١) من سورة (الواقعة) مكية.

المخفى، وسائر المخلوقات كان تبعاً لوجودهم كما أن سائر أجزاء الشجرة يكون تبعاً للثمرة. قال الله تعالى:

﴿ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ﴾ (١). أى ليعرفون.. وأما فائدة تكرار السبق فى حقهم ﴿ والسابقون السابقون * أولئك المقربون ﴾ (٢). من وجوده منها أنهم هم ﴿ الذين سبقت لهم منا الحسنى ﴾ (٣) بأنه تعالى يجعلهم مستحقين لجمال به يحبهم، ويجعلهم مستعدين لكمال به يحبونه. فهم السابقون بسبق العناية فى حقهم.

ومنها: أنهم السابقون على سائر أجزاء بذر الروح من السائرين للخروج من شجرة الإنسانية بالخروج للثمارة. ولاية، ونبوة، ورسالة. على حسب مراتبهم بالخروج والتفاوت فيما بينهم بالنقصان والكمال بالثمارة. وصغرها وكبرها.

ومنها : أنهم أهل السبق بالمحبوبة، والمحبة فى القدم. وأهل السبق فى استماع خطاب الله، والائتمار بأمره، وجواب خطابه حين مخاطبهم بقوله ﴿ انتبها طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين ﴾ (٤). (وأهل السبق بالخروج من العدم إلى عالم الأرواح، وأهل السبق فى خروج ذرياتهم من صلب آدم للميثاق، وأهل السبق فى الحضور عند رب العالمين، وأهل السبق فى استماع خطاب قوله : ﴿ ألسنت بربكم ﴾. وأهل السبق فى جواب ﴿ قالوا بلى ﴾ وأهل السبق فى الإحياء بنفخ الصور) (٥). وأهل السبق فى الجواز على الصراط، (وأهل السبق فيمن يكلم الله) (٦)، وينظر إليهم، وهم

(١) آية رقم ٥٦ من سورة (الذاريات) مكية.

(٢) سبقت الإشارة الحالية.

(٣) فى (ط) : (الذين سبقت لهم من الله الحسنى)

وهى آية رقم ١٠١ من سورة (الأنبياء) مكية.

(٤) آية رقم ١١ من سورة (فصلت) مكية.

(٥) ما بين القوسين سقط من (ت).

(٦) فى (ط) : (كلمهم).

أهل السبق في دخول الجنة) (١)، وأهل السبق في رؤية الله تعالى حين يتجلى لعباده بذاته وصفاته (تبارك وتعالى وتقدس) (٢).

ثم اعلم أن الأرواح لما خوطبوا، وهم في حظائر القدس وجوار رب العالمين بقوله:
﴿ اهبطوا بعضكم لبعض عدو ﴾ (٣).

أى اهبطوا بالذرية (٤) إلى أرض القالب. بعضكم أى بعض روحكم (٥) عدو. وذلك لأن الله تعالى خلق النفس بازدواج الروح والقالب من الروح والقالب. فهى بعض الروح. كما أن حواء كانت بعض آدم. (عليه السلام). وهى عدو للروح.
كما قال (ﷺ):

﴿ أعدى أعدائك (٦) نفسك التى بين جنبيك ﴾ (٧).

والروح أيضا عدو لها، وذلك لأن الروح علوى النسب عليه (٨) الهمة نزاع إلى الحضرة ثم يحن إلى ربه شوقا إلى لقائه. لأنه أنشأه من لا شىء، وشرفه بالإضافة إلى حضرته، وكان أنيسا له برهة من الدهر قبل خلق المكونات. وهو الأصل وما سواه فهو فرع له. وهو قاصد والحق مقصوده وهو طالب والحق مطلوبه. وهو محب والحق

(١) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٢) ما بين القوسين سقط من (ط).

(٣) آية رقم ٣٦ من سورة (البقرة) مدنية.

(٤) (بعضكم لبعض عدو بالذرية) هكذا فى (ط).

(٥) (لبعض روحكم) سقطت من (ت).

(٦) فى (ط) : (أعدى عدوك) والصحيح لفظا «أعدى أعدائك».

(٧) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

(٨) فى (ز) : (علوية). وقليل ما يصف المؤلف الروح بصفة مؤنثة فالروح عنده مذكر دائما. ويبدو أنه اضطر إلى هذا.

محبوبه. وهو تابع يستتبع النفس إلى الحضرة قهرا وقسرا. على خلاف طبعها. فهي تعاديه لخصه طبعها، ودناءة همتها، ورداءة جوهرها. فإنها سفلة سفلية. تنزع إلى الدنيا الدنية. لأنها تنشأت منها. أو تربت بلبان شهواتها، واستلذت (١) بملاذها، وتمتعاتها. فهي تستتبع الروح. إلى أسفل الدنيا، وتدعوه إلى استيفاء لذاتها قهرا وقسرا على خلاف طبعها فيعاديها الروح بعلو همته، وعظم شأنه، ولكل واحد منهما أعوان (٢) وأنصار (٣) يعينون صاحبهم وينصرونه. فأعوان الروح وأنصاره العقل، والقلب وهما يستمدان من الله ورسوله وآلة استمدادها حواس القلب، وهي معدة في القوة، وما خرجت بعد إلى الفعل، وأوان البلاغة. وقت إخراجها (٤) القوة إلى الفعل. بتصرف الائتثار بأوامر الشرع والانتهاة عن نواهيها (٥) حتى يتقى القلب من قبيل من هم ﴿ صم بكم عمى فهم لا يعقلون ﴾ (٦).

ولهذا قال (عليه السلام):

« إن في جسد ابن آدم لمضغة إذا صلحت صلح بها سائر الجسد. وإذا فسدت فسدت بها سائر الجسد. ألا وهي القلب » (٧).

وإن أعوان النفس الهوى والشهوة، وهما يستمدان من الدنيا والشيطان. وآلة استمدادها حواس القلب. وهي من ابتداء الطفولية إلى نهاية البلاغة معدة بالفعل في إعانة النفس ونصرتها مستمدة بآلة حواس القلب من الدنيا والشيطان في تزيين زينتها لتصير النفس أمارة بالسوء ويظهر سلطانها على الروح وتستأسره وتخبه في

(١) في (ز) : (واستأنست).

(٢) في (ت) : (أعوانا وأنصارا).

(٣) في (ت) : (وقت آخر من).

(٤) (ووقت إفسادها وإبطال استمدادها بترك أوامر الشرع وإتيان نواهيها) سقط من (ت).

(٥) آية رقم ١٧١ من سورة (البقرة) مدنية.

(٦) الحديث : سبقت الإشارة إليه.

سجين الطبيعة الحيوانية، وأعوان^(١) الروح أعنى العقل، والقلب. غير مستعدين لإعائه ونصرته لضعفهما، وعدم استطاعتهما. وتعطل حواس القلب التي منها استمدادها من الله ورسوله فبقى جميع أجزاء الروح فى أسفل أرض القالب بالبذرية. بعضه لبعض عدو.

كما قال تعالى:

﴿ اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم فى الأرض مستقر ومتاع إلى حين ﴾^(٢).

أى إلى حين مشيئة الله تعالى، وإرادته القديمة بالحكمة البالغة أن تهب نفحات ألطاف الحق عن مهب العناية ووقف مشام الروح لتسمها والتعرض لها ﴿ فتلقى آدم من ربه كلمات ﴾^(٣).

وهى قوله: ﴿ ربنا ظلمنا أنفسنا ﴾ باتباع الهوى وشهوات النفس، ﴿ وإن لم تغفر لنا ﴾ تستر علينا جناح فضلك ﴿ وترحمنا ﴾ بأن تنظر بنظر الرحمة إلى النفس الأمارة فتزيل عنها الأمارية، وتجعلها مأمورة باختصاص إلا ما رحم ربه لتخلص من أسرها، وجسها فيكون من عبادك المخلصين. وإلا ﴿ لتكونن من الخاسرين ﴾ الذين خسروا أنفسهم باتباع الهوى والشهوات. فبقوا فى أسر النفس فى أسفل سافلين صفات القالب فاجعلنا ممن تؤتبه هدى منك، ووفقته لاتباع هداك فلا خوف عليهم من أسر النفس وسلطانها عليهم ولا هم يحزنون على ما فات لهم من التمتع النفسانية والتلذذات الشهوانية الحيوانية بما اجتبيتهم على خليقتك وتبت عليهم. ناديت نفوسهم بخطاب :

(١) فى (ط)، (ز) : (وإن أعوان).

(٢) آية رقم ٣٦ من سورة (البقرة) مدنية.

(٣) آية رقم ٣٧ من سورة (البقرة) مدنية.

﴿ارجع إلى ربك﴾ (١).

وهديتهم بتجلى جمالك إلى حضرة جلالك.

* ثم اعلم أيها الطالب الصادق، والسالك الحاذق، والمجذوب العاشق أنى شرحت لك فى هذا المختصر ما يحتاج إليه فى الرجوع من أسفل سافلين الطبيعة الإنسانية. إلى أعلى عليين من مراتب قرب الربانية. شرحاً وافياً، وبيانا كافياً. فأريد أن يكون ختامه مسكا تتعطر بفائحته مشام الأرواح المقدسة، والمدنسة.

فأما المقدسة منها : فلما شمت روائح ألطاف الحق من هذا المهب اتبعتها للوصول به وحصول المقصود منه.

وأما المدنسة: فليكون حجة عليها، وإن لم يكن لها مما لا بد للطالب الراغب منه. فمن عمل به فقد عمل بجميع ما فى هذا الكتاب. بل عمل فى الحقيقة بجميع ما فى الكتب المنزلة والله الموفق والمعين.

قال بعض المشايخ:

الطرق إلى الله بعدد أنفاس الخلق فطريقنا الذى نشرع فى شرحه. أقرب الطرق إلى الله، وأوضحها، وأرشدنا. لأن الطرق مع كثرة عددها محصورة فى ثلاثة أنواع: أحدها : طريق أرباب المعاملات. بكثرة الصوم، والصلاة، وتلاوة القرآن، والحج، والجهاد. وغيرها من الأعمال. وهو طريق الأخيار.

فالواصلون بهذا الطريق فى الزمان الطويل أقل من القليل.

وثانيها: طريق أصحاب المجاهدات، والرياضات فى تبديل الأخلاق، وتزكية النفس، وتصفية القلب وتخليية الروح، والسعى فيما يتعلق بعمارة الباطن وهو طريق الأبرار.. فالواصلون بهذا الطريق أكثر من ذلك الفريق. ولكن وصول البوادر منهم من

(١) آية رقم ٢٧ من سورة (الفجر) مكية.

النوادر كما سأل «ابن منصور»^(١) عن «إبراهيم الخواص»^(٢) : فى أى مقام تروض نفسك.

قال: أروض نفسى فى مقام التوكل منذ ثلاثين سنة.

فقال: إذا أفنيت عمرك فى عمارة الباطن. فأين أنت من الفناء بالله.

وثالثها: طريق السائرين إلى الله، والطائرين بالله. وهو طريق الشطار من أهل المحبة. السالكين بالجدبة.. فالواصلون منهم فى البدايات. أكثر من غيرهم فى النهايات. فهذا الطريق المختار مبنى على الموت بالإرادة.

قال (عليه السلام) :

« موتوا قبل أن تموتوا »^(٣).

محصور فى عشرة أصول:

أحدهما : التوبة. وهى الرجوع إلى الله بالإرادة. كما أن الموت رجوع بغير الإرادة.

كقوله تعالى. « ارجعنى إلى ربك راضية مرضية »^(٤).

وهى الخروج^(٥) عن الذنوب كلها. والذنب ما يحجبك عن الله من مراتب الدنيا والآخرة.

فالواجب على الطالب. الخروج عن كل مطلوب سواه حتى الوجود. كما قيل:
وجودك ذنب لا يقاس به ذنب.

(١) (ابن منصور) : ربما قصد به أبو المغيث الحسين بن منصور الحلاج الذى سبقت الإشارة إليه.

(٢) (إبراهيم الخواص) سبقت الإشارة إليه.

(٣) حديث : (موتوا قبل أن تموتوا) ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٤) آية رقم ٢٧ من سورة (الفجر) مكية.

(٥) فى (ط) : (وهى الرجوع).

وثانيها: الزهد في الدنيا:

وهو الخروج عن متاعها وشهواتها. قليلها وكثيرها. مالها، وجاهها.

كما أن بالموت يخرجون منها.

وحقيقة الزهد: أن تزهد في الدنيا والآخرة.

قال (عليه السلام):

« الدنيا حرام على أهل الآخرة. والآخرة حرام على أهل الدنيا. وهما حرامان على أهل الله » (١).

ثالثها: التوكل على الله.

وهو الخروج من الأسباب والتسبب بالكلية ثقة بالله كما هو بالموت.

« ومن يتوكل على الله فهو حسبه » (٢).

ورابعها: القناعة.

وهي الخروج عن الشهوات النفسانية، والتمتعات الحيوانية. كما هي بالموت إلا ما اضطر إليه من حاجة الانسانية فلا يسرف في المأكول، والملبوس، والمسكن. ويختصر على ما لا بد منه لقوته.

وخامسها: العزلة.

وهي الخروج عن مخالطة الخلق بالانزواء والانقطاع كما هو بالموت. إلا عن خدمة شيخ واصل، كامل، مرب له. وهو كالغسل للميت. فينبغي أن تكون بين

(١) حديث: الدنيا حرام على أهل الآخرة، والآخرة حرام على أهل الدنيا والاثنان حرام على أهل الله، ينظر في فهرس الأحاديث النبوية نهاية الكتاب.

(٢) آية رقم ٣ من سورة (الطلاق) مدنية.

يديه' كالميت بين يدي الغسال يتصرف فيه كما شاء ليغسله بماء الولاية عن جنابة الأجنبية، ولوث الحدوث، وأصل العزلة: عزل الحواس بالخلوة عن التصرف في المحسوسات. فإن كل آفة، وفتنة، وبلاء، ابتلى الروح بها. وكانت تقوية النفس، وتربية صفاتها. فيها دخلت من روزنة الحواس، وبها استتبت النفس الروح إلى أسفل السافلين، وقيدته بها واستلوت عليه.

فبالخلوة وعزل الحواس ينقطع مدد النفس عن الدنيا والشيطان بإعانة الهوى، والشهوة كما أن الطبيب في معالجة المريض يستعمل أولاً الاحتماء عما يضره، ويزيد في علل مرضه فيقطع بذلك عنه مدد المواد الفاسدة التي ينبعث به المرض وينقى به المواد وقد قيل: الحمية رأس كل دواء. ثم يزيل عنه المواد الفاسدة. ويتقوى به قوى الطبيعة. وتنجذب الصحة. فالمسهل هنا بعد الاحتماء، وتنقية المواد الذكر الدائم.

وسادسها: ملازمة الذكر:

وهو الخروج عن ذكر ما سوى الله بالنسيان.

قال الله تعالى: ﴿ واذكر ربك إذا نسيت ﴾ (١).

أى إذا نسيت غير الله. كما هو بالموت.

فأما نسبة المسهلية بالذكر. وهو كلمة ﴿ لا إله إلا الله ﴾ فإنه معجون مركب من النفى والإثبات. فبالنفي يزيل المواد الفاسدة التي تولد منها مرض القلب، وقيود الروح، وتقوية النفس، وتربية صفاتها. وهى الأخلاق الذميمة النفسانية، والأوصاف الشهوانية الحيوانية وتعلقات الكونين. وبإثبات إله الله. ونوره تحصل صحة القلب. وسلامته عن الرذائل. من الأخلاق بانحراف مزاجه الأصلي، واستواء مزاجه، تنوره وحيويته. بنور الله. وتجلى الروح بشواهد الحق. وتجلى ذاته، وصفاته. وأشرقت أرض

(١) آية رقم ٢٤ من سورة (الكهف) مكية.

النفس بنور ربها. وزالت عنها ظلمات صفاتها ﴿ يوم تبدل الأرض غير الأرض
والسماوات وبرزوا لله الواحد القهار ﴾ (١).

فعلى قضية ﴿ فاذكروني أذكركم ﴾ (٢) بتبدل الذاكرية بالمذكورية والمذكورية
بالذاكرية. فيفنى الذاكر في الذكر ويبقى المذکور خليفة للذاكر. فإذا طلبت الذاكر
وجدت المذکور. وإذا طلبت المذکور وجدت الذاكر.

فإذا أبصرتني أبصرته * وإذا أبصرته أبصرتنا
وسابعها: التوجه إلى الله بكلية وجوده.

وهو الخروج عن كل داعية تدعوه (٣) إلى غير الحق كما هو بالموت. فلا يبقى
له مطلوب، ولا محبوب ولا مقصود، ولا مقصد إلا الله. ولو عرض عليه مقامات
جميع الأنبياء والمرسلين. لا يلتفت إليها بالأعراض عن الله لحظة.

قال «الجنيد»: :

لو أقبل صديق على الله ألف سنة. ثم أعرض عنه لحظة. فإن ما فاته أكثر مما ناله.
وثامنها: الصبر.

وهو الخروج عن حظوظ النفس بالمجاهدة والمكابدة. كما هو بالموت. والثبات
على فطامها. عن مألوفاتها، ومحبوباتها لتزكيتها. وخمود شهواتها والاستقامة على
الطريقة المثلى لتصفية القلب، وتخليّة الروح.

قال الله تعالى: ﴿ وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا
بآياتنا يوقنون ﴾ (٤).

(١) آية رقم ٤٨ من سورة (إبراهيم) مكية.

(٢) آية رقم ١٥٢ من سورة (البقرة) مدنية.

(٣) في (ط): (تدعو السالك).

(٤) آية رقم ٢٤ من سورة (السجدة) مكية.

وتاسعها : المراقبة .

وهي الخروج عن حوله وقوته . كما هو بالموت مراقبا لمواهب الحق متعرضا لنفحات ألطافه معرضا عما سواه . مستغرقا في بحر هواه . مشتاقا إلى لقياه . إليه قلبه يحن ، ولديه روحه ، بأن به يستعين عليه ومنه يستغيث إليه حتى يفتح الله باب رحمة لا ممسك لها . ويغلق عليه باب عذاب لا مفتاح له .

فينور سطع من رحمة الله على النفس تزول ظلمة أمارية النفس في لحظة ما لا يزول بثلاثين سنة بالمجاهدات والرياضات . كما قال تعالى :

﴿ إلا ما رحم ربي ﴾ (١) .

وهم الأخيار ، بل يبدل سيئات النفس بحسنات الروح . لقوله تعالى ﴿ يبدل الله سيئاتهم حسنات ﴾ وهم الأبرار . بل يكون حسنات الأبرار سيئات المقربين فيبدل سيئات المقربين بحسنات ألطافه .

كقوله تعالى ﴿ للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ﴾ (٢) فهذه الزيادة حسنات ألطاف الحق . وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء .

وعاشرها : الرضا .

وهو الخروج عن رضاء نفسه بالدخول في رضاء الله بالتسليم لأحكامه الأزلية ، والتفويض إلى تدبيره الأبدى بلا أعراض ، ولا اعتراض كما هو بالموت .

كما قال بعضهم .

وكلت للمحبوب أمرى كله * فإن شاء أحيانى وإن شاء أتلفا

فمن يموت بإرادته عن هذه الأوصاف الظلمانية يحييه الله بنور عنايته كما قال

تعالى :

(١) آية رقم ٥٣ من سورة (يوسف) مكة .

(٢) آية رقم ٢٦ من سورة (يونس) مكة .

﴿ أومن كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها﴾ (١).

أى من كان ميتا عن أوصافه الظلمانية في الشجرة الإنسانية. أحييناه بأوصافنا الربانية، وجعلنا له نورا من أنوار جمالنا يمشى به. أى بذلك النور. كقوله: بى يمشى في الناس. أى فى سرائر الناس. يمشى بالفراسة ويشاهد أحوالهم. كمن مثله فى الظلمات. أى كمن بقى فى ظلمات الشجرة الإنسانية ليس بخارج منها لا بزهرية المؤمنية (٢)، ولا بشمارية الولاية (٣) والنبوة.

(تفهم إن شاء الله تعالى، وتنتفع به) (٤).. فمن دوامت بهذه الصفة خلوته. لازمت سلوته. وعلاج الذكر انقطعت عنه مواد الآفات والفتن، وارتفعت الحجب، وانكشفت الغيوم عن شمس شواهد الحق، وشاهدت مشاهد الصدق. ثم دارت كؤوس المشاهدات. وسارت فى العروق، والأعصاب شراب المكاشفات، وتساكر حلاج (٥) القلب، وتظاهر تغريده (٦). أنا الحق. وترادف هل من مزيد أنى يزيد الروح وتصاعدت منه صعداء سبحانى. ثم تجلى ربه بجبل النفس وجعله دكا، وخر موسى القلب صعقا، سكرانا من سطوة ورائح الشراب الطهور، الذى سقاه ربه. فلما أفاق من السكر قال أداءً للشكر بدل سبحانى : « سبحانك إنى تبت إليك» (٧) من أنايتى التى اقتضت تجاسر أرنى أنظر إليك وأنا أول المؤمنين. الذين عرفوا وآمنوا بنور جمالك

(١) آية رقم ١٢٢ من سورة (الأنعام) مكية.

(٢) فى (ط) : (الولاية).

(٣) فى (ط) : (ولا بشمارية النبوة).

(٤) ما بين القوسين سقط من (ط).

(٥) فى (ط) : (صاح).

(٦) فى (ز) : (يعريده)، وفى (ط) : (بويدة).

(٧) معنى جزء من آية رقم ١٤٣ من سورة (الأعراف) مكية.

وهو معنى الآية مع بعض ألفاظها.

أن سلطان جلالك لا تدركه الأبصار. وهو يدرك الأبصار. ويدراكه إياها يطهرك عن
لوث الخدوث ونورها بنور القدم، وتوجه مرآة القلوب^(١) المصقولة المطهرة. المنورة بنور
القدم الناظرة. عن وصمة الأنانية. إلى جمال الربوبية بتجلى جلال الألوهية فيكون
وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة..

فهذه جملة ما سمح^(٢) به الوقت، وسنح^(٣) لى من الموقت. فيما التمسه^(٤)
الطلبة منى، واقترح على الأصحاب^(٥). جمعته وألفته: تذكرة لأولى الألباب. وهى
الفرائض المكتوبة على مدعى الطلب، والسنن المرغوبة. لذوى الرغائب، وأهل
الرتب. (فمن غلب سلب صفات مكارم الأخلاق. ولكن لعمرى)^(٦).

(صلاة مكارم الأخلاق فرض * وما غير الأذان على بلال)^(٧)

ولكن لعمرى. إنه لم يختصنى^(٨) (من هذا الكتاب)^(٩) إلا أولو^(١٠) الألباب الذين
لهم صدق شامل، وعشق كامل، ولا يتفطن لدقائقه، وحقائقه إلا من أوتى قريحة
ذكية. ونفسا زكية، ونية صالحة مرضية، ونية خالية^(١١) بعد إمعان النظر، وجولان
الفكر^(١٢). ولا ينتفع^(١٣) به من كانت همته اصطياد الناس لشبكة مظنوناته، وفتح

(١) فى (ط)، (ز) : (القلب).

(٢) فى (ط) : (ما يسامح).

(٣) فى (ط) : (وسابح).

(٤) فى (ط) : (التمس)، وفى (ز) : (التمسوه).

(٥) فى (ط) : (لأصحابي).

(٦) ما بين القوسين سقط من (ت).

(٧) ما بين القوسين سقط من (ط) وهو بيت الشعر.

(٨) فى (ز) : (يخبط)، وفى (ط) : (يخطر).

(٩) ما بين القوسين سقط من (ز).

(١٠) فى (ط) : (إلا لأولى).

(١١) فى (ز)، (ط) : (خالصة صافية).

(١٢) فى (ط) : (وجودة الفجرة لأن الفكر لا ينفع).

(١٣) فى (ز) : (ولا نسفع).

مكنوناته، ولا من تهمته السمعة، والرياء لِيُرَى نفسه بأنه معدن هذه العلوم، ومنبع هذه الحكم (١).

بل يكون سببا لخسرانه (٢)، ومظنة لنقصانه (٣). كما قال تعالى ﴿ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى إلى ولم يوح إليه شيء﴾ (٤).

إلا من كان (٥) جل مطلبه منه (٦) درك حقائق علوم القوم بالافتداء بهم (٧) في السلوك. والاهتداء.

كما قال تعالى لحبيبه، ونبيه (ﷺ):

﴿ أولئك الذين هدى الله فيبهداهم اقتده ﴾ (٨).

ليعلم أنه ما بلغ أحد مرتبة الاهتداء إلا بالافتداء.

﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ (٩).

وقد وجدت في ضمن هذه الآية إشارة إلى بشارة قد اختصت بها هذه الأمة. وهي مقام المحببة والمحبوبة الذي من الله تعالى على نبيه (ﷺ) وقوله تعالى:

﴿ فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه ﴾ (١٠).

(١) في (ط) : (ولا يهمه نعمته).

(٢) في (ز) : (لخيرته).

(٣) في (ط) : (وفطنة) نقصانه).

(٤) آية رقم ٩٩ من سورة (الأنعام) مكية.

(٥) في (ت) : (يكونوا).

(٦) سقطت من (ط).

(٧) في (ط) : (اللوم باقتدائهم).

(٨) آية رقم ٩٠ من سورة (الأنعام) مكية.

(٩) آية رقم ٣١ من سورة (آل عمران) مدنية.

(١٠) آية رقم ٥٤ من سورة (المائدة) مدنية.

ولهذا قال تعالى فيهم: ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ (١). ومع عظم شأنهم جعلهم للعزة طرائق قددا.

وأقول مناجيا، ولكرمه راجيا. يا من أنشأ شجرة العالم وأثمرها بشمار بني آدم، واختار منهم محمدا المصطفى وجعله مجتبي مجتئيا. على أنه جعل أمته التي كانت خير أمة طرائق قددا. وجعل الناجي من حملهم أحدا والباقون ودوا لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسداً (٢) فافترقوا بددا (٣) فتاهموا في تيه الجهالة، وتمادوا في الغي والضلالة سدى. ولم ينالوا من أمرهم رشادا. لقد خُبِّتْ (٤) مفاتيح قلوبهم في خزانة الغيب. لا يعلمها إلا عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا.

إلهنا اهدنا الصراط (٥) المستقيم، وثبتنا على دينك القويم، في متابعة سيد المرسلين، وخاتم النبيين (صلى الله عليه وعلى آله أجمعين).

ربنا لا تكلنا إلى أنفسنا طرفة عين، ولا أقل من ذلك. وأفرغ علينا سجال فضلك (٦)، (ونخذنا بك عنا) (٧) وامنن علينا بجود وجودك منا (٨). مستغرقين في

(١) آية رقم ١٠٠ من سورة (آل عمران) مدنية.

(٢) معنى آية رقم ١٠٩ من سورة (البقرة) مدنية.

ونصها: ﴿ ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره إن الله على كل شيء قدير ﴾.

(٣) في (ز) : (فافترقوا على عدد حروف الجسد فرقا بددا) سقطت من (ت).

(٤) في (ط) ، (ز) : (خبأت).

(٥) في (ز) ، (ط) : (صراطك).

(٦) في (ط) : (سجال عفوك فضلك).

(٧) سقط ما بين القوسين من (ط).

(٨) في (ط) : (غواصا).

بحر فضلك ونوالك. بدوام تجلى جمالك وجلالك يا إله العالمين، وخير
الناصرين^(١). برحمتك يا أرحم الراحمين. وأكرم الأكرمين.

الحمد لله الذى وفقنا لإنجاز ما وعدنا فى إتمام كتاب (منارات السائرين إلى الله،
ومقامات الطائرين بالله).

فمن أمعن النظر، وأنعم الفكر^(٢)، ووفق لكشف أسراره، ومعانيه، ونشر ما فى
مطاوئه، ولم تردعه العصبية، والدخيلة الردية^(٣) أنصف، واعترف بأنى وإن كنت
من المتأخرين لآت^(٤) بما لم يأت به أحد من المتقدمين تصحيحاً لقول النبى
(ﷺ):

« أمتى كالمطر لا يدرى أولهم خيراً أم آخرهم »^(٥).

ولا يعلم^(٦) قدر ما أودعت فيه إلا العلماء بالله، والراسخون فى العلم الذين هم
أوتاد الأرض وعمد^(٧) السماء الذين هم أقطاب العالم، وحجج الله على الخلق عليهم
سلام الله ورحمته وبركاته.

وأقول كما قال الله تعالى^(٨):

﴿ إن هذه تذكرة فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلاً ﴾^(٩).

-
- (١) فى (ط) : (ويا خير الناصرين).
(٢) فى (ط) : فمن أمعن فيه النظر، وانضم إليه جودة الفكر).
(٣) فى (ط) : (والدخلة الرادية).
(٤) فى (ط) : (آت بما لم يأت به المتقدمون).
(٥) حديث : (أمتى كالمطر لا يدرى أولهم خيراً أم آخرهم) ينظر فى فهرس الأحاديث النبوية
نهاية الكتاب.
(٦) فى (ط) : (ولم يعلم).
(٧) فى (ط) : (وعمد السماء).
(٨) فى (ط) : (فأقول كما قال الله تبارك وتعالى).
(٩) آية رقم ٢٩ من سورة (الإنسان) مدنية.

على أننى لم أدع فيه العصمة عن إمكان السهو والغلط فإن الإنسان معرض للنسيان.

كما قيل (١):

وسميت إنسانا لأنك ناسيا * وأول ناس آدم أول الناس
فالمتوقع من كرم الناظرين المتأملين فيه. إن اطلع عالم منصف على موضع سهو أو
غلط أن يصلحه بقلمه. بفضله وكرمه بشرط أن يكون على يقين. دون تحيز
وظن (٢) فإن الظن يخطئ ويصيب. ولا يكون ممن إذا رأى ألف صواب غطاه. وإذا
وجد سهوا نادى عليه وأبداه. كما قيل:

صم إذا سمعوا خيرا ذكرت (به * وإن ذكرت) (٣) بسوء عندهم أذنوا (٤)
ختم (٥) الله كتاب آجالنا بالخير والسعادة، وجعلنا ممن سبقت لهم من الله الحسنی
وزيادة.

وكان الفراغ من نسخه في السادس والعشرين من شهر ربيع الأول سنة أربع
وأربعين وثمانمائة. سنة ٨٤٤ هـ.

على يد العبد الفقير الراجي عفو ربه القدير بعد العصر بالتاريخ المشار إليه أعلاه
محمد عبد الله الكنانى الحنفى حامداً لله على نعمه ومصليا على نبيه ومسلما.

(١) فى (ط) : (وكانت كنيته إنساناً لأنه ناس وأول الناس أول الناس) هكذا |

(٢) فى (ط) : (دون ظن وتخمين).

(٣) ما بين القوسين سقط من (ز).

(٤) فى (ز) : (ختمت الكتاب بالخير فى ثامن ربيع الأول سنة أربع وتسعين وتسعمائة والحمد
لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد النبى وآله وصحبه أجمعين، وعترته
الطاهرين وسلم تسليماً كثيراً. كاتبه مولانا إمام الدين بن نعمة الله بن محمد لاهورى غفر
الله له ولوالديه ولجميع المؤمنين والمؤمنات إنك قريب مجيب الدعوات سنة ١٩٩٤ .
وفى (ط) : (ختم الكتاب بالخير، وختم الله آجالنا بالخير والله أعلم بالصواب وإليه المرجع
والمآب).

تم وكمل
بحمد الله تعالى وعونه

ياخالق الخلق طورا بعد أطوار * وغافر من سر وإجهار
اغفر لكاتبه أيضا وناظره * والمستعير له إن رد والقارى (١) .

(١) فى ص ١٢٤ من النسخة (ت). تملكات هى :
(آل إلى نوبة فقير ربه بالوفاء الشفيح له نبيه المصطفى سيد العالمين عبده محمد أمين غرايلى
زاده فى سنة ١١٦٠ من الهجرة على صاحبها السلام) بخط رقعة جميل.
ثم كتب أسفلها بخط اعتيادى :
(ثم انتقل بالاشترك الشرعى من فضل الله تعالى إلى نوبة العبد الفقير إلى مولاه الغنى السيد
محمد شكمه ابن المرحوم حسن جلبى غفر الله له ولجميع المسلمين والمسلمات وصلى الله
وسلم على أشرف المخلوقات سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم ما دامت الأرض والسموات
أمين جارى ذلك فى شهر ربيع الأول سنة ١١٦٣).
ثم على أيسر ذلك كتب تملك آخر بخط سعى يقرأ بصعوبة (ثم انتقل بالشراء الشرعى بعون
الله تعالى إلى نوبة العبد الحقير السيد عمر بن السيد محمد حاتم الدهر مسريا فى ... الشيخ
طه الحكيم الحلبي عفى الله عنهما وعن المسلمين أجمعين سنة ١١٨٧). (ثم كتب بيت
شعر).

يا مستعير الكتب دعنى * فإن إعارتى للكتب عار
فمعشوقى فى الدنيا كتاب * فهل رأيت معشوقا يعار
ثم أسفل ذلك كتب الآتى : زودعت فيه شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله
(صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم) وأرجوك يا ناظر إليه الفاتحة لروحه ومشايخه وأخوانه
ووالديه).

وجوار ذلك على اليمين كتب الآتى : داخل دائرة
(الله ربي ومحمد النبي قبلة فريضة والمسلمون الأولى قل هو الله أحد الله الصمد)
ثم أسفل ذلك كتب الآية الآتية :

« إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ».

تمت

كل هذه التملكات والآيات وغير ذلك كتبت بخطوط مختلفة عن بعضها تدل على أن كل
صاحب تملك يضيف ما يريد خارج نصوص الكتاب.
أما الصفحة ١٢٥ بعد ذلك فقد كتب فيها دعاء سمي دعاء الخضر عليه السلام. ولم أكتبه
لعدم أهميته.

مجموعة الفهارس

فهرس الفهارس

- ١ - فهرس الآيات القرآنية مبينا اسم السورة ورقمها ورقم الآية. ومكية أو مدنية.
- ٢ - فهرس الأحاديث النبوية والقدسية. مرتباً ترتيباً أبجدياً ومخرجاً من مظانه.
- ٣ - فهرس الشعر القوافي وأنصاف الأبيات.
- ٤ - فهرس الأعلام.
- ٥ - فهرس البلدان والفرق والجماعات والطرق.
- ٦ - فهرس الكتب للمؤلف وغيره.
- ٧ - فهرس المراجع التي أعانت التحقيق.
- ٨ - فهرس لمحتوى الكتاب.

أولاً:

فهرس الآيات القرآنية

الواردة بالكتاب موضعاً رقم السورة، واسم السورة، ونص الآية، ورقم الآية بالمصحف، ومكية أم مدنية، ورقم صفحة الكتاب.
علما بأن الأرقام المذكورة نظير كل آية معتمدة على مصحف الحرمين. متبعا تسلسل السور بأرقامها المبينة أمام كل سورة.

رقم الصفحة	مكية أو مدنية	رقم الآية	نص الآية
			١ - الفاتحة :
٤٤٩	مكية	٦	اهدنا الصراط المستقيم
			٢ - البقرة :
٣٥٩	مدنية	١٠	في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً.
٥١٧	مدنية	١٨	صم بكم عمى فهم لا يرجعون.
١٦٤	مدنية	٢٤	فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين.
٢٦٣ ، ٢٦٥	مدنية	٣٠	وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة.
٢٩٣ ، ٢٩١ ، ٢٦٨	مدنية	٣١	وعلم آدم الأسماء كلها.
٢٧٢ ، ٢٥٧ ، ١٩٧	مدنية	٣٣	قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم .
٢٧٤	مدنية	٣٤	إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين.
٥٢٠ ، ٣٠٥	مدنية	٣٦	وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو.
٥٦٦ ، ٥٦٤	مدنية	٣٧	فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه إنه هو التواب الرحيم.
٤٠٢	مدنية	٥١	وإذ واعدنا موسى أربعين ليلة ثم اتخذتم العجل من بعده وأنعم ظالمون .
١٧١	مدنية	٩٣	وأشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم .
١٥٠	مدنية	١٠٢	وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت .
١٥١	مدنية	١٠٢	وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم .

رقم الصفحة	مكية أو مدنية	رقم الآية	نص الآية
٥٧٦	مدنية	١٠٢	ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق.
٣٩٥ ، ٢١٠ ، ٨٨ ، ٥٧١ ، ٣٩٦	مدنية	١٥٢	فاذكروني أذكركم واشكروا لي ولا تكفرون.
٤٦٦	مدنية	١٦٥	ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حباً لله.
٥٦٥	مدنية	١٧١	صم بكم عمى فهم لا يعقلون.
٢٠١	مدنية	١٧٧	والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس.
١٦٥	مدنية	١٧٩	ولكم في القصص حياة يا أولى الألباب.
٢٥٣ ، ٢٩	مدنية	١٩٦	تلك عشرة كاملة.
٤١٨ ، ٣٦٥	مدنية	٢١٦	وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون.
٣٤٨	مدنية	٢٢٢	إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين.
٩٧٧ ، ١٧٥	مدنية	٢٥٣	تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض.
٢٦٤ ، ١٨٨ ، ١٨٥ ، ٤٤٨ ، ٣٤٤	مدنية	٢٥٧	الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور.
٤٩٠ ، ٤٨١	مدنية	٢٧٣	للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضرباً في الأرض.

رقم الصفحة	مكية أو مدنية	رقم الآية	نص الآية
١٧٠	مدنية	٢٧٥	وأحل الله البيع وحرم الربا.
			٣ - آل عمران :
١٢٨	مدنية	٧	وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم.
٤٦٦ ، ٣٢٣	مدنية	١٤	زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة.
٣٨١	مدنية	٣٠ ، ٢٨	ويحذركم الله نفسه.
٢٢٣ ، ٢٢٢ ، ٢١٧	مدنية	٣١	قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم.
٥٧٥ ، ٤٦٥ ، ٢٢٧	مدنية	٣٧	كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقاً...
٤٣٥ ، ١٥٣	مدنية	٨١	وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم .
١٧٠	مدنية	٩٢	لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون .
١٩١	مدنية	١٠٢	يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون .
٥٧٦	مدنية	١١٠	كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله .
١٦١	مدنية	١٢٢	إذ همّت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما وعلى الله فليتوكل المؤمنون .

رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة	نص الآية
١٣٥	مدنية	٣٩٦	والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون.
١٣٤	مدنية	٣٢٩	والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين.
١٥٢	مدنية	٢٤٢	منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة.
١٧٥	مدنية	٣٨٠	إنما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين.
١٨٠	مدنية	٣٣٥	ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم بل هو شر لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة ولله ميراث السموات والأرض والله بما تعملون خبير.
٢٠٠	مدنية	١٩٩	يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون.
			٤ - النساء :
١١	مدنية	١٧٠	يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين.
٤٨	مدنية	٣٨٥	إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى إثماً عظيماً.

رقم الصفحة	مكية أو مدنية	رقم الآية	نص الآية
٣٧٨ ، ٢٢٢	مدنية	٦٩	ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا.
٤٢٨ ، ١٧٥	مدنية	١١٣	وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما.
١٧٠	مدنية	١٢٣	ليس بأمانيكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوء يجز به ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا.
٥١٨ ، ١٠٣	مدنية	١٦٤	ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليما.
٣٦	مدنية	١٧١	يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته.
			٥ - المائدة :
١١٧	مدنية	١٥	يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين.
١٩٣	مدنية	١٨	وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله مالك السموات والأرض وما بينهما

رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة	نص الآية
٢٣	مدنية	٣٦٤	واليه المصير. قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما ادخلوا عليهم الباب فإذا دخلتموه فإنكم غالبون وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين.
٣٠	مدنية	١٧٢	فطوعت له نفسه قتل أخيه فقتله فأصبح من الخاسرين.
٥٤	مدنية	٥٧٥ ، ٤٦٢ ، ٢١٠	يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم.
٨٣	مدنية	٥٤٧	وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فاكتبنا مع الشاهدين.
١٠٥	مدنية	١٨٩	يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم إلى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون.
١١١	مدنية	١٠٥	وإذ أوحيت إلى الحواريين أن آمنوا بي وبرسولي قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون.
١١٦	مدنية	٢٨٤	تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام الغيوب.
١١٩	مدنية	٢٦٢ ، ٢٠٩	قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم

رقم الصفحة	مكية أو مدنية	رقم الآية	نص الآية
			لهم جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم.
			٦ - الأنعام :
٢٦٤	مكية	١	الحمد لله الذى خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون.
١٦٣ ، ١٦٢	مكية	٣٨	وما من دابة فى الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ما فرطنا فى الكتاب من شىء ثم إلى ربهم يحشرون.
٤٩٠ ، ٤٤٣ ، ٤٤١	مكية	٥٢	ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شىء وما من حسابك عليهم من شىء فتطردهم فتكون من الظالمين.
١٧٠	مكية	٦٧	لكل نبأ مستقر وسوف تعلمون.
٣٧٤ ، ٢٩٢ ، ١٢٥		٧٥	وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين.
٥٧٥	مكية	٩٠	أولئك الذين هداهم الله فبهداهم اقتده قل لا أسألكم عليه أجراً إن هو إلا ذكرى للعالمين.
٤٠٢ ، ٤٥	مدنية	٩١	وما قدروا الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شىء قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نوراً وهدى

رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة	نص الآية
٩٣	مدنية	١٦٨ ، ٥٧٥	<p>للناس تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيراً وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون .</p> <p>ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحى إليّ ولم يُوحِ إليه شيء ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطو أيديهم أخرجوا أنفسهم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون .</p>
١٢١	مكية	١٣٩	<p>ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم وإن أطعتموهم إنكم لمشركون .</p>
١٢٢	مكية	٣٥٦ ، ٥٧٣	<p>أومن كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشى به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون .</p>
١٥٣	مدنية	٧٦	<p>وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون .</p>
١٦٠	مكية	١٦٩	<p>من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها وهم لا يظلمون .</p>

رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة	نص الآية
١٦١	مكية	٧٦	قل إننى هدانى ربي إلى صراط مستقيم ديناً قيماً ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين.
١٦٥	مكية	٢٦٩	وهو الذى جعلكم خلائف الأرض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليلوكم فى ما آتاكم إن ربك سريع العقاب وإنه لغفور رحيم.
			٧ - الأعراف :
٣١	مكية	٣٢٦ ، ١٧٠	يا بنى آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين.
٣٣	مكية	٣١٦	قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغى بغير الحق وأن تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون.
٥٤	مكية	٤٣١ ، ٢٦٤	ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين.
٩٩	مكية	٣٨٢	أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون.
١٤٢	مكية	٤٠٢	وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر فتم ميقات ربه أربعين ليلة وقال موسى لأخيه هارون اخلفنى فى قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين.

رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة	نص الآية
١٤٣	مكية	٥٧٣ ، ٥١٩ ، ١٠٤	ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب أرني أنظر إليك قال لن تراني ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني فلما تجلى ربه للجبل جعله دكاً وخر موسى صعقاً فلما أفاق قال سبحانك تبت إليك وأنا أول المؤمنين.
١٤٤	مكية	٥١٩	قال يا موسى إنى اصطفتك على الناس برسالاتى وبكلامى فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين.
١٤٩	مكية	١٧١	ولما سقط فى أيديهم ورأوا أنهم قد ضلوا قالوا لئن لم يرجعنا ربنا ويغفر لنا لكوننا من الخاسرين.
١٥٥	مكية	٢٦٨	إن هى إلا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين.
١٧٢	مكية	٥١٤ ، ٢٥٢	وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين.
١٧٩	مكية	٥٢٤ ، ٥١٦ ، ٤٠٨	أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون.
١٨٥	مكية	٤٣٢ ، ٢٩٢ ، ٥٥	أولم ينظروا فى ملكوت السموات والأرض وما خلق الله من شىء وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم فبأى حديث بعده يؤمنون.

رقم الصفحة	مكية أو مدنية	رقم الآية	نص الآية
٧١	مكية	١٨٨	قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضراً إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء إن أنا إلا نذير وبشير لقوم يؤمنون.
٥٥٩	مكية	١٨٩	هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن إليها.
١٨٥	مكية	١٩٦	إن وليى الله الذى نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين.
٥١٦	مكية	١٩٨	وإن تدعوهم إلى الهدى لا يسمعوا وتراهم ينظرون إليك وهم لا يبصرون.
٣٤١	مكية	١٩٩	خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين.
			٨ - الأنفال :
١٦٢	مدنية	٧	وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ويريد الله أن يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين.
١٩٣ ، ١٣٦ ، ٦٠	مدنية	١٧	فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى وليبلى المؤمنين منه بلاءً حسناً إن الله سميع عليم.
٨٤	مدنية	٤٥	يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئةً فاثبتوا واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون.
٢٠٠	مدنية	٦٥	يا أيها النبى حرّض المؤمنين على

رقم الصفحة	مكية أو مدنية	رقم الآية	نص الآية
			القتال إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وإن يكن منكم مائة يغلبوا ألفاً من الذين كفروا بأنهم قوم لا يفقهون.
			٩ - التوبة :
١٧١	مدنية	٥	فإذا انسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصِرُوهُمْ وَأَقْعِدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ.
١٦١	مدنية	٣٣	هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون.
٥٠٤	مدنية	٤٠	إلا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم.
٢١٤ ، ٢٠٩	مدنية	١٠٠	والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم.

رقم الصفحة	مكية أو مدنية	رقم الآية	نص الآية
٣٧٧	مدنية	١١٩	يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين.
			١٠ - يونس :
٣٧٧	مكية	٢	أكان للناس عجباً أن أوحينا إلى رجل منهم أن أنذر الناس ويشر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم قال الكافرون إن هذا لساحر مبين.
٥٧٢	مكية	٢٦	للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون.
٧١	مكية	٤٩	قل لا أملك لنفسي ضراً ولا نفعاً إلا ما شاء الله لكل أمة أجل إذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون..
٣٨٢ ، ١٨٥	مكية	٦٢	ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون.
١١٩	مكية	٦٤	لهم البشرى فى الحياة الدنيا وفى الآخرة لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم..

رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة	نص الآية
			١١ - هود :
١٤	مكية	٨٣ ، ٦٧	فإلم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أنزل بعلم الله وأن لا إله إلا هو فهل أنتم مسلمون .
١١٢	مكية	٤٤٧	فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تطغوا إنه بما تعملون بصير .
			١٢ - يوسف :
٢٤	مكية	٤٥٤	ولقد هممت به وهمّ بها لولا أن رأى برهان ربه كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين .
٥٣	مكية	٣٤٥ ، ٢٩٧ ٥٧٢ ، ٤٤٧	وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء إلا ما رحم ربي إن ربي غفور رحيم .
٨٠	مكية	١٦٩	فلما استياسوا منه خلصوا نجيا .
١٠٨	مكية	٧٦	قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى وسبحان الله وما أنا من المشركين .
			١٣ - الرعد :
١١	مدنية	٣٥٨	له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مردّ له وما لهم من دونه من والٍ .
٢٨	مدنية	٤١٠	الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا

رقم الصفحة	مكية أو مدنية	رقم الآية	نص الآية
١٧٠	مدنية	٣٨	بذكر الله تطمئن القلوب . ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلنا لهم أزواجاً وذريةً وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله لكل أجل كتاب .. ١٤ - إبراهيم :
١٣٣	مكية	٤	وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم فيضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وهو العزيز الحكيم .
٥١٩	مكية	٧	وإذا تآذن ريكم لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابي لشديد .
٥٠٥	مكية	٢٥	تؤتى أكلها كل حين بإذن ربها ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون .
٥٧١	مكية	٤٨	يوم تبدل الأرض غير الأرض والسماوات وبرزوا لله الواحد القهار .
٤٠٨	مكية	٣	١٥ - الحجر : ذرهماً يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون .
٢٥٤ ، ٢٦٥ ، ٢٨٤ ، ٤٣٧ ، ٤٣٠	مكية	٢٩	فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين .
٣٨٨	مكية	٤٠	إلا عبادك منهم المخلصين .
٣٨٨	مكية	٤٢	إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين .
٣٨٥	مكية	٤٩	نبيّ عبادي أنى أنا الغفور الرحيم .

رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة	نص الآية
٨٨	مكية	١٨١	لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم ولا تحزن عليهم واخفض جناحك للمؤمنين.
٩٤	مكية	١٧١	فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين.
			١٦ - النحل :
٤٠	مكية	٣٥	إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون.
٥٠	مكية	٣٨٠	يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون.
٦٨	مكية	١٠٤	وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذي من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون.
٧٦	مكية	٤٨١	وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه أينما يوجهه لا يأت بخير هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم.
٧٨	مكية	٥١٧	والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون.
٨٩	مكية	١٦٢	ويوم نبعث في كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم وجئنا بك شهيدا على هؤلاء ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين.

رقم الصفحة	مكية أو مدنية	رقم الآية	نص الآية
٤٥٠	مكية	٩٢	ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا تتخذون أيمانكم دخلا بينكم أن تكون أمة هي أربى من أمة إنما يبلوكم الله به وليبينن لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون.
٢٠٦	مكية	٩٦	ما عندكم ينفد وما عند الله باق ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون.
٥١٧، ٣٩٦، ١٣١	مكية	٩٧	من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون.
٥٣٨	مكية	١١٦	ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون.
١٩٩	مدنية	١٢٧	واصبر وما صبرك إلا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون.
٤٧٨، ٤٧٧، ٤٥٧	مكية	١	١٧ - الإسراء : سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا إنه هو السميع البصير.
٥٢١	مكية	٤٤	تسبح له السموات السبع والأرض ومن

رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة	نص الآية
٧٠	مكية	٣١٠ ، ٢٦٥ ، ١٨٩	فيهن وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليماً غفوراً. ولقد كرّمنا بنى آدم وحملناهم فى البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً.
٧٩	مدنية	٨٧	ومن الليل فتهدى به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً.
٨٤	مكية	١٦٩	قل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلاً.
٨٥	مكية	٣٩ ، ٢٨٠ ، ٤٢٧ ، ٤٩٢	ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً.
٨٨	مكية	١٧٢	قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً.
			١٨ - الكهف :
١١	مكية	١٧١	فضربنا على آذانهم فى الكهف سنين عدداً.
١٣ ، ١٤	مكيتان	٤٦٠	نحن نقص عليك نبأهم بالحق إنهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى وربطنا على قلوبهم إذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والأرض لن ندعو من دونه إلها لقد قلنا إذا شططاً * هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهة لولا يأتون عليهم بسطان بين فمن أظلم

رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة	نص الآية
٢٤	مكية	٥٦٧	ممن افترى على الله كذباً. إلا أن يشاء الله واذكر ربك إذا نسيت وقل عسى أن يهدينى ربي لأقرب من هذا رشداً.
٢٨	مكية	٧٦	ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً.
١١٠	مكية	٣٨٣	قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إليّ أنما إلهكم إله واحد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحدًا.
			١٩ - مريم :
٢	مكية	٤٥٧	ذكر رحمت ربك عبده زكريا.
٤	مكية	١٧١	قال رب إنى وهن العظم منى واشتعل الرأس شيباً ولم أكن بدعائك رب شقياً..
٩	مكية	٤٣١	قال كذلك قال ربك هو على هين وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً.
٢٥	مكية	١٤٨	وهزى إليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنياً.
٧١	مكية	٥١٨	وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتماً مقضياً..
			٢٠ - طه :
١٠	مكية	٥٦٠	إذ رأى ناراً فقال لأهله امكثوا إنى آنست

رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة	نص الآية
			ناراً لعلى آتاكم منها بقبس أو أجد على النار هدى.
١٢	مكية	٥٥٩	إني أنا ربك فاخلع نعليك إنك بالواد المقدس طوى.
٥٥	مكية	٢٥٠	منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجهم تارة أخرى.
١٢١	مكية	٣٤٨	فأكلا منها فبدت لهما سوءاتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة وعصى آدم ربه فغوى.
١٢٢	مكية	٣٤٩	ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى.
			٢١ - الأنبياء :
١١	مكية	١٥٧	وكم قصمنا من قرية كانت ظالمة وأنشأنا بعدها قوماً آخرين..
١٨	مكية	١٧١	بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون.
٢٢	مكية	١٦٩	لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا فسبحان الله رب العرش عما يصفون.
٣٧	مكية	٢٠٠	خلق الإنسان من عجل سأريكم آياتي فلا تستعجلون.
٦٩	مكية	٥١٣	قلنا يا نار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم.
١٠١	مكية	٥٦٣ ، ٢٢٠	إن الذين سبقتم لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون.

رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة	نص الآية
١٨	مدنية	١٧١	٢٢ - الحج : ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الأرض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب ومن يهن الله فما له من مكرم إن الله يفعل ما يشاء .
٧٣	مدنية	١٧١	يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له وإن يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب .
٢٠١	مكيتان	٥٤١	٢٣ - المؤمنون : قد أفلح المؤمنون * الذين هم فى صلاتهم خاشعون .
٦١	مكية	٤٦٦	أولئك يسارعون فى الخيرات وهم لها سابقون .
٩١	مكية	١٦٩	ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحان الله عما يصفون .
٣١	مدنية	٣٤٧	٢٤ - النور : وتوبوا إلى الله جميعاً أيه المؤمنون لعلكم تفلحون .

رقم الصفحة	مكية أو مدنية	رقم الآية	نص الآية
٢٩١	مدنية	٤٠	أو كظلمات في بحر لجي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور.
			٢٥ - الفرقان :
٧٠	مكية	٢	الذي له ملك السموات والأرض ولم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شيء فقدره تقديراً.
٧٨	مكية	٢٣	وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً.
			٢٦ - الشعراء :
٣٥٧	مكيتان	٨٩ ، ٨٨	يوم لا ينفع مال ولا بنون * إلا من أتى الله بقلب سليم.
١٧٨ ، ١٠٥	مكيتان	١٩٣ ، ١٩٤	نزل به الروح الأمين * على قلبك لتكون من المنذرين.
٥١٦	مكية	٢١٢	إنهم عن السمع لمعزولون.
			٢٧ - النمل :
١٤٨	مكية	٤٠	قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيتك به قيل أن برتد إليك طرفك.
٤٣٦	مكية	٦٢	أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض إله مع الله

رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة	نص الآية
٨٠	مكية	٣٥٦	قليلًا ما تذكرون. إنك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولّوا مدبرين.
٢٨ - القصص :			
٣٠	مكية	٥١٨ ، ٦٠	فلما أتاها نودي من شاطئ الواد الأيمن في البقعة المباركة من الشجرة أن يا موسى إني أنا الله رب العالمين.
٦٨	مكية	٥٥٧	وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحانه الله وتعالى عما يشركون.
٨٣	مكية	٣٦٠	تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين.
٨٨	مكية	٣٨٢ ، ٧٠ ، ٦٠	ولا تدع مع الله إلهاً آخر لا إله إلا هو كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون.
٢٩ - العنكبوت :			
٢١	مكية	٧١	يعذب من يشاء ويرحم من يشاء وإليه تقلبون.
٤٣	مكية	٤٢٨	وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون.
٦٩	مكية	٤٦١	والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين.

رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة	نص الآية
٣٠	مكية	١٦١	٣٠ - الروم : الم * غلبت الروم * فى أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيغلبون.
٣١	مكية	٥٢٩	٣١ - لقمان : ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزوا أولئك لهم عذاب مهين.
٢٥	مكية	٤٩	٢٥ ولكن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون.
٣٢	مكيتان	٤٣٧	٣٢ - السجدة : ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين* ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون.
١٦	مدنية	٣٨٠ ، ٣٠٨	١٦ تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون.
٢٤	مكية	٥٧١ ، ١٩٨ ، ١٨٩	٢٤ وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون.
٣٣	مدنية	٤٧٥ ، ٣٩٠	٣٣ - الأحزاب : لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن إلا ما

رقم الصفحة	مكية أو مدنية	رقم الآية	نص الآية
٤٥٢	مدنية	٥٣	<p>ملكتم يمينك وكان الله على كل شيء رقيباً.</p> <p>يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه ولكن إذا دعيتم فادخلوا فإذا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث إن ذلكم كان يؤذي النبي فيستحيي منكم والله لا يستحيي من الحق وإذا سألتموهن متاعاً فاسألوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً إن ذلكم كان عند الله عظيماً.</p> <p>٣٥ - فاطر :</p>
١٠٤	مكية	١	<p>الحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل الملائكة رسلاً أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع يزيد في الخلق ما يشاء إن الله على كل شيء قدير.</p>
٧٠	مكية	٣	<p>يا أيها الناس اذكروا نعمت الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض لا إله إلا هو فأنى تؤفكون.</p>
٣٩٦ ، ٢٨٧ ، ٦٨ ، ٤٦٥	مكية	١٠	<p>من كان يريد العزة فلله العزة جميعاً إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه والذين يمكرون السيئات لهم عذاب</p>

رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة	نص الآية
٢٨	مكية	٣٨١	شديد ومكر أولئك هويبور. ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه كذلك إنما يخشى الله من عباده العلماء إن الله عزيز غفور.
٣٢	مكية	٤٨٨	ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله ذلك هو الفضل الكبير.
٣٦ - يس :			
١٢	مكية	١٦٢	إنا نحن نحیی الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم وكل شيء أحصيناه في إمام مبين.
٥٥	مكية	٤١٥	إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون.
٣٧ - الصافات :			
٩٩	مكية	٤٦٠	وقال إني ذاهب إلى ربي سيهدين.
١٠٢	مكية	١٠٥	فلما بلغ معه السعي قال يا بني إني أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر ستجدني إن شاء الله من الصابرين.
١٤٧	مكية	١٣٣	وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون.

رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة	نص الآية
٢٦	مكية	٢٦٣ ، ٢٦١	٣٨ - ص : يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضنك عن سبيل الله إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب.
٣٠	مكية	٣٤٩	ووهبنا لداود سليمان نعم العبد إنه أواب.
٤١	مكية	٤٥٧	واذكر عبدنا أيوب إذ نادى ربه أنى مسنى الشيطان بنصب وعذاب.
٤٥	مكية	٤٥٧	واذكر عبادنا إبراهيم وإسحاق ويعقوب أولى الأيدي والأبصار.
٧٢ ، ٧١	مكيتان	٢٤٧ ، ٢٦٥ ، ٤٣٠ ، ٤٣٧	إذ قال ربك للملائكة إني خالق بشراً من طين * فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين.
٧٥	مكية	٧٠	قال يا إيليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي أستكبرت أم كنت من العالين.
٨٢	مكية	٣٤٢	قال فبعزتك لأغوينهم أجمعين.
٣	مكية	٤٩	٣٩ - الزمر : ألا لله الدين الخالص والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى إن الله يحكم بينهم فى ما هم فيه يختلفون إن الله لا يهدى من هو كاذب كفار.

رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة	نص الآية
١٠	مكية	٢٠٦	قل يا عباد الذين آمنوا اتقوا ربكم للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة وأرض الله واسعة إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب.
١٧، ١٨	مكيتان	١٣٨، ٥١٣، ٥٢٣، ٥٤٧	والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها وأنابوا إلى الله لهم البشري قبشر عباد * الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب.
٢٢	مكية	٤٤٣، ٣٧٢	أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله أولئك في ضلال مبين.
٥٤	مدنية	٣٤٨	وأنبيوا إلى ربكم وأسلموا له من قبل أن يأتيكم العذاب ثم لا تنصرون.
٦٧	مكية	٥٥٩	وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون.
٦٨	مكية	٥١٧	ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون.
			٤٠ - غافر :
١٦	مكية	٣٩٧	يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شيء لمن الملك اليوم لله الواحد القهار.

رقم الصفحة	مكية أو مدنية	رقم الآية	نص الآية
			٤١ - فصلت :
٥٦٣ ، ٥١٣ ، ٣٥٠	مكية	١١	ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعاً أو كرها قالتا أتينا طائعين.
٤٤٦	مكية	٣٠	إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون.
٤١٥	مكية	٣١	نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم ولكم فيها ما تدعون.
٣٦٩	مكية	٣٢	نزلًا من غفور رحيم.
٢٣٢	مكية	٣٤	ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم.
١٢٥ ، ٦٠ ، ٥٦	مكية	٥٣	سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أولم يكف بربك أنه على شيء شهيد.
٥٥٥ ، ٤٢٩ ، ٢٧١	مكية	٥٤	ألا إنهم في مرية من لقاء ربهم ألا إنه بكل شيء محيط.
			٤٢ - الشورى :
١٩٥	مكية	٢٠	من كان يريد حرث الآخرة نزد له في

رقم الصفحة	مكية أو مدنية	رقم الآية	نص الآية
٣٢٩	مكية	٣٧	حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له في الآخرة من نصيب. والذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش وإذا ما غضبوا هم يغفرون.
٤٩٩	مكية	٣٨	والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون.
١٣٣، ١٠٣، ٩٩	مكية	٥١	وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو
٤٥٠، ٤٤٩	مكية	٥٢، ٥٣	من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحى بإذنه ما يشاء إنه على حكيم * وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نوراً نهدي به من نشاء من عبادنا وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم * صراط الله الذي له ما فى السموات وما فى الأرض ألا إلى الله تصير الأمور.
١٧١	مكية	٥	٤٣ - الزخرف : أفترسب عنكم الذكر صفحاً أن كنتم قوماً مسرفين.
٤٤٦	مكية	١٣	٤٦ - الأحقاف : إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون.
٢٥٦	مدنية	١٥	ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً حملته

رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الصفحة	نص الآية
			<p>أمه كرها ووضعته كرها وحمله وفصاله ثلاثون شهراً حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت عليّ وعلى والدي وأن أعمل صالحاً ترضاه وأصلح لي في ذريتي إنيّ تبت إليك وإني من المسلمين.</p>
١٩	مدنية	٢٠٦، ٨٧	<p>٤٧ - محمد :</p> <p>فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والله يعلم متقلبكم ومثواكم.</p>
٣٨	مدنية	٤٦٥	<p>ها أنتم هؤلاء تُدعون لتنفقوا في سبيل الله فمنكم من يبخل ومن يبخل فإنما يبخل عن نفسه والله الغني وأنتم الفقراء وإن تتولوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم.</p>
٤	مدنية	٣٥٥	<p>٤٨ - الفتح :</p> <p>هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم ولله جنود السموات والأرض وكان الله عليهما حكيماً.</p>
١٠	مدنية	١٣٦	<p>إن الذين يبائعونك إنا يبائعون الله يد الله فوق أيديهم فمن نكث فإنما ينكث على</p>

رقم الصفحة	مكية أو مدنية	رقم الآية	نص الآية
٤١٦	مدنية	٢٣	نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً. سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً.
٣٩٩	مدنية	٢٦	إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وكان الله بكل شيء عليماً.
١٦١	مدنية	٢٧	لقد صدق الله ورسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤوسكم ومقصرين لا تخافون فعمل ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً.
١٦١	مدنية	٢٨	هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً.
٢٦٧	مدنية	٢٩	محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله

رقم الصفحة	مكية أو مدنية	رقم الآية	نص الآية
			الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرًا عظيمًا.
			٤٩ - الحجرات :
١٩٠	مدنية	١٣	يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله عليم خبير.
			٥٠ - ق :
٢٨١	مكية	١٦	ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب إليه من حبل الوريد.
٣٧٦	مكية	٢٢	لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد.
٣٤٩	مكية	٣٣	من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب.
٥١٤ ، ٣٥٦ ، ٣٥٥	مكية	٣٧	إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد.
			٥١ - الذاريات :
٥٦٣	مكية	٥٦	وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون.
			٥٣ - النجم :
٦٠	مكية	٣	وما ينطق عن الهوى .
١٧٨ ، ١٠٣	مكية	١٠	فأوحى إلى عبده ما أوحى .

رقم الصفحة	مكية أو مدنية	رقم الآية	نص الآية
٣٧٤ ، ٦٠ ، ٥٥	مكية	١١	ما كذب الفواد ما رأى .
٥١٨ ، ٤٩٦ ، ٤٩٥	مكية	١٧ ، ١٦	إذ يغشى السدرة ما يغشى * ما زاغ البصر وما طغى . وأنتم سامدون . فاسجدوا لله واعبدوا .
٥٢٩	مكية	٦٢ ، ٦١	
			٥٤ - القمر :
١٦١	مكية	٤٥	سيهزم الجمع ويولون الدبر .
			٥٥ - الرحمن :
١٧٨	مدنيتان	٢ ، ١	الرحمن * علم القرآن .
٣٣٠	مدنية	١٤	خلق الإنسان من صلصال كالفخار .
٤٠١	مدنية	١٩	مرج البحرين يلتقيان .
٢٤٠	مدنية	٢٩	يسأله من في السموات والأرض كل يوم هو في شأن .
١٧٠	مدنية	٦٠	هل جزاء الإحسان إلا الإحسان .
			٥٦ - الواقعة :
٥٦٠ ، ١١٨	مكية	٧	وكنتم أزواجاً ثلاثة .
٥٦٣ ، ٥٦٢	مكيتان	١١ ، ١٠	والسابقون السابقون * أولئك المقربون .
٥٥٧	مكية	٧٢	أنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون .
			٥٨ - المجادلة :
٤٩٩ ، ٢٠٩ ، ٢١٤ ،	مدنية	١١	يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا

رقم الصفحة	مكية أو مدنية	رقم الآية	نص الآية
٣٥٦			في المجالس فافسحوا يفسح الله لكم وإذا قيل انشزوا فانشزوا يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات والله بما تعملون خبير.
٤٤٧	مدنية	٢٢	أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضی الله عنهم ورضوا عنه أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون.
٤٥٦	مدنية	٩	٥٩ - الحشر : والذين تبوأوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون.
٣٥٨	مدنية	٥	٦١ - الصف : وإذ قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذونني وقد تعلمون أنني رسول الله إليكم فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم.
١٦١	مدنية	٩	هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون.

رقم الصفحة	مكية أو مدنية	رقم الآية	نص الآية
٥٥٩	مدنية	١١، ١٠	يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم * تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون.
١٠٥	مدنية	١٤	يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله فأمنت طائفة من بني إسرائيل وكفرت طائفة فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا ظاهرين..
			٦٢ - الجمعة :
٣٠٣	مدنية	٢	هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين.
٣٧٩	مدنية	٦	قل يا أيها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين.
٣٩٥، ٣٩٦	مدنية	١٠	فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون.
			٦٥ - الطلاق :
٥٦٩، ٣٦٥، ٣٦٤	مدنية	٣	ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن

رقم الصفحة	مكية أو مدنية	رقم الآية	نص الآية
			يتوكل على الله فهو حسبه إن الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شيء قدراً.
٤٣٧	مدنية	١٢	٦٦ - التحريم : فنفخنا فيه من روحنا
٢٨٢	مكية	٢	٦٧ - الملك : الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً وهو العزيز الغفور.
٥١٧	مكية	١٠	وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير.
٣٩٤ ، ٣٩٣	مكية	٤	٦٨ - القلم : وإنك لعل خلق عظيم.
٣٠٩	مكية	١٩	٧٠ - المعارج : إن الإنسان خلق هلوعاً.
٢٩٣	مكيتان	٢٦ ، ٢٧	٧٢ - الجن : عالم الغيب والشهادة فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً.
٤٠٢	مكية	٨	٧٣ - المزمل : واذكر اسم ربك وتبتل إليه تبتيلاً.

رقم الصفحة	مكية أو مدنية	رقم الآية	نص الآية
			٧٤ - المدثر :
٤٠٥ ، ١١٠	مكية	٥ - ١	يا أيها المدثر * قم فأنذر * وربك فكبر وثيابك فطهر * والرجز فاهجر .
١٩٠	مكية	٥٦	وما يذكرون إلا أن يشاء الله هو أهل التقوى وأهل المغفرة .
			٧٥ - القيامة :
٣٤٥	مكية	٢	ولا أقسم بالنفس اللوامة .
			٧٦ - الإنسان :
٤٤٣	مدنية	٩	إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا .
٢٠٠	مدنية	١٢	وجزاهم بما صبروا جنة وحريراً .
٥٧٧	مدنية	٢٩	إن هذه تذكرة فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلاً .
			٧٩ - النازعات :
٤٤٩	مكيتان	٤١ ، ٤٠	وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى * فإن الجنة هي المأوى .
			٨٠ - عبس :
٤٩١	مكيتان	٢ ، ١	عبس وتولى * أن جاءه الأعمى .
			٨٢ - الانفطار :
٣١٤	مكيتان	١٤ ، ١٣	إن الأبرار لفي نعيم * وإن الفجار لفي جحيم .

رقم الصفحة	مكية أو مدنية	رقم الآية	نص الآية
٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٣٤٥، ٣٤٩، ٣٧٨، ٣٥٠، ٤٧٩، ٥٢٤، ٥٦٧، ٥٦٨	مكية	٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣٠	٨٩ - الفجر : يا أيها النفس المطمئنة * ارجعي إلى ربك راضية مرضية * فادخلي في عبادي * وادخلي جنتي.
٤٥٦	مكية	، ١٢، ١٣	٩٠ - البلد : فلا اقتحم العقبة * وما أدراك ما العقبة * فك رقبة.
٢٩٨، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٤٥، ٥٦١	مكية	٧، ٨، ٩، ١٠	٩١ - الشمس : ونفس وما سواها * فآلهمها فجورها وتقواها * قد أفلح من زكاهما * وقد خاب من دساها.
١٨٢، ١٨٢	مكية	٨	٩٣ - الضحى : ووجدك عائلاً فأغنى.
٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨٧، ٤٤٦، ٥٥٨	مكية	٤، ٥، ٦	٩٥ - التين : لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم * ثم رددناه أسفل سافلين * إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون.
١٠٩	مكية	١-٣	٩٦ - العلق : اقرأ باسم ربك الذي خلق * خلق

رقم الصفحة	مكية أو مدنية	رقم الآية	نص الآية
١١٧	مكية	٥ ، ٤	الإنسان من علق * اقرأ وربك الأكرم . الذي علم بالقلم * علم الإنسان ما لم يعلم .
٤٧٧	مكية	١٠ ، ٩	أرأيت الذي ينهى * عبداً إذا صلى .
٤٥١	مكية	١٤	ألم يعلم بأن الله يرى .
			٩٨ - البيئـة :
٣٨٧	مدنية	٥	وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة .
٣٦٧ ، ٢١٤ ، ٢٠٩	مدنية	٨	جزاءهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه .
			١٠٣ - العصر :
٥٠٦	مكية	كاملة	والعصر * إن الإنسان لفي خسر * إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر .
			١٠٧ - الماعون :
٥٤١	مكية	٥ ، ٤	قويل للمصلين * الذين هم عن صلاتهم ساهون .
			١١٠ - النصر :
٣٥٢ ، ٣٤٨	مدنية	٣	فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان تواباً .

رقم الآية	مكية أو مدنية	رقم الآية	نص الآية
٦٥ ، ٣٥	مكية	كاملة	١١٢ - الإخلاص : قل هو الله أحد* الله الصمد* لم يلد ولم يولد* ولم يكن له كفوا أحد.
١٤٩	مكية	٤	١١٣ - الفلق : من شر النفاثات في العقد.
٣٠٩	مكية	٥	ومن شر حاسد إذا حسد.

ثانياً:

فهرس الأحاديث

**مرتبة ترتيباً أبجدياً
ومخرجة تخريجاً من مظانها
ومصادرهما.**

١ - حديث : أبشروا يا أصحاب الصفة فمن بقى منكم على التعب الذى أنتم عليه اليوم ماضيا بما فيه فإنه من رفقائى فى الجنة.

رواه البخارى فى الصلاة (٥٨) والمواقيت (٤١) والمناقب (٢٥)

ورواه أحمد بن حنبل ١٩٧/١ ، ١٩٨ ، ١٩٩

٢ - حديث : أبيت عند ربى يطعمنى ويسقبنى... الحديث.

متفق عليه من حديث أنس.

وله روايات أخرى من حديث عبد الله بن عمر وأبى هريرة.

انظر اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان

كتاب الصيام.

٣ - حديث : اجتنبوا النجوم فإنها تدعو إلى الكهانة..

رواه مسلم فى المساجد ٣٣

وأبو داود فى الصلاة ١٦٧

والنسائى فى السهو ٢٠

وأحمد بن حنبل ١٥ / ٤٤٨ ، ٤٤٩

وانظر باب الكهانة فى البخارى طب ٤٦

٤ - حديث : أجوع يوماً وأشبع يوماً.

الحديث رواه الترمذى

انظر الحافظ العراقى: المغنى على هامش الإحياء جـ ٣ باب الجوع

٥ - حديث : أحب ما تعبد به عبدى إلى : النصح لى .

رواه أحمد ابن حنبل فى مسنده

المجلد ٥ / ٢٥٤

٦ - حديث : الإحسان : أن تعبد الله كأنك تراه.. وإن لم تكن تراه فإنه يراك..

الحديث .

رواه البخارى فى تفسير سورة ٣١ ، والإيمان ٣٧

وراه مسلم فى الإيمان ٥٧

وأبو داود فى السنة ١٦

والترمذى فى الإيمان ٤

وابن ماجه فى المقدمة ٩

وأحمد بن حنبل : ٣٧/١ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٢١٩

٣ / ١٠٧ ، ٤٣٦

٤ / ١٣٩ ، ١٦٤

٧ - حديث : أحياكم عثمان .. الحديث .

أورد المحب الطبرى فى «الرياض النضرة فى مناقب العشرة» .

بلفظ قريب فقال : أصدق أمتى حياءً عثمان

من حديث أنس بن مالك

وقال أخرجه فى المصابيح الحسان

وعن ابن عمر أورد : عثمان أحيا أمتى وأكرمها

وقال أخرجه الملاء فى سيرته

انظر الرياض النضرة جـ ٣ صـ ١٥ وأحاديث أخرى عن حياته

٨ - حديث : الإخلاص سر من أسرارى أودعه قلب من أحببت من عبادى..
قال الحافظ العراقى: روينا فى جزء من مسلسلات القزوينى يقول
كل واحد من رواته سألت فلانا عن الإخلاص فقال..
وهو من رواية أحمد بن عطاء الهجيمى عن عبد الواحد بن زيد عن
الحسن عن حذيفة عن النبى (ﷺ) عن جبريل عن الله تعالى وأحمد
ابن عطاء وعبد الواحد كلاهما متروك..
ورواه أبو القاسم القشيرى فى الرسالة من حديث على بن أبى طالب
بسند ضعيف

انظر المغنى عن حمل الأسفار

٩ - حديث : أدبنى ربى فأحسن تأديبى.

١٠ - حديث : آدم ومن دونه تحت لوائى.

رواه الترمذى فى المناقب ١

وأحمد بن حنبل ٢٨١/١ ، ٢٩٥

١١ - حديث : إذا أحب الله عبداً نادى جبريل إني أحببت فلاناً... الحديث.

رواه صاحب اللؤلؤ والمرجان

جـ ٣ ص ٢٠٥ حديث رقم (١٦٩٢)

١٢ - حديث : إذا أحب الله عبداً لم يضره ذنب.

قال الحافظ العراقى: وتكملة الحديث:

«والتائب من الذنب كمن لا ذنب له» .
رواه صاحب مسند الفردوس ولم يخرج له ولده في مسنده
وروى ابن ماجه الشطر الثاني من حديث ابن مسعود
انظر المغنى عن حمل الأسفار جـ ٣ ص ٣١٨
على هامش الإحياء للغزالي..

١٣ - حديث : إذا أراد الله بعبد خيراً بصره بعيوبه..

قال الحافظ العراقي:
رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس
من حديث أنس بإسناد ضعيف
وفيه زيادة.

١٤ - حديث : إذا رأى أحدكم ما يكره فلا يحدث به، وليقم فليصل..

البخارى في التعبير ٣، ٤٦
ومسلم في الرؤيا ٣
والترمذى فى الدعوات ٥٢
وابن ماجه فى الرؤيا ٣
وأحمد بن حنبل ٣ / ٨ ، ٣٥٠

١٥ - حديث : إذا رأيت الرجل قد أوتى زهداً فى الدنيا فاقتربوا منه فإنه يلقى
الحكمة..

أورده الحافظ العراقي بلفظ: «إذا رأيت الرجل قد أوتى صمتاً وزهداً...»

الحديث

وقال : رواه ابن ماجه.

١٦ - حديث : إذا كان آخر الزمان لم تكذ رؤيا المؤمن تكذب. فأصدقهم رؤيا
أصدقهم حديثا..

رواه البخارى فى التعبير ٢٦

ومسلم فى الرؤيا ٦

والترمذى ١، ١٠

وابن ماجه فى الرؤيا ٩

والدارمى رؤيا ٧

١٧ - حديث : إذا كان الغالب على عبدى الاشتغال بى جعلت نعمته ولذته فى
ذكرى. عشقنى وعشقتة، ورفعت الحجاب بينى وبينه لا يسهو إذا
سها الناس.. أولئك كلامهم كالأنبياء. أولئك هم الأبطال حقا
أولئك الذين إذا أردت بأهل الأرض عقوبة صرفتها بهم عنهم..
لم أقف عليه.

١٨ - حديث : إذا نودى بالصلاة أدبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع التأذين. فإذا
قضى النداء أقبل..

متفق عليه من حديث أبى هريرة

وقال صاحب اللؤلؤ والمرجان: أخرجه البخارى فى كتاب الأذان

ومسلم فى فضل التأذين.

انظر الحديث رقم ٢١٦ ج١ ص ٧٩

١٩ - حديث : ارحموا من فى الأرض يرحمكم من فى السماء..

رواه الطبرانى فى فى معجمه الصغير بلفظ:

«ارحم من فى الأرض يرحمك من فى السماء»

وقال : لم يروه عن الأعمش إلا حفص، ولا عن حفص إلا موسى

بن داود القاضى. تفرد به الصاغانى

انظر الحديث رقم ٢٧٢ فى الصغير للطبرانى

٢٠ - حديث : ارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس..

قال الحافظ العراقى رواه الترمذى من حديث سعد بن أبى وقاص

«من سعادة ابن آدم رضاه بما قسم الله له»

وقال ثم ذكر هذا الحديث بنصه

٢١ - حديث : أريت الأم بالموسم فرأيت أمتى قد ملأوا السهل والجبل...

فقام عكاشة: ادع الله أن يجعلنى منهم. فقال له : أنت منهم وقام

آخر فقال له: سبقك بها عكاشة

رواه ابن أبى منيع بإسناد حسن

واتفق عليه الشيخان من حديث ابن عباس

انظر اللؤلؤ والمرجان

وانظر المغنى

٢٢ - حديث : استحيوا من الله حق الحياء... فليحفظ الرأس وما وعى، والبطن وما

حوى..

رواه الطبرانى من حديث أم الوليد بنت عمر بن الخطاب بإسناد

ضعيف

انظر المغنى

٢٣ - حديث : استغنوا بغنى الله. قالوا: ما هو ؟ قال: غداء يوم وعشاء ليلة..
الحديث.

قال الحافظ العراقى فى تخريجه لهذا الحديث. روى فى الزكاة من

حديث سهل ابن الحنظلية. قالوا: ما يغنيه. قال: ما يغديه، أو يعشيه..

ولأحمد من حديث على بإسناد حسن

قالوا: وما ظهر غنى؟ قال : عشاء ليلته

وأما المغنى عن حمل الأسفار

٢٤ - حديث : استقيموا ولن تحصوا، واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة ولا يحافظ

على الوضوء إلا مؤمن...

رواه الطبرانى فى معجمه الصغير

حديث رقم (٨) ص ٤٤

من حديث ثوبان

٢٥ - حديث : أعدى عدوك نفسك التى بين جنبيك.

قال الحافظ العراقى رواه البيهقى فى كتاب الزهد

من حديث ابن عباس، وفيه محمد بن عبد الرحمن بن غزوان أحد

الوضّاعين..

٢٦ - حديث : أفضل الذكر: لا إله إلا الله

رواه الترمذى، وحسنه.

والنسائى فى اليوم والليلة

وابن ماجه، وابن حبان من حديث جابر

وقال: أفضل الذكر لا إله إلا الله، وأفضل الدعاء: الحمد لله.

٢٧ - حديث : أفضل الصيام صيام أخى داود كان يصوم يوماً ويفطر يوماً...

الحديث

الحديث بطوله وهذا الجزء الأخير منه ورد فى اللؤلؤ والمرجان رقم

٧١٤ باب النهى عن صوم الدهر

انظر جـ ٢ ص ٢١ وقال: أخرجه البخارى فى كتاب الصوم

ومسلم باب صوم الدهر

٢٨ - حديث : اقرأ.. قال: ما أنا بقارئ..

متفق عليه..

باب بدء الوحي حديث رقم ٩٩ جـ ١ ص ٣٢

وقال أخرجه البخارى فى كتاب بدء الوحي

ومسلم باب حدثنا يحيى بن بكير

٢٩ - حديث : أكرموا عمتكم النخلة فإنها خلقت من بقية طينة آدم

لم أقف على نصه وإنما ذكر صاحب اللؤلؤ والمرجان من حديث ابن

عمر:

إن من الشجرة شجرة لا يسقط ورقها وإنما مثل المؤمن ... الحديث
والحديث هو رقم ١٧٩٢ جـ ٣ ص ٢٨٣
باب مثل المؤمن مثل النخلة

٣٠ - حديث : ألا أخبركم بملوك أهل الجنة. قالوا: بلى. قال: كل ضعيف
مستضعف أغبر أشعث ذى طمرين لو أقسم على الله لأبره.

الحديث متفق عليه من حديث حارثة بن وهب مختصراً

قال الحافظ العراقي: ولم يقلوا ملوك..

ولابن ماجه بسند جيد من حديث معاذ:

ألا أخبركم عن ملوك أهل الجنة.. دون قوله أغبر أشعث

وانظر الحديث رقم ١٨١٤ م اللؤلؤ والمرجان

٣١ - حديث : ألا أدلكم على أشرف أخلاق أهل الدنيا: تعفو عمن ظلمك،
وتعطي من حرمك، وتصل من قطعك..

رواه ابن أبي الدنيا، والطبراني فى مكارم الأخلاق والبيهقى فى

الشعب بإسناد ضعيف

انظر المغنى عن حمل الأسفار

٣٢ - حديث : ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة.

رواه المحب الطبرى فى «الرياض النضرة»

انظر الجزء ٣ ص ١٥، ١٦

٣٣ - حديث : ألا أنبئكم بخير أعمالكم، وأزكاها عند مليككم، وأرفعها في درجاتكم...الحديث.

رواه الترمذى، والبيهقى، والحاكم.
وصحح إسناده من حديث أبي الدرداء
المغنى ج١ ص ٢٩٦

٣٤ - حديث : «الذين يؤتون ما أتوا وقلوبهم وجلة». عن عائشة قلت؛ يا رسول الله: أهو الرجل يسرق ويذني ويشرب الخمر.. قال: لا. ولكن يصوم ويصلى ويخاف ألا يقبل منه.. الحديث

رواه الترمذى، وابن ماجه، والحاكم. وقال: صحيح الإسناد
قال الحافظ العراقي: قلت بل منقطع بين عائشة، وبين عبد الرحمن
ابن سعد بن وهب
قال الترمذى: وروى عن عبد الرحمن بن سعد عن أبي حازم عن أبي
هريرة.

٣٥ - حديث : أمتى كالمطر لا يدرى أولهم خير أم آخرهم
لم أقف على نصه

٣٦ - حديث : إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً نطفة ثم يكون
علقة، ثم يكون مضغة. ثم يعث الله الملك... الحديث.

ورد في اللؤلؤ والمرجان كتاب القدر
باب كيفية خلق آدمي في بطن أمه
الحديث رقم ١٦٩٥ ج٣ ص ٢٠٧

وقال: أخرجه البخارى فى ٩٥ كتاب بدء الخلق
و(٦) باب ذكر الملائكة من رواية مسلم

٣٧ - حديث : إن دعامة البيت أساسه ودعامة الدين المعرفة بالله واليقين والعقل
القامع..

قال الحافظ العراقى: الحديث لأبى سعيد. وقال: لكل شىء دعامة،
ودعامة المؤمن عقله... الحديث
رواه ابن المحبر وعنه الحارث.

٣٨ - حديث : إن الرفق لا يكون فى شىء إلا زانه، ولا ينزع من شىء...
الحديث رواه مسلم من حديث عائشة.
انظر الحافظ العراقى فى تخريجه لأحاديث الإحياء

٣٩ - حديث : إن الغضب من الشيطان، والشيطان خلق من نار وإنما تطفأ النار
بالماء..

قال الحافظ العراقى: رواه الترمذى من حديث أبى سعيد بسند
ضعيف. وقال: الغضب جمرة فى قلب ابن آدم.
ولأبى داود من حديث عطية السعدى:
إن الغضب من الشيطان والشيطان خلق من نار
انظر ج-٣ ص ١٦٣ من هامش تخريجات الإحياء

٤٠ - حديث : إن فى جسد ابن آدم لمضغة إذا فسدت فسد سائر الجسد وإذا
صلحت صلح الجسد كله ألا وهى القلب.

رواه البخارى فى باب الإيمان
ومسلم فى المساقاة
وابن ماجه فى الفتن
والدرامى فى البيوع
واتفق عليه من حديث النعمان بن بشير

* * *

٤١ - حديث : إن فيك خصلتان يجبهما الله ورسوله : الحلم والأناة
الحديث متفق عليه
قول الحافظ العراقى .. انظر المغنى عن حمل الأسفار

* * *

٤٢ - حديث : إن القلوب بين إصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء
قال الحافظ العراقى فى تخريجه لهذا الحديث :
رواه مسلم من حديث عبد الله بن عمر .

* * *

٤٣ - حديث : إن لكل آية ظاهراً وباطناً ، ولكل حرف حداً ومطلماً ..
قال الحافظ العراقى : رواه ابن حبان فى صحيحه
من حديث ابن مسعود بنحوه
وبلفظ إن للقرآن ظاهراً وباطناً .

* * *

٤٤ - حديث : إن الله جعل الروح والفرح فى الرضا واليقين ، وجعل الغل والحسد
فى الشك والسخط ..
قال الحافظ العراقى فى تخريجه لأحاديث الإحياء

جـ ٤ ص ٣٣٧ رواه الطبرانى من حديث ابن مسعود إلا أنه قال:
بقسطه.

٤٥ - حديث : إن الله تبارك وتعالى حرم عليكم الخمر والميسر والكوبه (وهو
الطيب) وقال: كل مسكر خمر وكل خمر حرام.

انظر ما رواه الطبرانى فى معجمه الصغير

حديث تم (١٣٧، ٩٠٤، ٩٦٢)

٤٦ - حديث : إن الله خلق آدم فتجلى فيه.. وخلق آدم على صورته..

رواه البخارى فى الاستئذان (١)

والإمام مسلم فى البر (١١٥) والجنّة (٢٨)

وأحمد بن حنبل فى مسنده ٣ / ٢٤٤، ٢٥١، ٣٧٣، ٤٢٤،

٥١٩، ٤٦٣

٤٧ - حديث : إن الله خلق الأرواح قبل الأجساد بألفى عام.

٤٨ - حديث : إن الله خلق الخلق فى ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن أصابه

ذلك النور..

انظر الأحاديث القدسية باب خلق آدم

بروايات مختلفة ليست بهذا اللفظ

انظر طبعة المجلس الأعلى للشئون الإسلامية القاهرة

٤٩ - حديث : إن الله خمّر طينة آدم بيده أربعين صباحاً.
قال الحافظ العراقي فى المغنى عن حمل الأسفار
رواه أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس
من حديث ابن مسعود وسلمان الفارسى
بإسناد ضعيف جداً..
ثم قال: وهو باطل..

٥٠ - حديث : إن الله رفيق يحب الرفق فى الأمر كله. ويعطى على الرفق ما لا
يعطى على غيره..
متفق عليه من حديث عائشة

٥١ - حديث : إن الله عفوٌ يحب العفو.
رواه أحمد والحاكم وصححه من حديث ابن مسعود
انظر هامش الإحياء وتخريجات الحافظ العراقي
وفيه: لا ينبغي لوالى أمر أن يؤتى بحد إلا أقامه، والله عفو يحب
العفو..

٥٢ - حديث : إن الله قد فرغ من الخلقِ والخلقِ والرزق والأجل.. فمن
حسنت صورته حسن خلقه..
لم أجده بهذا اللفظ، وقال الحافظ العراقي فى تخريج نحوه: إنك امرؤ
قد حسّن الله خلقك فأحسن خلقك»
وقال: رواه الخرائطى فى مكارم الأخلاق، وأبو العباس
الدغلى فى كتاب الآداب وفيه ضعف
انظر المغنى عن حمل الأسفار

٥٣ - حديث : إن لله سبعين ألف حجاب من نور وظلمة... الحديث.

له روايات مختلفة ومتشابهة.. قال الحافظ العراقي فى المغنى
رواه ابن حبان فى كتاب العظمة من حديث أبى هريرة:
«بين الملائكة وبين الله سبعون ألف حجاب من نور»
وإسناده ضعيف.

وفيه أيضا من حديث أنس قال رسول الله (ﷺ) لجبريل هل ترى
ربك

قال: إن بينى وبينه سبعين حجابا من نور..
وفى الأكبر للطبرانى من حديث سهل بن سعد:
دون الله تعالى ألف حجاب من نور وظلمة.
ولمسلم من حديث أبى موسى: حجاب النور لو كشفه لأحرقت
سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه.
ولا بن ماجه: شىء أدركه بصره.

٥٤ - حديث : إن من خير معاشر الناس رجلا أخذ بعنان فرسه فى سبيل الله...
الحديث

رواه الطبرانى من حديث أم مبشر
إلا أنه قال: نحو المشرق بدل المغرب
وفيه ابن إسحاق رواه بالنعنة
وللترمذى والنسائى نحوه مختصرا من حديث ابن عباس
قال الترمذى حديث حسن

٥٥ - حديث : إن من الشجر شجرة لا تسقط ورقها، وإنها مثل المسلم..

متفق عليه. فى باب: مثل المؤمن مثل النخلة

حديث رقم ١٧٩٢ ص ٢٨٣

وقال: أخرجه البخارى فى كتاب العلم

ومسلم فى باب قول المحدث

٥٦ - حديث : إن المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم..

روى أحمد من حديث عبد الله بن عمرو:

إن المسلم المسدد ليدرك درجة الصائم القائم بحسن خلقه

وانظر حديث: ما من شىء يوضع فى ميزان المؤمن

أثقل من حسن الخلق

وهو شطر الحديث.

وهو من رواية أبى هريرة.

٥٧ - حديث : أنا أحمد وأنا محمود

رواه الطبرانى فى معجمه الصغير ج١ ص ٨٤

حديث رقم ١٥٠

وذكر: «أنا أحمد ومحمد والحاشر والمقفى والخاتم».

وفى حديث رقم ٢٠٩ قال:

أنا محمد وأحمد

وفى الأول قال الطبرانى: لم يروه عن سلمة إلا أبو نعيم

ولا يروى عن ابن عباس إلا بهذا الإسناد.

٥٨ - حديث : أنا أعلمكم بالله وأخشاكم لله .. الحديث.

رواه البخارى من حديث أنس

وللشيخين من حديث عائشة: والله إني لأعلمهم بالله وأشدهم له
خشية

انظر ج٤ ص ١٥٢ من هامش الإحياء

٥٩ - حديث : أنا أول الأنبياء بعثا وآخرهم خلقت

رواه مسلم فى الحج ٥٠٧

والنسائى فى المساجد ٧

وابن ماجه فى الفتن ٣٣

٦٠ - حديث : أنا جليس من ذكرنى

ذكره العجلونى فى كشف الخفاء حديث رقم ٦١١. فى بعض

تشكيك فى رواياته

وراه الديلمى فى مسند الفردوس من حديث عائشة مرفوعاً والبيهقى

فى شعب الإيمان من حديث أبى بن كعب

قال: قال موسى (ع م) يا رب أقرب فأناجيبك... فقال: يا موسى:

أنا جليس من ذكرنى.. رواه أبو الشيخ فى الثواب عن كعب.

وانظر حديث أنا عند ظن عبدى بى..

٦١ - حديث : أنا دعوة إبراهيم وكرامة موسى، وبشارة عيسى، ورؤيا أمى آمنة..

رواه أحمد بن حنبل ١٣٧ / ٤ ، ١٣٨

٣٦٢ / ٥

٦٢ - حديث : أنا سيد ولد آدم ولا فخر..

رواه أبو داود في السنة ١٣

وابن ماجه في الزهد ٣٧

وأحمد بن حنبل ٥ / ١

٦٣ - حديث : أنا من الله والمؤمنون منى.

لم أقف عليه.

٦٤ - حديث : إنما الأعمال بالنيات.. الحديث.

متفق عليه من حديث عمر.

انظر اللؤلؤ والمرجان

وانظر أيضا المغنى عن حمل الأسفار

٦٥ - حديث : إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق...

رواه أحمد من حديث أبي هريرة

وقال الحاكم : صحيح على شرط

وراه البيهقي أيضا.

٦٦ - حديث : إنما يكفي أحدكم ما قنعت به نفسه، وإنما يصير إلى أربعة أذرع

وشبر..

لم أعثر عليه بنصه.. وإنما الشطر الأول

من الحديث أورده الحافظ العراقي في المغنى عن حمل الأسفار

انظر باب الفقر والزهد

٦٧ - حديث : إنه ليغان على قلبى وإنى لأستغفره فى اليوم سبعين مرة..
رواه مسلم فى صحيحه من حديث الأغر المزنى إلا أنه قال: فى اليوم
مائة مرة..
وكذا عند أبى داود.
وللبخارى من حديث أبى هريرة: إنى لأستغفر الله فى اليوم أكثر من
سبعين مرة.
وفى رواية للبيهقى فى الشعب: سبعين.. ولم يقل أكثر.
انظر: المغنى عن حمل الأسفار

٦٨ - حديث : أوحى الله إلى عيسى قال: تجوع ترانى.
لم أقف عليه

٦٩ - حديث : أوحى الله إلى موسى بن عمران قال: جعلت فىك عشرة آلاف
سمع حتى سمعت كلامى، وعشرة آلاف لسان حتى أجبتنى.
لم أقف عليه

٧٠ - حديث : أوحى الله إلى موسى تريد أن يكون لك يوم القيامة مثل حسنات
الخلق أجمع. قال عد المريض، وكن لثياب الفقراء فالياً. فحمل
موسى على نفسه فى كل شهر سبعة أيام يطوف على الفقراء
ويعود المريض.

لم أقف عليه

٧١ - حديث : أول ما بُدئ به رسول الله الرؤيا الصالحة..

رواه الإمام البخارى بدء الوحي ٣

والتعبير ١

والإمام مسلم فى الإيمان ٢٥٢ ، ٢٥٤

وأحمد بن حنبل ١٥٣ / ٦ ، ٢٣٢

٧٢ - حديث : أول ما خلق الله روحى ، نورى ، العقل .

قال الصاغانى فى موضوعاته حديث رقم ٢٧ : إنه موضوع الحديث بطوله..

وفى هامش ص ٣٤ رقم ٥ . وردت أحاديث عديدة فى فضل العقل جمعها داود بن المحبر فى كتاب العقل الذى قال فيه الإمام الذهبى :
«ليته لم يصنفه»

وقال ابن حجر : كلها موضوعة

وقال ابن تيمية فى هذا الحديث : إنه كذب ، موضوع باتفاق الموضوعات الكبرى ص ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٧ ، ١٢٨

وتبعه ابن القيم فى المنار المنيف ، وانظر كشف الخفاء ١ / ٣٠٩

٧٣ - حديث : أول ما خلق الله نور نبيك يا جابر .

انظر ما قيل فى حديث

أول ما خلق الله روحى ، نورى ، العقل

وهى كلها عند المتصوفة تساوى الحقيقة المحمدية وكما شرح مؤلف
هذا الكتاب مفهومه للحقيقة المحمدية..

٧٤ - حديث : إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث.

متفق عليه من حديث أبي هريرة

وأورده صاحب اللؤلؤ والمرجان

حديث رقم ١٦٦٠ باب تحريم الظن جـ ٣ ص ١٩٠

وقال فى تخريجه رواه البخارى كتاب الأدب

ومسلم ٨٥ باب يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن.

٧٥ - حديث : إياكم ومجالسة الموتى. قيل: ومن هم ؟ قال: الأغنياء

لم أقف على نصه

وإنما حديث قال لعائشة: إن أردت اللحوق بى فعليك بعيش الفقراء،

ولياك ومجالسة الأغنياء

قال الحافظ العراقى: رواه الترمذى وقال غريب.

والحاكم وصححه. نحوه من حديثها.

٧٦ - حديث : أى داء أدوى من البخل ؟

انظر اخريج حديث السخى قريب من الله..

وتخريجه.. وراوية الدارقطنى

٧٧ - حديث : أى الإيمان أفضل : قال: الصبر والسماحة.

قال الحافظ العراقي حديث جابر سأله عن الإيمان
وقال رواه الطبراني في الكبير من رواية عبد الله بن عبيد بن عمير عن
أبيه عن جده
انظر المغنى جزء ٤ ص ٦٠ على هامش الإحياء

٧٨ - حديث : الإيمان نصفان: نصف صبر، ونصف شكر..
قال الحافظ العراقي : ذكره أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس
من رواية يزيد الرقاشي
عن أنس، ويزيد
قال: وهو حديث ضعيف

٧٩ - حديث : أيُّ المؤمنين أحسنهم إيماناً. قال: أحسنهم خلقاً.
أورده الحافظ العراقي وقال: رواه الترمذي والنسائي واللفظ له.
والحاكم وقال رواه ثقات على شرط الشيخين من حديث أبي هريرة.
وللطبراني من حديث أبي أمامة
أفضلكم إيماناً أحسنكم خلقاً

٨٠ - حديث : بينا أهل الجنة في مجلس لهم إذ سطع لهم نور على باب الجنة
فرفعوا رءوسهم فإذا الله تعالى قد أشرف...
ورد في الأحاديث القدسية عن جابر بن عبد الله
وأخرجه ابن ماجه في سننه
حديث رؤية المسلمين ربهم.. بلفظ آخر.

٨١ - حديث : التائب من الذنب كمن لا ذنب له .

رواه ابن ماجه من حديث ابن مسعود
وانظر تخريج حديث إذا أحب الله عبداً لم يضره ذنب
وما قاله الحافظ العراقي .

٨٢ - حديث : تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس . فيغفر الله لكل عبد
مؤمن لا يشرك بالله إلا رجلاً كان بينه وبين أخيه شحناء فيقال :
أنظروا هذين حتى يصطلحا ..

ورد في كتاب الأحاديث القدسية طبعة المجلس الأعلى للشئون
الإسلامية - القاهرة . بروايات عديدة ومن طرق عديدة أيضاً .
وقال أخرجه مسلم باب النهي عن الفحشاء جـ ٩ ص ٤٥٨ هامش
القسطلاني ..

وكذا أخرجه من طريق أخرى
غير أنه قال فيه : «إلا المتهاجرين» . من رواية عبيدة ..
وقال «قتيبة» : «إلا المتهجرين» .
وأخرجه الإمام مالك في الموطأ من روايتين لأبي هريرة .
وأخرجه أبو داود في سننه باب من يهجر أخاه المسلم جـ ٤ ص ٢١٨ .
انظر الأحاديث القدسية ص ٢٥٣ ، ٢٥٤

٨٣ - حديث : تعس عبد الدرهم ... الحديث .

رواه البخارى فى الجهاد (٧٠)

وفى الرقاق (١٠)

وراه ابن ماجه فى الزهد (٨)

٨٤ - حديث : توبوا إلى الله فإنى أتوب إليه كل يوم مائة مرة..

انظر حديث: إنه ليغان على قلبى

للحديث روايات منها هذه الرواية.

٨٥ - حديث : ثلاث لا يعجزهن ابن آدم: الطيرة، والظن، والحسد.

قال الحافظ العراقى: ثلاث لا ينجو منهن أحد الظن، والطمع، والحسد

وقال: رواه ابن أبى الدنيا فى كتاب ذم الحسد

من حديث أبى هريرة، وضعفه.

٨٦ - حديث : ثلاث هُنَّ أصل كل خطيئة فاحذروهن : الكبر، والحرص،

والحسد

انظر هامش الإحياء وما قاله الحافظ العراقى أثناء تخريجه لأحاديث

الإحياء ثلاث مهلكات ولم أجد ضبط النص.

انظر حديث ثلاث لا يعجزهن ابن آدم.

٨٧ - حديث : جاء رجل إلى رسول الله (ﷺ) فقال: عظنى

قال: لا تغضب.

رواه البخارى من حديث أبى هريرة

ويقول إن رجلاً قال يا رسول الله مُرنى بعمل وأقلل. قال: لا

تغضب

٨٨ - حديث : جاورت بحراء فلما قضيت جوارى...

من حديث جابر في أول ما نزل عليه من القرآن.

متفق عليه حديث رقم ١٠١

انظر اللؤلؤ والمرجان ج١ ص ٣٤

وقال: أخرجه البخارى فى كتاب التفسير

ومسلم سورة المدثر باب حدثنا يحيى

٨٩ - حديث : جذبة من جذبات الحق توازى عمل الثقلين.

لم أقف عليه

٩٠ - حديث : حجب إليه الخلاء، وكان يتحنث إلى غار حراء أسبوعاً أو أسبوعين.

متفق عليه

باب : بدء الوحي

انظر اللؤلؤ والمرجان ورواياته المختلفة

ج١ من ص ٧١ وما بعدها.

٩١ - حديث : حديث المعراج : ابن عباس، وابن مسعود.

انظر اللؤلؤ والمرجان حديث ابن مسعود رقم ١٠٤ ص ٣٨ ج١

وحديث ابن مسعود فى ذكر سدره المنتهى

حديث رقم (١١٠) ج١ ص ٣٩، ٤١

٩٢ - حديث : الحسنه بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلا الصوم فإنه لى، وأنا

أجزى به.. ولخلاف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك..

متفق عليه عدا الشطر الأول

انظر اللؤلؤ والمرجان

حديث (٧٠٦، ٧٠٧) ص ١٩

باب فضل الصيام

٩٣ - حديث : حَفَّت النار بالشهوات، وحَفَّت الجنة بالمكاره.

انظر في هذه الأحاديث حديث

دعا الله جبريل فأرسله إلى الجنة

٩٤ - حديث : الحياء من الإيمان.. الحديث

متفق عليه

من حديث ابن عمر.. وقال في اللؤلؤ والمرجان

حديث رقم (٢٢) أخرجه البخارى فى كتاب الإيمان

ومسلم فى باب الحياء من الإيمان

٩٥ - حديث : الخلافة بعدى ثلاثة وثلاثون سنة وبعدها مُلْك وجبروت..

لم أقف على نصه.

وفى اللؤلؤ والمرجان من حديث أبى هريرة قال

الناس تبع لقريش فى هذا الشأن

وحديث آخر من رواية عبد الله بن عمر : لا يزال هذا الأمر فى قريش

ما بقى منهم اثنان

انظر ج٢ ص ٢٣٩

٩٦ - حديث : خلق الله القلم من نور ومداده النور.

رواه أبو داود في السنّة ١٦

واستكمل حديث: لما خلق الله القلم قال له اكتب... إلخ

٩٧ - حديث : دعا الله جبريل فأرسله إلى الجنّة فقال: انظر ماذا أعددت لأهلها..

ثم أرسله إلى النار... الحديث

الأحاديث القدسية باب في ذكر ما حفّت به الجنة والنار أحاديث

رقم (٣٨٨ ، ٣٨٩) ص ٤٥٥ ، ٤٥٦ . وقال: أخرجه الترمذى في

جامعه باب حفّت الجنة بالمكاره جـ٢ ص ٩٢ . وقال حديث حسن

صحيح

وأخرجه أبو داود في السنن باب خلق الجنة والنار جـ٤ ص ١٨٥

وقال بسنده عن أبي هريرة.

كذلك أخرجه النسائي عن أبي هريرة في باب الحلف بعزة الله

٩٨ - حديث : الدنيا حرام على أهل الآخرة، والآخرة حرام على أهل الدنيا والاثنان

حرام على أهل الله.

لم أقف عليه. وإنما يبدو لي أنه قول لأحد المتصوفة فلا يقول هذا

من قال:

اعمل لدنياك كأنك تعيش أبداً واعمل لآخرتك كأنك تموت غداً

٩٩ - حديث : الدين النصيحة..

له روايات مختلفة من طرق عديدة

رواه البخارى في الإيمان ٤٢

-٦٥٧-

ومسلم فى الإيمان ٩٥
والدارمى فى الرقائق ٤١
والترمذى فى البر ١٧
والنسائى فى البيعة ٣١
وابن حنبل فى مسنده ١ / ٣٥١
٢ / ٢٩٧
٤ / ١٠٢

١٠٠ - حديث : ذاق طعم الإيمان من رضى بالله ربا.
رواه الإمام النسائى فى الإيمان (٣)
فى الترجمة.

١٠١ - حديث : رأس الدين ترك الدنيا والقرب من الله وحب المساكين.
لم أعثر على نصه. وإنما قال الحافظ العراقى:
«إن لكل شىء مفتاحاً، ومفتاح الجنة حب المساكين»
وقال: رواه الدارقطنى فى غرائب مالك
وأبو بكر بن لال فى مكارم الأخلاق
وابن عدى فى الكامل
وابن حبان فى الضعفاء
من حديث ابن عمر

١٠٢ - حديث : رأيت الرسول يسترنى بثوبه وأنا أنظر إلى الحبشة وهم يلعبون فى
المسجد..

رواه البخارى ومسلم فى الصحيحين
فهو عند البخارى من رواية عقيل عن الزهرى
وعند مسلم من رواية عمرو بن الحارث
كما رواه مسلم من حديث أبى هريرة برواية أخرى

١٠٣ - حديث : ربي زدنى تحيراً..
لم أقف عليه

١٠٤ - حديث : رب قائم ليس من حظه من قيامه إلا السهر
ورب صائم ليس له من صيامه إلا الجوع والعطش.
الشرط الأول من الحديث لأبى هريرة رواه النسائى
وروى عن أحمد بإسناد حسن أيضاً
والشرط الثانى من حديث أبى هريرة أيضاً
رواه النسائى بلفظ كم من صائم

١٠٥ - حديث : رصوا صفوفكم، وقاربوا بينهما وحاذوا بالأعناق فوالذى نفسى
بيده إنى لأرى الشيطان يدخل من خلل الصف كأنه الحذف.
لم أقف عليه.

١٠٦ - حديث : رؤيا الأنبياء وحى.

رواه الإمام البخارى فى الوضوء ٥
وكذلك رواه فى الأذان ١٦١

١٠٧ - حديث : الرؤيا الحسنة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة.

رواه البخارى فى التعبير ٢ ، ٤

وابن ماجه فى الرؤيا ١

والدارمى فى الرؤيا ٦

والموطأ فى الرؤيا ١

وأحمد بن حنبل ٣ / ١٢٦ ، ١٣٥ ، ١٤٩ ، ١٥٧

٥ / ٥٠ ، ٤٥٤

١٠٨ - حديث : الروح الأمين نفث فى روعى أنه لن تموت نفس حتى تستوفى رزقها..الحديث.

أورده الحافظ العراقى بلفظه وزاد عليه فى فضل الكسب.. وقال:
قال الرسول (ﷺ): إني لا أعلم شيئاً يبعدكم من الجنة، ويقربكم من النار إلا نهيتكم عنه. فإن الروح الأمين نفث فى روعى أن نفساً لن تموت حتى تستوفى رزقها..

وقال : رواه ابن أبى الدنيا فى القناعة

والحاكم من حديث ابن مسعود، وذكره شاهداً

لحديث ابن حميد، وجابر وصحهما على شرط الشيخين.

١٠٩ - حديث : زويت لى الأرض فأريت مشارقها ومغاربها وسيبلغ ملك أمتى ما زوى لى منها..

رواه أحمد بن حنبل ٤ / ١٢٣

٥ / ٢٧٨ ، ٢٨٤

ومسلم فى الفتن ١٩

وأبو داود فى الفتن ١

والترمذى فى الفتن ١٤

وابن ماجه فى الفتن ٩

١١٠ - حديث : سبعة يظلهم الله فى ظله يوم لا ظل إلا ظله..

الحديث متفق عليه من حديث أبى هريرة..

انظر اللؤلؤ والمرجان

والمغنى على هامش الإحياء

١١١ - حديث : السحر حق والعين حق.

رواه البخارى فى الطب ٣٦، واللباس ٨٦

ومسلم فى السلام ٤١، ٤٢

وأبو داود فى الطب ١٥

والترمذى فى الطب ١٩

والموطأ فى العين ١

وأحمد بن حنبل ١ / ٢٧٤، ٢٩٤

٢ / ٢٢٢، ٢٨٩، ٣١٩، ٤٢٠، ٤٣٩، ٤٨٧

٤ / ٦٧

٥ / ٧٠، ٣٧٩

١١٢ - حديث : السَّخِيُّ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ النَّاسِ بَعِيدٌ عَنِ النَّارِ وَالْبَخِيلُ

بَعِيدٌ مِنَ اللَّهِ بَعِيدٌ مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ.

قال الحافظ العراقي: رواه الترمذى وقال غريب
ولم يقل فيه وأدوا الداء البخل
ورواه بهذه الزيادة: الدارقطنى
انظر حديث أى داء أدوى من البخل

* * *

١١٣ - حديث : الشيخ فى قومه كالنبي فى أمته...

رواه ابن حبان فى الضعفاء من حديث ابن عمر
وأبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس
عن حديث أبى رافع بسند ضعيف

* * *

١١٤ - حديث : صاحب الدرهمين أشد حساباً من صاحب الدرهم.

انظر المغنى عن حمل الأسفار على هامش الإحياء

* * *

١١٥ - حديث : طوبى لمن كان رزقه كفافاً.

انظر حديث: قد أفلح من أسلم.

ورد فى المغنى أيضاً طوبى لمن هدى إلى الإسلام وكان رزقه كفافاً
وقنع به..

وقال رواه الترمذى وصححه.

والنسائى فى الكبرى من حديث فضالة بن عبيد

ومسلم من حديث عبد الله بن عمرو

قد أفلح من أسلم. انظره هنا.

* * *

١١٦ - حديث : عبادى وأصفيائى: ما زويت عنكم الدنيا لهوانكم علىّ ولكن أردت أن تتردد أصواتكم إلىّ، وأسمع منكم النداء فهذه دارى فانزلوها، وهذه جوارى فتبجحوا..

رواه ابن الشيخ فى كتاب الثواب من حديث أنس بإسناد ضعيف
وقال رواه أبو نعيم فى الحلية
وانظر حديث: يقول الله يوم القيامة.

* * *

١١٧ - حديث : عبدى ما عبدتنى ورجوتنى ولم تشرك بى شيئاً غفرت لك على ما كان منك ولو استقبلتنى بملء الأرض خطايا وذنوباً استقبلتك بملكها مغفرة... الحديث

متفق عليه، وله روايات مختلفة
فللترمذى من حديث أنس، ولمسلم من حديث أبى ذر
انظر اللؤلؤ والمرجان
والمغنى

* * *

١١٨ - حديث : عرضت نفسى على الدنيا فاستوى عندى حجرها وذهبها من قول حارثة وردا على قول الرسول (ﷺ) ما حقيقة إيمانك أو كيف أصبحت.

رواه البزار من حديث أنس
والطبرانى من حديث الحارث بن مالك
وكلا الحديثين ضعيفان
انظر الحافظ العراقى فى المغنى

* * *

١١٩ - حديث : عشرة من أصحابي في الجنة... الحديث.

حديث مشهور انظر في ذلك

الرياض النضرة في مناقب العشرة للمحب الطبري ج١ طبعة الجندی
وانظر المعجم الصغير للطبراني حديث رقم (٦٠)، (٦٢).

* * *

١٢٠ - حديث : علماء أمتي كأنبياء بني إسرائيل..

المشهور هو : العلماء ورثة الأنبياء

رواه البخاري في العلم ١٠

وأبو داود في العلم ١

وابن ماجه في المقدمة ١٧

والدارمي في المقدمة ٣٢

وابن حنبل ١٦٢ / ٥

ولم أقف على النص الأول.

* * *

١٢١ - حديث : علمت ما كان وما سيكون.

ورد في النسائي: ثم حدثنا بما هو كائن حتى تقوم الساعة

رواه في المواقيت (٥٥)

* * *

١٢٢ - حديث : عليكم بسنتي وسنة الخلفاء المهديين من بعدى عضوا عليها

بالنواجذ. فإن كل بدعة ضلالة..

رواه مسلم في الجمعة ٤٣

وأبو داود في السنة ٥

والنسائي في العيدين ٢٣
وابن ماجه في المقدمة ٧
والدارمي في المقدمة ١٦، ٢٣
وأحمد بن حنبل ٣ / ٣١٠، ٣٧١
١٢٦، ١٢٧ / ٤

١٢٣ - حديث : الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل.

من حديث ابن مسعود
قال المصنف والمرفوع غير صحيح لأن في إسناده من لم يسم. رواه أبو
داود.. وهو في رواية ابن عبد ليس في رواية اللؤلؤي
وراه البيهقي مرفوعاً وموقوفاً

١٢٤ - حديث : فأخذ عزرائيل قبضة من تراب سلها من جميع وجه الأرض
وطرحها..

الشرط الثاني من حديث: إن الله حمّر طينة آدم
انظره

١٢٥ - حديث : فضلت على الأنبياء بست، وأرسلت للخلق كافة، وجعلت لي
الأرض مسجداً وطهوراً..

رواه الإمام مسلم في المساجد ٥
وأحمد بن حنبل في مسنده : ٢ / ٤١٢،
٢٥٦ / ٥

والترمذي: (٥).

١٢٦ - حديث : الفقر على المؤمن أحسن من العذار الجيد على خد الفرس .

رواه الطبراني من حديث شداد بن أوس

بسند ضعيف

قال الحافظ العراقي : والمعروف أنه من كلام عبد الرحمن بن زياد بن

أنعم.. رواه ابن عدى فى الكامل هكذا

وما رواه هو : الفقر أزين بالمؤمن... الحديث .

انظر المغنى

١٢٧ - حديث : الفقر فخرى.. الحديث

قال عنه الصاغانى : موضوع

وقال ابن حجر العسقلانى : حديث باطل

انظر كشف الخفاء ١٣ / ٢

وأسنى المطالب ص ١٤٧

وانظر هامش موضوعات الصاغانى رقم (٥)

حديث ٧٧ ص ٤٦

١٢٨ - حديث : الفقراء الصُّبْر هم جلساء الله يوم القيامة .

لم أقف على نصه

١٢٩ - حديث : فى جواب من سأله عن زرارى المشركين قال الله أعلم بما كانوا

عاملين .

رواه البخارى فى الجنائز ٩٣

ومسلم فى القدر ٢٧
والنسائى فى الجنائز ٨، ٩
وأحمد بن حنبل ١ / ٣٢٨، ٣٤١، ٣٥٨
٤١٠ / ٥

١٣٠ - حديث : قد أفلح من أسلم ورزق كفافا وقنعه الله بما آتاه وإن الله جعل العز
فى القناعة والذل فى الطمع.

رواه مسلم من حديث عبد الله بن عمرو
وانظر الروايات العديدة التى أوردها الحافظ العراقى فى هذا المعنى
وحديث طوبى لمن كان رزقه كفافا

١٣١ - حديث : قلب الشيخ شاب على حب اثنين : المال وطول الحياة.
ذكره صاحب اللؤلؤ والمرجان بنص : « لا يزال قلب الكبير شاباً فى
الثنتين فى حب الدنيا وطول الأمل ».

وقال أخرجه البخارى فى (٨١) كتاب الرقاق، (٥) باب من بلغ
ستين سنة
فقد أعدل الله فى العمر
انظر جـ ١ ص ٢٢٠

١٣٢ - حديث : القلوب بيد الله يقبلها كيف يشاء.

رواه مسلم فى القدر ١٧
وابن ماجه فى الدعاء ٢
وابن حنبل ٢ / ١٦٨، ٣ / ١١٢، ٢٥٧

١٣٣ - حديث : القناعة كنز لا يفنى..

لم أقف على نصه وإنما روى ابن ماجه فى الزهد ٢٤
ما نصّه : كن قانعاً تكن أشكر الناس
وقد ورد هذا الحديث، انظر فيما يلى

١٣٤ - حديث : قيل لرسول الله : إن عيسى كان يمشى على الماء. قال: لو ازداد
يقينا لمشى فى الهواء.

قال الحافظ العراقى: وهذا حديث منكر. لا يُعرف هكذا..
والمعروف ما رواه ابن أبى الدنيا فى كتاب اليقين من قول بكر بن عبد
الله المزنى قال: فقد الحواريون نبيهم. فقيل له : توجه نحو البحر.
فانطلقوا يطلبونه . فلما انتهوا إلى البحر إذا هو قد أقبل يمشى على
الماء. فذكر حديثاً فيه أن عيسى قال: لو أن لابن آدم من اليقين شعرة
لمشى على الماء.

وروى أبو منصور الديلمى فى مسند الفردوس بسند ضعيف من
حديث معاذ ابن جبل: «لو عرفتم الله حق معرفته لمشيتم على البحور،
ولزالت بدعائكم الجبال».

انظر هامش الإحياء ج٤ ص ٩٤ ، ٩٥

١٣٥ - حديث : كان (ﷺ) أشد حياءً من العذراء فى خدرها..

متفق عليه من حديث أبى سعيد الخدرى
انظر اللؤلؤ والمرجان حديث رقم ١٤٩٩
أورده ص ١٠٣

وقال: أخرجه البخارى فى كتاب المناقب
ومسلم فى باب صفة النبى (ﷺ)

١٣٦ - حديث : كان في الأمم قبلكم محدثون. فإن كان في هذه الأمة.
فعمرو بن الخطاب.

رواه مسلم من حديث عائشة (رضي الله عنها)
والبخاري من حديث أبي هريرة باختلافات في الرواية
انظر المغني ج٣ ص ٢٣

١٣٧ - حديث : كلتا يدي ربي يمين.

رواه الإمام مسلم في الإمارة ١٨

١٣٨ - حديث : كن قانعاً تكن أشكر الناس.

رواه ابن ماجه في الزهد ٢٤

وانظر حديث القناعة كنز لا يفنى

١٣٩ - حديث : كن ورعاً تكن أعبد الناس..

رواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة

١٤٠ - حديث : كنا جلوسا عند رسول الله فقال: يطلع عليكم من هذا الفج

رجل من أهل الجنة. قد علق نعله في يده الشمال.. فلما كان

اليوم الثاني... والثالث...

رواه أحمد بن حنبل بإسناد صحيح على شرط الشيخين

وراه البزار، وسمى الرجل في رواية له : «سعد» ومنها : ابن لهيعة..

انظر الحافظ العراقي.

عن شداد بن أوس وعبادة بن الصامت.

١٤١ - حديث : كُنَّا عند رسول الله (ﷺ) فقال: ارفعوا أيديكم
فرفعنا فقال: قولوا لا إله إلا الله.. ثم قال اللهم إنك بعثتني بهذه
ووعدتني عليها الجنة.

ثم قال: أبشروا فقد غفر لكم... الحديث
عن شداد بن أوس وعبادة بن الصامت.
رواه ابن حنبل ٤ / ٤٠٢ ، ٤١١

١٤٢ - حديث : كنت له سمعا وبصرأ، ويدأ، وفؤادا.
أخرجه البخارى فى الرقاق ٣٨
وأحمد بن حنبل فى مسنده ٦ / ٢٥٦

١٤٣ - حديث : كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد.
حول سؤال: متى وجبت لك النبوة؟
قال: وآدم بين الروح والجسد
رواه الترمذى فى المناقب ١
وأحمد بن حنبل ٤ / ٦٦ ،
٥ / ٥٩ ، ٣٧٩

١٤٤ - حديث : لا تسبوا أصحابي. فوالذى نفسى بيده لو أن أحدكم أنفق مثل
أحد ذهباً ما أدرك مدَّ أحدهم ولا نصيفه.
رواه الشيخان: انظر المغنى عن حمل الأسفار على هامش الإحياء
للغزالي

١٤٥ - حديث : لا تستقبلوا رمضان بيوم أو يومين ..

متفق عليه..

أورده صاحب اللؤلؤ والمرجان حديث رقم ٦٥٧

باب لا تقدموا رمضان بيوم أو يومين.

وقال: أخرجه البخارى فى كتاب الصوم

ومسلم باب لا يتقدمن رمضان بصوم يوم ولا يومين

انظر ج-٢ ص ٤

١٤٦ - حديث : لا تنزع الرحمة إلا من شقى.

لم أعثر عليه بنصه، وإنما أورد صاحب اللؤلؤ والمرجان فى حديث رقم

١٤٩٦ بلفظ:

(أوأملك لك أن نزع الله من قلبك الرحمة)

انظر ج-٣ من اللؤلؤ والمرجان

وضعه محمد فؤاد عبد الباقي

طبعة دار الحديث القاهرة.

١٤٧ - حديث : لا حسد إلا فى اثنتين.

متفق عليه من حديث ابن عمر

ورد فى باب العلم وحقيقة الحسد

كما قال الحافظ العراقى فى المغنى عن حمل الأسفار

انظر هامش الإحياء ج-٣ ص ١٨٧

١٤٨ - حديث : لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر

الحديث رواه مسلم من حديث من حديث ابن مسعود

قاله الحافظ العراقي ج ٣١ ص ٣٢٧

وقال في رواية أخرى: من كان في قلبه مثقال حبة من كبر كُبه

الله في النار على وجهه

وقال رواه أحمد، والبيهقي في شعب الإيمان من طريقه بإسناد

صحيح

١٤٩ - حديث : لا يزال العبد يصدق، ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله

صديقاً..

أورده صاحب اللؤلؤ والمرجان بلفظ قريب

باب قبح الكذب وحسن الصدق وفضله حديث رقم ١٦٧٥ ص

١٢٨ ج ٣.

وقال: أخرجه البخاري في كتاب الأدب

ومسلم باب قوله تعالى: ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع

الصادقين.﴾

١٥٠ - حديث : لا يستقيم إيمان أحدكم حتى يستقيم قلبه... الحديث.

رواه أحمد بن حنبل في مسنده

المجلد ٣ / ٦٩٨

١٥١ - حديث : لا يكون المؤمن بخيلاً ولا جباناً

الحديث أورد الحافظ العراقي ما نصه:

«لا ينبغي لمؤمن أن يكون جباناً ولا بخيلاً»
وقال: لم أره بهذا النص.

١٥٢ - حديث : لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه.
متفق عليه.. من حديث أنس.

انظر اللؤلؤ والمرجان
والمغنى عن حمل الأسفار

١٥٣ - حديث : لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به.

رواه مسلم فى الإيمان ٦٩ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٣
والبخارى فى الإيمان ٧ ، ٨
والترمذى - القيامة ٥٩
والنسائى فى الإيمان ١٩ ، ٣٣
وابن ماجه فى المقدمة ٩
والدارمى فى الرقاق ٣٩
وأحمد بن حنبل ٣ / ١٧٦ ، ١٧٧ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، ٣٥١ ، ٣٧٣ ،
٣٧٥ ، ٣٧٨ ، ٣٧٩
٤ / ٣٢٣ ، ٣٣٦

١٥٤ - حديث : لما خلق الله القلم قال له اكتب قال وما أكتب قال اكتب : لا إله إلا الله.

انظر حديث: إن أول ما خلق الله القلم
رواه أبو داود فى السنة ١٦

والترمذى فى القدر ١٧

وتفسير سورة ٦٨

وأحمد بن حنبل ٣١٧ / ٥

١٥٥ - حديث : لَمَّا خَلَقَ اللهُ النَّفْسَ قَالَ لَهَا : أَقْبَلِي فَأَدْبَرْتَ

وَقَالَ لَهَا : أَدْبَرِي فَأَقْبَلْتِ.

لَمْ أَقْفِ عَلَيْهِ

١٥٦ - حديث : اللهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا دَامَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ.

لَمْ أَقْفِ عَلَيْهِ

١٥٧ - حديث : اللهُ اللهُ فِي أَصْحَابِي لَا تَتَخَذُوهُمْ غَرَضًا بَعْدِي فَمَنْ أَحْبَبَهُمْ

فَبِحَبِي وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ فَبِغْضِي..

رواه الترمذى من حديث عبد الله بن مغفل

انظر المغنى

١٥٨ - حديث : لَهُمُ الْبَشَرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا.. قَالَ : الرَّؤْيَا الصَّالِحَةُ - عَنْ عِبَادَةِ بْنِ

الصَّامِتِ..

رواه البخارى تفسير سورة ٩٦ - من ١ - ٣ والتعبير ١ ، ٥ ومسلم فى

الصلاة ٢ ، ٨ ، ٧٥ والرؤيا ٣ ، ٤ ، ٦

وأبو داود فى التفسير ٣ ، ١٠

وأحمد بن حنبل ١ / ٣١٥ ، ٣١٩

١٥٩ - حديث : اللهم اجعل حبك أحب إلي من نفسي وسمعي وبصري ومالي وأهلي.

لم أقف عليه

١٦٠ - حديث : اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا.

متفق عليه وأورده صاحب اللؤلؤ والمرجان

وقال أخرجه البخارى فى الرقاق

ومسلم فى باب كيف كان يعيش النبى

١٦١ - حديث : اللهم أسلمت نفسى إليك، وفوضت أمرى إليك، وألجأت ظهرى إليك...

متفق عليه من حديث البراء بن عازب

انظر اللؤلؤ والمرجان

والمغنى.

١٦٢ - حديث : لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا، ولبكيتم كثيرا..

قال الحافظ العراقى : رواه الطبرانى من حديث أبى الدرداء

وزاد الترمذى وابن ماجه من حديث أبى ذر

وأول الحديث متفق عليه من حديث أنس

وفى أفراد البخارى من حديث عائشة

المغنى جـ ٣ ص ٢٠١

١٦٣ - حديث : لو قَسَمَ نور هذا على أهل الأرض لوسعهم .
قال الحافظ العراقي : لم أجده

١٦٤ - حديث : لو كان لابن آدم واديا من ذهب لا بتغى إليهما الثالث .
الحديث متفق عليه .

وأورده أيضا الحافظ العراقي في تخریجه

لأحاديث الإحياء من حديث ابن عباس وأنس . انظر جـ ٣ ص ٢٣٢

١٦٥ - حديث : لولاك لما خلقت الكون .

ذكره الصاغاني في موضوعاته بنص :

[لولاك لما خلقت الأفلاك] ..

وواقفه العجلوني في كشف الخفاء ٢٣٢/١ في الحكم عليه
بالوضع ..

وكذلك الشوكاني في الفوائد ص ٣٢٦

والألبناني في سلسلته جـ ١ / ٢٨٢

انظر موضوعات الصاغاني وهامش ص ٤٦ حديث رقم ٧٨ وهامشه
للأهمية

١٦٦ - حديث : لى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك مقرب ولا نبى مرسل .
لم أقف عليه

١٦٧ - حديث : ليس أحد أصبر على الأذى من الله ..

ذكره صاحب اللؤلؤ والمرجان، وقال حديث أبي موسى عن النبي..
وذكره بلفظ

ليس أحد.. أو ليس شيء أصبر على أذى... الحديث

انظر اللؤلؤ والمرجان جـ ٣ ص ٢٨١

حديث رقم ١٧٨٧

١٦٨ - حديث : ليس الشديد بالصرعة، وإنما الشديد الذي يملك نفسه عند
الغضب

متفق عليه

وأورده صاحب اللؤلؤ والمرجان حديث رقم ١٦٧٦ جـ ٣ ص ١٩٩

باب فضل من يملك نفسه عند الغضب

وقال: أخرجه البخاري في كتاب الأدب

ومسلم: باب الحذر من الغضب

١٦٩ - حديث : ليس الغنى كثرة العرض، ولكن الغنى غنى النفس.

متفق عليه. أورده صاحب اللؤلؤ والمرجان

من حديث أبي هريرة. جـ ٣ ص ٢٣٢

وقال رواه البخاري في الرقاق ٨١

ومسلم (١٥) في باب الغنى غنى النفس

١٧٠ - حديث : ما أنا بقارئ.. فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد.

رواه أحمد، بن حنبل ١٦ / ١٥٠، ١٥٤

والبخاري في فضائل القرآن ١، باب كيفية نزول الوحي ٢٨، وبدء

الوحي ٢ ، وبدء الخلق ٩
ومسلم في فضائل القرآن ٨٧
والترمذى في المناقب ٧
والنسائي في الافتتاح ٣٧
والموطأ في مس القرآن ٧٥

* * *

١٧١ - حديث : ما المبشرات ؟ . قال : الرؤيا الصالحة ..

من حديث أبي هريرة .
رواه البخارى فى التعبير ٥
ومسلم فى الصلاة ٢٠٧ ، ٢٠٨
وأبو داود فى الصلاة ١٤٣
والنسائى فى التطبيق ٩ ، ٦٣
وابن ماجه فى الرؤيا ١
والموطأ فى الرؤيا ٣ وأحمد بن حنبل ١ / ٢١٩
٣ / ٣٦٧
١٥ / ٤٥٤
١٦ / ٢٨١

* * *

١٧٢ - حديث : ما ذئبان جاتعان أرسلان فى غنم بأفسد من حرص المرء على المال
والشرف... الحديث .

قال الترمذى حسن صحيح . والطبرانى فى الأوسط من حديث أبى
سعيد : « ما ذئبان ضاريان فى زريبة غنم »
وللبزار من حديث أبى هريرة : ضاريان جاتعان

وإسناد الطبراني ضعيف
انظر المغنى عن حمل الأسفار

١٧٣ - حديث : ما من شيء يوضع فى ميزان المؤمن أثقل من حسن الخلق وإن صاحب حسن الخلق ليبلغ به درجة الصائم القائم...

رواه أبو داود والترمذى من حديث أبي الدرداء
وقال حسن صحيح. انظر باب الصفة، وباب أخلاق النبي وتأديبه.
وانظر كذلك. حديث إن المؤمن ليدرك بحسن خلقه... من هذه الأحاديث وتخريجها.

١٧٤ - حديث : ما من نبي من الأنبياء إلا وقد أعطى من الآيات ما آمن على مثله البشر.. وإنما كان الذى أوتيته وحياً أوحاه الله إلى. فأرجو أن أكون أكثرهم أتباعاً يوم القيامة..

رواه البخارى فى فضائل القرآن ١، والاعتصام ١
ومسلم فى الإيمان ٢٣٩،
وأحمد بن حنبل ١٢ / ٣٤١، ٤٥١

١٧٥ - حديث : مثل المؤمنين فى توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد... الحديث.

«متفق عليه»

ورد فى اللؤلؤ والمرجان حديث رقم ١٦٧١ ج ٣ ص ١٩٦
وقال: أخرجه البخارى فى كتاب الأدب ومسلم باب رحمة الناس
والبهائم

١٧٦ - حديث : المرء مع من أحب ... الحديث.

قال عنه صاحب اللؤلؤ والمرجان

رواه البخارى فى كتاب الأدب. باب علامة حب الله عز وجل

انظر جـ ٣ ص ٢٠٦ حديث رقم ١٦٩٤

١٧٧ - حديث : مرُّ بالصخرة من الروحاء سبعون نبياً حفاة عليهم العباء يؤمون

البيت الحرام.

لم أقف عليه

١٧٨ - حديث : مرُّ رجلان أحدهما فقير والآخر غنى فقال (ﷺ) :

هذا خير من ملء الأرض مثل هذا.

لم أجده

١٧٩ - حديث : ملاك الدين التعظيم لأمر الله، والشفقة على خلقه.

لم أقف عليه

١٨٠ - حديث : من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه.

ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه.

ورد فى الأحاديث القدسية بروايات متعددة.

وقال: أخرجه البخارى فى كتاب التوحيد عن أبى هريرة بلفظ صريح

فى نسبه إلى الله تعالى

وكذا أورده البخارى فى الرقاق عن قتادة بسند عن أبى موسى

الأشعري

وأخرجه مسلم في صحيحه في الدعوات عن عائشة
انظر الأحاديث القدسية ص ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥
وانظر اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان

١٨١ - حديث : من أعطى من الرفق أعطى خير الدنيا والآخرة.

قال مخرجه العراقي: رواه أحمد، والعقيلي في الضعفاء في ترجمة
عبد الرحمن بن أبي بكر المليكي وضعفه عن القاسم عن عائشة.
وفي الصحيحين من حديثهما : يا عائشة إن الله يحب الرفق في الأمر
كله.. وقد مضى تخريجه.

١٨٢ - حديث : من أهان لي ولياً فقد بارزني بالحرب، وإنى لأغضب لأوليائي
كما يغضب الليث لجروه...

أورده صاحب الأحاديث القدسية بلفظ:
«من عادى لي ولياً... الحديث.
وقال أخرجه البخاري في باب التواضع ج ٨ ص ١٠٥
انظر الحديث رقم (٨٠) ص ٨١
طبعة المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - القاهرة.

١٨٣ - حديث : من تقرب إليّ شبراً تقربت إليه ذراعاً... الحديث.

رواه البخاري في التوحيد ١٥، ٥٠
ومسلم في الذكر ٢٠، ٢١، ٢٢ - والتوبة ١
والترمذي في الدعوات ١٣١ -

وابن ماجه فى الأدب ٥٨
وأحمد بن حنبل ١٢ / ٤١٣ ، ٤٣٥ ، ٤٨٠ ، ٤٨٢ ، ٥٠٩ ، ٥٢٤ ،
٥٣٤
١٣ / ٤٠ ، ١٢٢ ، ١٢٧ ، ١٣٠ ، ٣٧٣
١٥ / ١٥٣ ، ١٥٢ ، ١٦٩ ، ٣٥١

١٨٤ - حديث : من تواضع لله رفعه.

قال الطبرانى فى معجمه الصغير حديث رقم ٦٣٧ :
من تواضع لى هكذا، وأشار بباطن كفه إلى الأرض رفعته هكذا وأشار
بباطن كفه إلى السماء
وقال الحافظ العراقى من حديث ابن عباس: « إذا تواضع العبد رفع
الله رأسه إلى السماء السابعة » وقال رواه البيهقى فى الشعب
بنحوه. وفيه زمعة بن صالح.
وفى رواية أخرى: إن التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة الحديث
للأصفهاني فى الترغيب والترهيب.
انظر معجم الطبرانى الصغير، والحافظ العراقى فى المغنى ج-٣ ص ٣٣٢

١٨٥ - حديث : من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه...

رواه الترمذى
وابن ماجه من حديث أبى هريرة.
ورواه أحمد فى مسنده
والطبرانى فى الكبير عن الحسين بن على
ورواه الحاكم فى الكنى عن أبى بكر، وفى تاريخه عن على بن أبى

طالب.

ورواه الطبرانى فى الأوسط عن زيد بن ثابت.

ورواه ابن عساكر عن الحارث بن هشام

وصححه السيوطى فى الجامع الصغير حديث رقم ٨٢٤٣

١٨٦ - حديث : من خاف أدلج، ومن أدلج بلغ المنزلة ألا إن سلعة الله غالية.

رواه الترمذى وحسنه من حديث أبى هريرة

انظر الحافظ العراقى

١٨٧ - حديث : من رأى فى المنام فقد رأى. فإن الشيطان لا يتمثل بى...

متفق عليه من حديث أبى هريرة.

أورده صاحب اللؤلؤ والمرجان رقم ١٤٦١

وقال : أخرجه البخارى فى كتاب التعبير

ومسلم فى باب من رأى النبى (ﷺ) فى المنام

انظر اللؤلؤ والمرجان ج-٣ ص ٨٠

١٨٨ - حديث : من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم.

١٨٩ - حديث : من عرف نفسه فقد عرف ربه.

قال الصاغانى: موضوع.

وقال الإمام على القارى فى الموضوعات الكبرى ص ٨٣.

قال ابن تيمية: موضوع.

وقال السخاوى فى المقاصد ص ١٩٨

قال أبو مظفر السمعاني لا يُعرف مرفوعاً، وإنما يُحكى عن يحيى
ابن معاذ الرازي من قوله وكذا قال النووي إنه ليس بثابت وقال الشيخ
محمد الحوت البيروتي في أسنى المطالب ص ٢١٤: ليس بحديث
ونسبه بعضهم إلى أبي سعيد الخراز، وبعضهم إلى يحيى بن معاذ وقال
الإمام السيوطي في القول الأشبه ٢ / ٣٥١ من الحاوي للفتاوى
هذا الحديث ليس بصحيح.

انظر هامش ص ٣٤ من موضوعات الصاغانى، وتعليقات مخرج
الحديث..

١٩٠ - حديث : من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت.

متفق عليه من حديث أبي هريرة
وجاء بلفظ: أو ليسكت في رواية أخرى
انظر أيضاً المغنى

١٩١ - حديث : من لا يرحم لا يُرحم.

رواه الطبراني في معجمه الصغير عن أسامة بن زيد
الحديث رقم ١٠٤١ ص ٣٧٦
ومتفق عليه من حديث أبي هريرة
جزء من حديث طويل
انظر اللؤلؤ والمرجان حديث رقم ١٤٩٧

١٩٢ - حديث : من لم يرض بقضائى، ويصبر على بلائى فليطلب رباً سواى..
الحديث.

انظر ما قاله الحافظ العراقي عن الأخبار الواردة في الرضا بقضاء الله
وانظر حديث ارض بما قسم الله لك.
وانظر أيضا ما قيل: قال الله: أنا الله لا إله إلا أنا من لم يصبر على
بلائى... الحديث
رواه الطبرانى فى الكبير، وابن حبان فى الضعفاء من حديث أبى هند
بالنص المذكور أعلاه
وقال إسناده ضعيف.

١٩٣ - حديث : المؤمن الذى يخالط الناس ويصبر على أذاهم خير من المؤمن الذى
لا يخالط الناس... الحديث.

رواه الترمذى، وابن ماجه من حديث ابن عمر
قال الحافظ العراقي: ولم يسم الترمذى الصحابى.
قال شيخ من أصحاب النبى (ﷺ)
والطريق واحد.

١٩٤ - حديث : المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا.

من حديث أبى موسى ونصه : «إن المؤمن ...» الحديث.
متفق عليه

وقال صاحب اللؤلؤ والمرجان: أخرجه البخارى فى كتاب الصلاة
ومسلم باب تشبيك الأصابع

انظر الحديث رقم ١٦٧٠ جـ ٣ ص ١٩٥

١٩٥ - حديث : موتوا قبل أن تموتوا.

لم أقف عليه

١٩٦ - حديث : الناس يحتاجون إلى شفاعتي حتى إبراهيم..

رواه أحمد بن حنبل في مسنده ٣ / ١١ ، ٢٥

والدارمي في الرقاق ٩٦

١٩٧ - حديث : نحن الآخرون السابقون.

رواه أحمد بن حنبل في مسنده

٢ / ٢٤٣ ، ٢٤٩ ، ٢٧٤ ، ٣١٢

٣٤١ ، ٤٧٣ ، ٥٠٤

١٩٨ - حديث : واشوقاه إلى لقاء إخواني . قالوا : أولسنا بإخوانك

قال : بلى بل أنتم أصحابي وإنما إخواني لم يأتوا بعد.

لم أعثر عليه

١٩٩ - حديث : وأن تؤمن بالقدر خيره وشره

الشرط الأخير من حديث الإيمان.

وهو : الجزء الخاص بالإيمان بالقدر.

٢٠٠ - حديث : يا رسول الله أوصني.. قال : عليك بتقوى الله فإنها جماع كل

خير، و عليك بالجهاد فإنه رهبانية المسلم، و عليك بذكر الله فإنه نور

لك..

قال الحافظ العراقي: قال رجل أوصني
وذكر الحديث..

من حديث أبي ذر وقال حسن صحيح

٢٠١ - حديث : يا رسول الله: متى الساعة؟ قال له: وما أعددت لها

قال: أحب الله ورسوله. قال: أنت مع من أحببت.

الحديث متفق عليه من حديث أنس

ومن حديث أبي موسى، وابن مسعود نحوه

انظر اللؤلؤ والمرجان

والمغنى ج٣ ص ٢٨٧

٢٠٢ - حديث : يا طالب الدنيا لتبر فتركها أبر وأبر.

لم أجده

٢٠٣ - حديث : يا معاذ أوصيك بتقوى الله فإنها جماع كل خير.

رواه أبو نعيم في الحلية، والبيهقي في الزهد

انظر تخريجه على قول الحافظ العراقي

في المغنى عن حمل الأسفار

٢٠٤ - حديث : يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام نصف يوم.

رواه الترمذي من حديث أبي هريرة

وقال حسن صحيح

انظر المغنى

٢٠٥ - حديث : اليسير من الرياء شرك .. الحديث .

روى بهذ النص

وفى حديث معاذ أيضا: أدنى الرياء شرك

وقال : رواه الطبراني والحاكم فى مستدرکه

وقال صحيح الإسناد.

قال الحافظ العراقى: قلت: بل ضعيفه، فيه عيسى بن عبد الرحمن

وهو الزرقى متروك .

انظر المغنى عن حمل الأسفار.

٢٠٦ - حديث : يشربون ناس من أمتى الخمر. يسمونها بغير اسمها وتضرب على

رءوسهم المعازف خسف الله بهم الأرض ويجعل منهم القردة

والخنازير.

لم أقف عليه.

٢٠٧ - حديث : يقول الله لأهل الجنة: يا أهل الجنة

يقولون : لبيك ربنا وسعديك، والخير فى يدك.

قال الحافظ العراقى:

رواه البزار والطبرانى فى الأوسط

من حديث أنس فى حديث طويل

وانظر اللؤلؤ والمرجان فى صفة أهل الجنة.

٢٠٨ - حديث : يقول الله يوم القيامة: أين صنفوتى من خلقى فتقول الملائكة من:

هم يا ربنا فيقول: فقراء المسلمين القانعون بطاعتى الراضون

بقدرى.. أدخلوهم الجنة. فيدخلون فيأكلون ويشربون. والناس في الحساب يترددون..

رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس

٢٠٩ - حديث : ينزل الله إلى السماء الدنيا.

رواه الإمام البخارى في الدعوات ١٤

والتوحيد ٣٥

٢١٠ - حديث : يهرم ابن آدم ويشب معه اثنان: الحرص والأمل.

أورده الحافظ العراقى وقال متفق عليه من حديث

أنس.. انظر ج٣ ص ٢٣٢

ثالثا:

فهرس الأشعار

وأنصاف الأبيات

مبيناً رقم الصفحة في الكتاب

ومرتباً ترتيباً ألف بائياً.

قافية (الهمزة)

- ٦١ أبان الحق ليس به خفاء * وياح السر وانكشف الغطاء
فنفسى زايلت والروح بادت * فلم يبق التكدز والصفاء
تجلت سطوة الجبروت حتى * فدينا ثم قد فنى الفناء
بقاء الحق أفنانا وأفنى * بقاء فنائنا ذاك البقاء

قافية (الباء)

- ١٦٠ فيا عجبا منى أحاول وصفه * وقد فنيت فيه القراطيس والكتب
١٧٢ من اللؤلؤ النض المؤلف نظمه * فما خاناه سلك ولا شاناه ثقب
٢١٨ وما أنا بالباغى على الحب رشوة * ضعيف هوى يرجى عليه ثواب

قافية (الدال)

- ٥٥ وفى كل شيء له آية * تدل على أنه الواحد
٣٧٦ يا عين سحى أبدا * يا نفس موتى كمدا
ولا تحبى أحدا * إلا الجليل الصمدا

قافية (الراء)

- ٤٢٢ ليلى بوجهك مشرق وظلامه فى الناس سارى

والناس فى سدف الظلام ونحن فى ضوء النهار

رقم الصفحة

- ٥٧٩ يا خالق الخلق طوراً بعد أطوار * وغافر الذنب من سر وأسرار
اغفر لكاتبه أيضا وناظره * والمستعير له إن ردّ والقارى
- ٢٠٧ سأصبر كي ترضى وأتلف حسرة * وحسبى أن ترضى ويتلفنى صبرى
- ٥٩ قد كان ما كان ستراً لا أبوح به * فظن خيراً ولا تسأل عن الخبر

قافية (السين)

- ٥٧٨ وسميت إنسانا لأنك ناس * وأول ناس آدم أول الناس

قافية (العين)

- ٢٢٣، تعصى الإله وأنت تظهر حبه * هذا محال فى القياس بديع
- ٤٦٧ لو كنت تصدق حبه لأطعته * إن المحب لما يحب مطيع
- فى كل يوم يبتديك بنعمة * منه وأنت لشكر ذاك مضيع
- ٢٣٧ الألعى الذى يظن بك الظن * كان كمن رأى وقد سمعا
- ٤٢٢ طوارق أنوار تلوح إذا بدت * فتظهر كتماننا وتخبر عن جمع

قافية (الفاء)

- ٣٦٦، ٢٢٦ وكلت للمحبوب أمرى كله * فإن شاء أحيانى وإن شاء أتلفا
- ٥٧٢، ٤١٨

قافية (القاف)

- ٥٥١ كل صبح وكل إشراق * تبك عينى بدمع مشتاق
- قد لسعت حية الهوى كبدى * فلا طبيب لها وراقى
- إلا الحبيب الذى شغفت به * فعنده رقيتى وترياقى

رقم الصفحة

قافية (الكاف)

أحبك حبين حب الهوى * وحباً لأنك أهل لذاكا ٢١٨

قافية (اللام)

إن الهلال الذى رأيت نموه * أيقنت أن سيكون بدرأ كاملا ١٥٩

غرست لأجل الحب غصنا من الهوى * ولم يك يدري ما الهوى أحد قبلى ٤٧٢
فأورق أغصانا وأتبع صبوة * وأعقب لى أمراً من الثمر المحلى
فكل جميع العاشقين هواهم * إذا نسبوه كنّ من ذلك الأصل

قاتلنى مهيفه مسلول * فقال لى واحدنا مقتول ٤٢٤

صلاة مكارم الأخلاق فرض * وما غير الأذان على بلال ٥٧٤

إن الرسول لنور يستضاء به * مهند من سيوف الله مسلول ٥٤٩

أسائل عن سلمى فهل من مخبر * يكون له علم بها أين تنزل ٥١٤

فى سبيل الله ودُ كان منى لك يبذل * كل يوم تتلون غير هذا بك أجمل ٥٣٣

ما زلت أنزل فى وداك منزلاً * يتحير الأبواب عند نزوله ٥٣٣

بحياة مولاك اعبدى * كل يوم تتلون غير هذا بك أجمل ٥٣٣

قلبى نهبوا ومن حياتى نالوا * قد ملت إليهم ومنى مالوا ٤٢٤

إذ قلت بما أعيش قولوا قالوا * بالحب فعش وحبهم قتال ٤٢٤

رقم الصفحة

قافية ، الميم ،

٤٦

لقد طفت في تلك المعاهد كلها * وسبرت طرفي بين تلك العوالم
فلم أر إلا واضعا كف حائر * على ذقن أو قارعا سن نادم

١٥٨

شهدت على أحمد أنه * رسول من الله باريء النسم
فلو مدّ عمري إلى عهده * فكنت وزيرا له وابن عم

٢١٨

سأعبد الله لا أرجو مثوبته * لكن تعبد إجلال وإعظام

٤٦٩

وكن لريك ذا حب لتخدمه * إن المحبين للرحمن خدام

٥٠٢

في انقباض وحشمة فإذا * صادفت أهل الوفاء والكرم
أرسلت نفسي على سجيبتها * وقلت ما قلت غير محتشم

قافية ، النون ،

٥٧٨

صم إذا سمعوا خيرا ذكرت به * وإن ذكرت بسوء عندهم أذنوا

٣٩٨، ٢٠٥

أنا من أهوى ومن أهوى أنا * نحن روحان حللنا بدنا

٥٧١

إذا أبصرتني أبصرته * وإذا أبصرته أبصرتنا

٣٩١

كان رقبيا منك يرعى خواطري * وآخر يرعى ناظري ولساني
فما رمقت عيناي بعدك منظراً * يسووك إلا قلت قد رمقاني
وما بدرت من في دونك لفضة * بغيرك إلا قلت قد سمعاني
ولا خطرت في السر بعدك خطوة * لغيرك إلا عرجا بعناني
وأخوان صدق قد سمعت حديثهم * فأمسكت عنهم ناظري ولساني

٢٢٠

غدينا بالمحبة يوم قالت * له الدنيا أتينا طائعيننا

رقم الصفحة

قافية « الهاء »

٤٢٣

وقوم تاه فى أرض بققر * وقوم تاه فى ميدان حبه
فأفنوا ثم أفنوا ثم أفنوا * وأبقوا بالفناء بقرب ربه

قافية « الياء »

٤٧٢

فلما ادعيت الحب قالت كذبتنى * فما لى أرى الأعضاء منك كواسيا
فما للحب حتى يلصق القلب بالحشا * وتذبل حتى لا تجيب المناديا
وتنحل حتى لا يبقى لك الهوى * سوى مقلة تبكى بها وتناجيا

أنصاف الأبيات

فى طلعة الشمس ما يغنيك عن زحل

وكفى بك داءً أن ترى الموت شافيا

رابعاً:

فهرس الأعلام

٤٩٩،٤٥٨،٣٨٦،٣٨٥،٣٥٧	- إبراهيم بن أدهم
٤٩٨	- إبراهيم بن شيبان
٥٦٨،٣٧٥	- إبراهيم الخواص
١٣١	- إبراهيم المارستاني
٣٠٥	- ابن الأعرابي
٥٣١،٥٢٩	- ابن جريح
٣٧١	- ابن شمعون
٥٢٦	- ابن شهاب الزهري
انظر عبد الله بن عباس	- ابن عباس : عبد الله بن عباس
٥٢٩،٥٠٢،٤٧٢،٣٧٠	- ابن عطاء
١٥٨	- ابن قتيبة
٥٣٣	- ابن القوطي
٧٠	- ابن قيم الجوزية
٥٢٩،٤٣٨،٧٧	- ابن مسعود
٥٦٨	- ابن منصور
٥٤٥	- أبو أحمد بن المظفر بن أحمد بن حمدان
٥٠٢،٧٣	- أبو بكر عبد الله بن أبي قحافة: الصديق
٢٨،١٠،٩،٣	- أبو بكر عبد الله بن شاهور الرازي
٥١١	- أبو بكر الطمستاني
٥٤٦،٤٧٣	- أبو بكر الكتاني
١٤٢١	- أبو بكر الوراق
٣٢٦	- أبو تراب النخشي
٤٢١	- أبو تميم المغربي
٣٣٦	- أبو ثور
٤٩٤	- أبو الحسن الخرقاني
٤٧١	- أبو الحسن سمنون بن حمزة

٥٤٠،٥٣٩	- أبو الحسن علي بن عثمان الهجویری
٥٣٦	- أبو الحسن علي بن محمد الصيرفي
٥٣٣،٣٣٦	- أبو الحسن النوري
٥٠٠،٤٩٧،٤١٤	- أبو حفص الحداد
٥٣٢،٥٣١	- أبو حنيفة النعمان
٣٨٤	- أبو خبيق
٤٨٦	- أبو الدرداء
٥٣٤،٥٠٩،٢٢١	- أبو سعيد بن أبي الخير
٣٢٠	- أبو سليمان الخطابي
٥٢٦،٤٦٨،٤٥٣،٤٤٤	- أبو سليمان الداراني
٥٢٩	- أبو الصهباء
٥٣٠	- أبو طالب المكي
٥٣١	- أبو الطيب الطبري
٢١٦	- أبو الطيب المتنبى
٥٤١،٥٣٩	- أبو العباس الشقاني
٣٣٨،١٣٨	- أبو عبيد الله الروزيارى
٥٢٢،٤٢٠	- أبو عبد الرحمن السلمى
٥٠٠	- أبو عبد الله بن خفيف
٥٥	- أبو العتاهية
٤١٥،٤١٣	- أبو عثمان الحيرى
٥٢٢	- أبو عثمان المغربي
٥٣٨،٤٤٣	- أبو علي الدقاق
٥٤٠	- أبو علي الروزيارى
٤١٦	- أبو علي الفارمذى
٥٣٨	- أبو عمرو بن نجيد
٤١٦،٣٤٤	- أبو القاسم الجرجانى

٥٣٣،٥٢٢،٤٤١،٤١٦،٣٨٢،٢١٣،٢١٢	- أبو القاسم القشيري
٥٣٠	- أبو مالك الأشعري
٥٥	- أبو نواس
٤١٤	- أبو النجيب السهروردي
٥٤٦،٥٣٦،٤٩٧	- أبو نصر السراج
٤٧٠	- أبو نوح
٤٩١	- أبو هاشم الصوفي
٥٤١،٤٨٣،٤٦٢،٣٦٢،١٢٠	- أبو هريرة
٣٥٧،٣٥٠،٣١٤	- أبو يزيد البسطامي
٤٠٤	- أبو يعقوب السوسي
٤٦٨،٤٤٤	- أحمد بن أبي الحواري
٤١٥	- أحمد الغزالي
٤٩٨	- أحمد القلانسي
١٥٧	- أرميا بن برخيا
٥٢٨	- أسامة بن زيد
١٥٨	- أسعد أبو كرب الحميري
١١	- إمام الدين بن نعمة الله
٥٥٠،٣١٧	- أنس بن مالك
١٥٧	- بختنصر
٤٥٨،٣١٣	- بشر بن الحافي
٥٢٧	- البخاري
١٤٣	- جالينوس
٤٠٦،٤٠٥،٣٤١،٣٩،٣٧،٦	- جابر بن عبد الله الأنصاري
٥٠٧،٣٩٢	- الجريري : أبو محمد أحمد بن محمد
٧٠	- جهم بن صفوان
٧٠	- الجعد بن درهم

٣٧٠، ٣٣٦، ٣٢٧، ٢١٢، ٢٠٦، ١٩٣، ٨٥
٤٧٣، ٤٧٢، ٤١٩، ٤٠٦، ٤٠٣، ٣٧٢
٥٣٧، ٥٠٧، ٥٠٢، ٥٠٠، ٤٩٣، ٤٧٦
٥٧١، ٥٤٦، ٥٣٨

٤٥٧

٤٨٩، ٤٨٣، ٤٦٨، ٣٦٢، ١٩٦

٥٢١، ٤٩٣، ٨٥

٤٥٨

٥٣٢، ٤١٥

٣٣٦

٤٣٤، ١١٦

٤٠٦، ٤٠٥، ٤٠٣، ١٠٩

١٥٦

٥٣٣

٥٠١، ٤٧٩، ٤٧٦، ٣٨٤٩، ٣١٤، ٢١٥

٥٣٧، ٥٢٥، ٥١٢

٣٧٢، ٢١٩

٥٢٧

٤٧٠، ٣٣٦

٥٣٣

٤٥٤

١٥٧

٥٢٨

٤٧٢، ٣٧١، ٢١٤

٥٢٩

- الجنيد : أبو القاسم الجنيد

- حارثة

- الحسن البصرى

- الحسن على بن إبراهيم

- الحسين بن منصور

- الحصرى : الحسن على بن إبراهيم

- حماد الدباس

- حمدون القصار

- خالد بن الوليد

- خديجة بنت خويلد

- دانيال

- الدراج

- ذو النون المصرى

- رابعة العدوية

- رياح بن المغترف

- الرقام

- الرقى : أبو إسحاق إبراهيم بن داود الرقى

- زليخا

- زكريا بن برخيا

- سايب بن زيد

- السرى السقطى

- سعيد بن جبير

٥٣١،٤٠١،٣٧١	- سفيان الثوري
١٤٢	- سواد بن قارب
٥٤٤،٤٧٩،٣٧٢،٣٦٦،٣٢٥،١٩٦	- سهل بن عبد الله
١٥٨	- سيف بن ذي يزن
٥٣٢،٥٣١	- الشافعي
٤١٣	- شاه الكرمانى
،٤١٩ ،٤١٨ ،٣٧٢ ،٢٨٨ ،٢٠٤ ،٢٠٣	- الشبلى : أبو بكر بن جحدر الشبلى
٥٣٧،٥١٤	
	- الشحام
٥٣٢	- الشعبي
١٤٩	- شعباذه
٣٩٩	- شداد بن أوس
	- ضرار بن الخطاب
٥٣٧	- الطراسى القوارى
	- طليحة الأسدى
،٥٢٧،٥١٣،٤٠٤،٤٠٢،٣٨١،١٠٨،٤٥	- عائشة
٥٣٣،٥٢٩	
٣٩٩،١١٩	- عبادة بن الصامت
٨٨	- عبد الرحمن بن زيد
٥٢٨،٥٢٧	- عبد الرحمن بن عوف
٥٢٨	- عبد الله بن الحارث بن نوفل
٥٣٠،٥٢٨	- عبد الله بن الزبير
٣٣٧	- عبد الله بن أبى بكر
٤٩٠	- عبد الله بن مكنوم
٥٣٠،٣٣٩،٣٣٨	- عبد الله بن جعفر
،٥٢٩ ،٥٢٢ ،٤٩١ ،٤٣٨ ،٣٣٢ ،١٥٧	- عبد الله بن عباس

٥٤٧،٥٣٠	- عبد الله بن عمرو بن العاص
٤٠٠،٣١٧،٨٤٩	- عبد المطلب بن هاشم
١٥٩،١٥٨	- عثمان بن عفان
٤٥٥،٧٣	- عروة
٥٢٧	- عكاشة بن محص الأسي
٣٦٥	- عكرمة
٥٢٩	- علي بن بندار الصوفي
٤٩٩	- علي بن أبي طالب
٥٤٧،٤٥٢،٣٣٩،٣٣٨،٣١٢،١٤٩،٧٣	- علي بن طباطبا العلوي
١٦٦	- علي اليوناني القزويني
١٤٧،١٤٦،١٤٦،١٤٥	- عمر بن الخطاب
٥٢٧،٥٠٢،٧٣	- عمر بن عبد العزيز
٥٢٨،٣٦٢	- فتح الموصلي
٤٦٩	- فرقد السنجي
٤٧٠	- الفضل بن عياض
٤٦٨،٢٢٤،١٩٦	- قتادة
٥٥٢،٢٦٧	- القتيبي
١٦٧	- كعب بن زهير
٥٥٠،٥٤٩	- كهس
١٤٩	- لبيد بن أعصم اليهودي
٥٣١	- مالك بن أنس
٥٥٠	- المستعصم بن الحجاج
٥٢٨،٥٢٧	- مسلم بن الحجاج
١٦٧	- مسيلمة الكذاب
٥٥١،٥٥٠،٥٣٠	- معاوية بن أبي سفيان

١٥٧	- معد بن عدنان
٥٣٠	- المغيرة بن شعبة
٢٥١	- محمد بن عبد الله الترمذى
٤٨٥	- محمد بن عبد الله الفرغانى
٥٣٢	- محمد الغزالى
٤٥٣	- المقداد بن عمرو بن ثعلبة
٥٣٨، ٣٧٠، ٢١٤	- النصر اباذى
١٦٨	- النضر بن الحارث
٥٤٤، ٥٤٦	- الوجيهى
٣٨٢	- الواسطى
٤٠٦	- ورقة بن نوفل
١٦٦	- الوليد بن المغيرة المخزومى
٥٢٨	- وهب بن كيسان
٣١٣	- وهب بن منبه
٤٧١، ٤١٣، ٣٨٤، ٣٧٠، ٣٢٥	- يحيى بن معاذ
٣٨٤٩	- يوسف بن الحسين
٥٢٨	- يونس بن زيد

خامساً :

**فهرس الفرق والجماعات
والبلدان**

- الأباضية ٧٨ -
- الإبراهيمية ٨٠ -
- الأخنسية ٧٨ -
- الأزارقة ٧٨، ٨٠ -
- الإسحاقية ٦٨ -
- الإسماعيلية ٧٩ -
- الاسمية ٧٩ -
- الإمامية ٧٢ -
- البابلية ١٤٩ -
- بابل ١٤٩ -
- الباقرية ٧٩ -
- البترية ٧٨ -
- البدائية ٧٨ -
- البدعية ٧٨ -
- البصرة ٥٣٣ -
- البكرية ٨٠ -
- بنى إسرائيل ٧٣، ٨٠ -
- البهشية ٦٩، ٧٨ -
- البيانية ٧٣ -
- تهامة ٧٣، ١٥٧، ١٥٩ -
- الثنوية ٦٩ -
- الجارودية ٧٨ -
- الجانية ٧٣ -
- الجريرية ٥٠٧ -
- الجناحية ٨٠ -
- جند يسابور -
- الجهمية ٧٠ -
- الحارثية ٧٠، ٨٠ -
- الحازمية ٧٨ -
- الحربية ٧٨ -
- الحرورية ٧٢ -
- الحفصية ٨٠ -
- الحقائقية ٨٠ -
- الحجاز -
- الحكمية ٧٢ -
- الحلاجية ٧٨، ٨٠ -
- الحلولية ٨٠ -
- الحمزية ٨٠ -
- الحيدرية ٥٠٧ -
- الخرسانية -
- خراسان -
- الخرسانيون ٢١٠، ٢١١ -
- الخطابية ٧٨، ٨٠ -
- الخوارج ٧١ -
- خوارزم ٤٧٤ -
- الدجلة ٥٣٣ -
- الدهرية ١٤٩ -
- الرافضة ٧٢، ١٤٩ -
- الروافض ٧٤، ٧٥ -
- الرافضون ٧٤، ٧٥ -
- الرشيدية ٨٠ -
- الروم ١٤٩ -

- القادرية ٥٠٧
- قاران ١٥٤
- القطيعية ٧٨
- الكرامية ٦٨
- الكروبيون ٦٨، ٢٨
- الكلابية ٧٩
- الكيسانية ٧٨، ٧٢
- المارقة ٧٢
- المباركية ٧٩
- المتناسخة ٧٩
- المجسمة ٦٩
- المجهولية ٨٠
- المحمدية ٧٨
- المرجئة ٧٩، ٧٢
- المعتزلة ١٤٩، ٧٢، ٦٩
- المعلوماتية ٨٠
- المعيدية ٨٠
- المعمرية ٧٩، ٧٨
- المغارية ٧٩
- المغيرية ٨٠، ٧٨، ٧٣
- المفوضية ٧٨
- المقاتلية ٧٩
- الملامنية ٥٠٧
- المنصورية ٨٠، ٧٣
- الممطورية ٧٩
- الموسوية ٧٩
- الزرارية ٨٠، ٧٩
- الزيدية ٧٢
- ساعير ١٥٤
- السبائية ٧٨
- السليمانية ٧٨
- السمطية ٧٩
- الشراة ٧٢
- الشريعية ٧٨
- الشعبوية ٨٠
- الشيعة ٧٨
- الصفرية ٨٠
- الصلتية ٧٨
- الصمقرية ٧٨
- الضرارية ٨٠، ٧٩
- الطائفية ٧٨
- الطارية ٧٨
- الطرائقية ٦٨
- العجاردة ٨٠، ٧٨
- العراقيون ٢١١، ٢١٠
- العطوية ٧٨
- العلوية ٥٣٤
- العمارية ٧٩
- الغالية ٧٨
- الغلاة ٧٢
- الفرس ١٤٩
- الفضيلية ٧٨

- الميمونية ٧٨
- النارية ٧٩
- فاصرة ١٥٤
- النجات ٨٠، ٧٨
- النصارى ٨٠، ٧٨
- النظامية ٧٩
- النعيمية ٧٨
- النواصب ٧٢
- نيسابور ٥٣٤، ٤١٤
- الهاشمية ٨٠، ٧٩
- الهذيلية ٨٠، ٧٩، ٧٨، ٦٨
- الهند ١٤٩
- الواقفية ٨٠
- اليزيدية ٨٠
- اليعقوبية ٧٨

سادساً :

**فهرس الكتب
للمؤلف وغيره**

فهرس الكتب للمؤلف وغيره

٥٣٢	أبو حامد محمد الغزالي	١ - إحياء علوم الدين
٥٣٢	الإمام الشافعي	٢ - أدب القضاء
٥٣٣، ٥٢٢	أبو سعيد شرف المؤيد البغدادي	٣ - تحفة البررة
٥٣٣، ٥٢٢	الإمام القشيري	٤ - الرسالة القشيرية
٥٣٥	للمؤلف	٥ - زبدة العوالي وحلية الأمالي
٢٣٢	ابن سينا	٦ - السماع الطبيعي
٨٨	السهروردي	٧ - عوارف المعارف
٢٥١	محمد بن عبد الله الترمذي	٨ - غور الأمور
١٦٨	أبو العلاء المعري	٩ - الفصول والغايات
٥٤٥، ٥٣٩	الهجويري	١٠ - كشف المحجوب
٥٣٦، ٤٩٧	أبو نصر السراج	١١ - اللمع
١٢٩	المؤلف	١٢ - مرصاد العباد من المبدأ للمعاد
٨١	للشهرستاني	١٣ - الملل والنحل

سابعاً :

فهرس المراجع
التي أعانت التحقيق

- ١ - الأعلام : خير الدين الزركلى
- ٢ - اصطلاحات الصوفية : كمال الدين القاشانى بتحقيق د/ محمد كمال جعفر طبعة الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٨٢
- ٣ - البداية والنهاية : أبو الفداء الحافظ ابن كثير دار الفكر العربى
- ٤ - دول الإسلام : للذهبي، نشر الهيئة العامة للكتاب
- ٥ - الذيل على كشف الظنون : إسماعيل البغدادي
- ٦ - الرسالة القشيرية : أبو القاسم القشيري طبعة البابى الحلبي
- ٧ - رسائل ابن عربي : طبعة حيدرآباد الركن الهند
- ٨ - الرسائل والمسائل : لابن تيمية، طبعة دار الكتب العلمية، مجلدان
- ٩ - شرح مشكلات الفتوحات المكية : عبد الكريم الجبلى - تحقيق د/ يوسف زيدان الطبعة الأولى دار سعاد الصباح ١٩٩٢
- ١٠ - الصواعق المرسله على الجهمية والمعتلة : دار المتنبي - القاهرة. تأليف ابن قيم الجوزية.
- ١١ - طبقات الصوفية : أبو عبد الرحمن السلمى. تحقيق: نور الدين شريبة، مكتبة الخانجى القاهرة ١٩٨٦ م
- ١٢ - الطبقات الكبرى : عبد الوهاب الشعرانى.. المكتبة التوفيقية - القاهرة.
- ١٣ - فصوص الحكم : محيى الدين بن عربى.. تحقيق وتعليق/ دكتور أبو العلا عفيفى. دار الفكر العربى - القاهرة
- ١٤ - فهرس دار الكتب المصرية ج ١ الديانات
- ١٥ - فهرس مكتبة كوبريللى

- ١٦ - فهرس المخطوطات
تصنيف فؤاد سيد
- ١٧ - فهرس المخطوطات المصورة
تصنيف فؤاد سيد
- ١٨ - فهرس المكتبة الأزهرية
- ١٩ - فهرس مكتبة برلين
- ٢٠ - الكتاب التذكارى
لمحيى الدين بن عربى ١٩٦٩ .
- ٢١ - كشف اصطلاحات الفنون
للتهانوى
- ٢٢ - كشف الظنون فى أساس الكتب
حاجى خليفة .
- والفنون:
- ٢٣ - كشف المحجوب
للهجويزى
- ٢٤ - لسان العرب
جمال الدين ابن منظور
- ٢٥ - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه
محمد فؤاد عبد الباقي
- الشيخان:
- ٢٦ - المعارف :
لابن قتيبة الدينورى . تحقيق د/ ثروت
عكاشة الهيئة المصرية العامة للكتاب
١٩٩٢
- ٢٧ - المغنى عن حمل الأسفار :
للحافظ العراقى على هامش إحياء علوم
الدين للغزالي
- ٢٨ - المعجم المفهرس لألفاظ الحديث :
مجموعة من العلماء
- ٢٩ - المعجم المفهرس لألفاظ القرآن
محمد فؤاد عبد الباقي .
- الكريم:
- ٣٠ - المعجم الصغير للطبرانى
عمر رضا كحالة .
- ٣١ - معجم المؤلفين :
د/ على سامى النشار دار المعارف الطبعة
الثامنة .
- ٣٢ - نشأة الفكر الفلسفى فى الإسلام
طبعة دار الكتب المصرية
- ٣٣ - النجوم الزاهرة

ثامناً:

فهرس محتوى الكتاب

الصفحة

الموضوع

الإهداء

٥	مقدمة المحقق
٩	- مؤلف الكتاب
١٠	- مؤلفاته
١١	- نسخ الكتاب الخطية
١٢	- منهج التحقيق
٢٧	مقدمة المؤلف
٣٥	فاتحة الكتاب

الباب الأول في مقام المعرفة

٤٣	- مقام المعرفة
٤٥	الفصل الأول : في مقام معرفة العوام
٤٩	الفصل الثاني : في مقام المعرفة النظرية وهي (معرفة الخواص)
٥٥	الفصل الثالث : في مقام المعرفة الشهودية
٥٧	وهي (معرفة أنحص الخواص)

الباب الثانى

- ٦٣ فى مقام التوحيد
- ٦٥ الفصل الأول : فى مقام توحيد العوام
- ٨٣ الفصل الثانى : فى مقام توحيد الخواص
(وهو مقام المتوسط)
- ٨٧ الفصل الثالث : فى مقام توحيد الأخص
(وهو مقام المنتهى)

الباب الثالث

- ٩١ فى مقام النبوة،
- ٩٣ الفصل الأول : فى كيفية ارتقاء الحواس الخمس إلى الحس
المشترك، ومنه إلى ما فوقه إلى أن تصير الروح به
قابلاً للوحي
- ٩٩ الفصل الثانى : فى كيفية الوحي
- ١٠٣ الفصل الثالث : فى أصناف الوحي
- ١١٣ الفصل الرابع : فى أن العقل ملك مطاع بالطبع متهمى لقبول
الوحي، والإيمان به
- ١١٩ الفصل الخامس : فى المنام الصادق
- ١٣١ الفصل السادس : فى دلائل النبوة، والفرق بين الرسول والنبي
- ١٣٥ الفصل السابع : فى الفرق بين النبوة والكهانة
- ١٤٣ الفصل الثامن : فى الفرق بين المعجزة والكرامة والسحر والشعبذة
- ١٤٣ - المعجزة
- ١٤٤ - الكرامة
- ١٤٩ - السحر

١٤٩	- الشعبة
١٥٠	- الطلسم
١٥٠	- النيرنج
١٥١	- الرقية
١٥١	- الحل قطيرات
١٥١	- الشعبة
١٥٣	الفصل التاسع : فى إثبات نبوة المصطفى ﷺ
١٧٥	الفصل العاشر : فى فضل نبينا ﷺ على سائر الأنبياء، عليهم السلام، وختم النبوة به

الباب الرابع

١٨٣	فى «مقام الولاية»
١٨٥	الفصل الأول : فى مراتب مقامات الولى
١٩١	الفصل الثانى : فى «مقام التقوى»
١٩٥	الفصل الثالث : فى مقام الزهد
١٩٩	الفصل الرابع : فى مقام الصبر
٢٠٩	الفصل الخامس : فى مقام الرضا
٢١٧	الفصل السادس : فى مقام المحبة

الباب الخامس

٢٢٩	فى «مقام الإنسان»
٢٣١	الفصل الأول : فى أن الانسان هو العالم الكبير بالروح
٢٣٩	الفصل الثانى : فى أن شخص الإنسان عالم صغير
٢٤٧	الفصل الثالث : فى تسوية القلب وتعلقه الروح به

الباب السادس

- ٢٥٩ في «مقام الخلافة المختصة بالإنسان»
٢٦١ الفصل الأول : في ماهية الخلافة
٢٦٣ الفصل الثاني : في اختصاص الإنسان بالخلافة
٢٦٩ الفصل الثالث : في تفاوت الخلافة ودرجاتها

الباب السابع

- ٢٧٧ في «مقامات الإنسان عند رجوعه إلى ربه»
٢٧٩ الفصل الأول : في كيفية رد الروح إلى القلب
٢٨٣ الفصل الثاني : في رجوع الروح إلى الحضرة
٢٨٧ الفصل الثالث : في العبور عن مقامات خواص الجواهر
٢٩١ الفصل الرابع : في العبور عن خواص جواهر المركبات والنباتات في الرجوع

الباب الثامن

- ٢٩٥ في «مقامات النفس ومعرفتها»
٢٩٧ الفصل الأول : في معرفة النفس وماهيتها
٣٠١ الفصل الثاني : في تزكية النفس عن صفاتها الذميمة
٣٠٥ الفصل الثالث : في صفة الكبر وعلاجها بالتواضع
٣٠٩ الفصل الرابع : في صفة الحرص وعلاجها بالقناعة
٣١٥ الفصل الخامس : في صفة الحسد وعلاجها بالنصيحة والرحمة والشفقة
٣٢٣ الفصل السادس : في صفة الشهوة وعلاجها بالعفة والاجتناب عن الشهوات والجوع

٣٢٩	الفصل السابع : فى صفة الغضب وعلاجه بالحلم
٣٣٥	الفصل الثامن : فى صفة البخل وعلاجه بالسخاء
٣٤١	الفصل التاسع : فى صفة الحقد وعلاجه بالعفو وسلامة القلب
٣٤٧	الفصل العاشر : فى مراتب التوبة على حسب مقامات النفس

الباب التاسع

٣٥٢	فى معرفة القلب ومقاماته فى التصفية ..
٣٥٥	الفصل الأول : فى معرفة القلب
٣٥٩	الفصل الثانى : فى مقامات القلب
٣٦٠	- الزهد
٣٦١	- الورع
٣٦٤	- التوكل
٣٦٧	- الرضا
٣٧٤	- اليقين
٣٧٧	- الصدق
٣٨٠	- الخوف
٣٨٣	- الرجاء
٣٨٧	- الإخلاص
٣٩٠	- المراقبة
٣٩٢	- المحاسبة
٣٩٣	- الخُلُق
٣٩٥	- الذكر
٤٠٢	- الخلوة

الباب العاشر

فى معرفة الروح ومقاماته

٤٢٥	
٤٢٧	الفصل الأول : فى معرفة الروح وماهيته
٤٤١	الفصل الثانى : فى مقامات الروح
٤٤٦	- الاستقامة
٤٥١	- الحياء
٤٥٦	- الحرية
٤٦٠	- الفتوة
٤٦٢	- المحبة
٤٧٥	- المراقبة
٤٧٧	- العبودية
٤٨١	- الفقر
٤٨٨	- التصوف
٤٩٥	- الأدب
٥٠٤	- الصحبة
٥١٣	- السماع

فصل فى

خاتمة الكتاب

٥٥٣	
٥٨١	مجموعة الفهارس
٥٨٣	فهرس الفهارس
٥٨٥	أولاً : فهرس الآيات القرآنية
٦٢٩	ثانياً : فهرس الأحاديث
٦٧٩	ثالثاً : فهرس الأشعار وأنصاف الأبيات

٦٨٥	رابعاً : فهرس الأعلام
٦٩٥	خامساً : فهرس الفرق والجماعات والبلدان
٧٠١	سادساً : فهرس الكتب للمؤلف وغيره
٧٠٥	سابعاً : فهرس المراجع التي أعانت التحقيق
٧٠٩	ثامناً : فهرس محتوى الكتاب

تمت الفهرسة

■ دار سعاد الصباح

للنشر والتوزيع

هي مؤسسة ثقافية عربية مسجلة بدولة الكويت وجمهورية مصر العربية وتهدف إلى نشر ما هو جدير بالنشر من روائع التراث العربي والثقافة العربية المعاصرة والتجارب الابداعية للشباب العربي من المحيط إلى الخليج وكذا ترجمة ونشر روائع الثقافات الأخرى حتى تكون في متناول أبناء الأمة فهذه الدار هي حلقة وصل بين التراث والمعاصرة وبين كبار المبدعين وشبابهم وهي نافذة للعرب على العالم ونافذة للعالم على الأمة العربية وتلتزم الدار فيما تنشره بمعايير تضعها هيئة مستقلة من كبار المفكرين العرب في مجالات الإبداع المختلفة .

هيئة المستشارين :

- | | |
|-----------------------|--|
| (مدير التحرير) | أ. إبراهيم فريح
د. جابر عصفور
أ. جمال الغيطاني
د. حسن الابراهيم |
| (المستشار الفني) | أ. حلمى التونى
د. خلدون النقيب |
| (العضو المنتدب) | د. سعد الدين إبراهيم
د. سمير سرحان
د. عدنان شهاب الدين |
| (المستشار القانونى) | د. محمد نور فرحات
أ. يوسف القعيد |



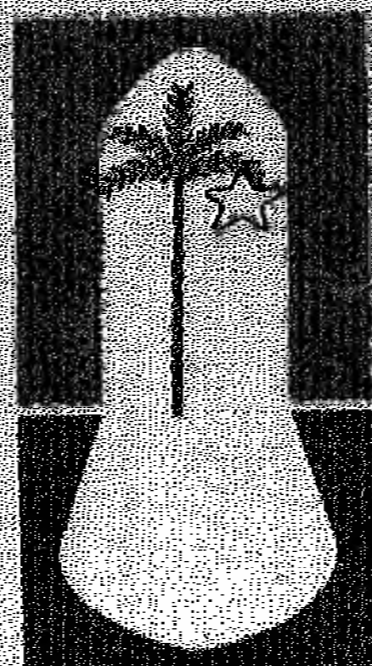
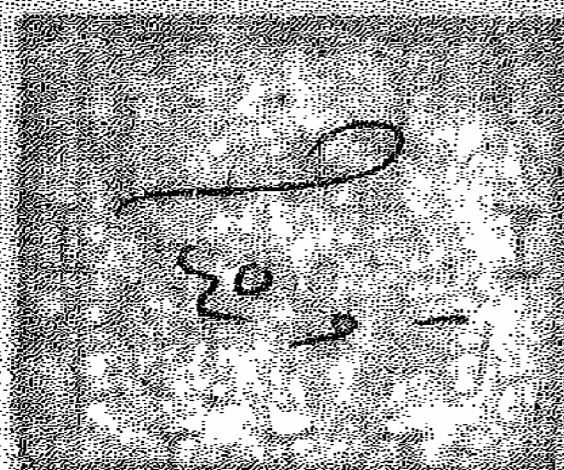
كتاب
منارات السائرين
ومقامات الطائرين

حتى يُعرف الحال من المقام ، والقبض من البسط ، والصحو من
السُّكر . عليك أن تعرف السر من العن ، والساكن من المتحرك ،
والباطن من الظاهر . ولكي تصل إلى معرفة الأحوال ، والمقامات ،
والمنازل فلا بد من الذوق كما ذاق العارفون ، الذين تاهوا في
الملكوت ؛ تسبح قلوبهم في رضا الحضرة العلية ، واسرارها ،
ومكاشفاتها : تتجلى لهم آفاق الباطن وهم بصرفون المعاني في
الظاهر . فيمتزج المبنى بالمعنى ، وتُنطق الحكمة فيما بين البين ، ولم
يزالو في عروة التمني رغبة في الاتصال والتواصل .

بين دفتي كتاب « منارات السائرين » طرح للمجتمع والناس ،
وأفق للباطن والظاهر معاً بشفافية وقدرة فائقتين .

ومحقق الكتاب هو : سعيد عبد الفتاح أحد الذين عُثوا بالتصوف
إبداعاً وبحثاً ؛ ليكون الاتصال والتواصل بين الحرف والمعنى ، والروح
والجسد ، والدنيا والآخرة . كي يتمكن الطائر من التحليق نحو العمق
بجناحين إثنين .

الناشر



دار سعاد الصباح